



الجزء الثاني من

# كتاب

أحكام القرآن

تصنيف الامام الحافظ القاضي أبي بكر محمد بن عبد الله بن محمد بن  
عبد الله بن أحمد المعروف بابن العربي المعافى الاندلسي  
الاشيلي المالكي ختام علماء الأندلس وأخبر أئمتها  
المولود سنة ٤٦٨ المتوفى سنة ٥٤٢ هجرية

CHECKED - 1944

طبع هذا الكتاب على نفقة سلطان المغرب الأقصى سابقا امام زمانه وفريد عصره  
وأوانه قدوة الأمراء وحجة العلماء العلامة المحقق والملاذ الأكبر المدقق فرع  
الشجرة النبوية وخلاصة السلالة الطاهرة العلوية سيدنا ومولانا  
ابن السلطان مولاي الحسن بن السلطان سيدي محمد رفع **عنه بحفظ**  
الله قدره وأدامه وأودع في القلوب محبته واحترامه آمين

بتوكيل الحاج محمد بن العباس بن شقرون خديم المقام العالي بالله  
الآن بشعر طنجة ووكيل دولة المغرب الأقصى سابقا بمصر  
على يد نجله الحاج عبد السلام بن شقرون

تنبيه لا يجوز لأحد أن يطبع هذا الكتاب وكل من يطبعه يكون مكفرا  
نفسه ثبت انه طبع منه والا فيكون مسؤولا عن التعويض قانونا

الطبعة الاولى - سنة ١٣٣١ - هـ

مطبعة الشفاذه بجوار محافطه مصر





### ﴿ سورة ابراهيم عليه السلام ﴾

فيها أربع آيات \* الآية الاولى قوله تعالى ﴿ وذكركم بأيام الله ﴾ فيها ثلاث مسائل ( المسئلة الاولى ) معنى ذكركم قل لهم قولاً يتذكرون به أيام الله ( المسئلة الثانية ) في أيام الله قولان أحدهما نعمه الثاني نقمه قاله الحسن وكذلك روى ابن وهب عن مالك قال بلاؤه الحسن وأباديه عندهم وقد أخبرني بعض أشياخي من الصوفية انه كان من جملتهم رجل اذا صفا له يوم جعل جوزاً في قدر وختم عليه فاذا سئل عن عمره أخرجه القدر ورفض الختم وعد الجوز فيرى أن أيامه بعددها ( المسئلة الثالثة ) في هذا دليل على جواز الوعظ المرقق للقلوب المقوى لليقين فقد روى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس عن أبي بن كعب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بينا موسى في قومه يذكركم بأيام الله وأيام الله نعماً وبلاؤه وذكر حديث الخضر وقد استوفينا فيه الغاية في شرح الصحيحين سنداً ومقتناً \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ وقال الذين كفروا للرسول ان آية ﴾ فيها مسائلان ( المسئلة الاولى ) قال الطبري معناه لنخرجكم من أرضنا الا أن تعودوا في ملتنا وهو غير مقمراً الى هذا التقدير فإن أوعلى بإيهامهم التخيير خير الكفار الرسل بين أن يعودوا في ملتهم أو يخرجوهم من أرضهم وهذه سيرة الله في رسله وعباده ألا ترى الى قوله تعالى وان كادوا ليستفزونك بالآيتين وقال في الصحيح في حديث ورقة وقوله للنبي صلى الله عليه وسلم يا ليتني فيها جذعاً يا ليتني أكون حيا حين يخرجك قومك قال أو يخرجني هم قال له ورقة نعم لم يأت أحد بمثل ما جئت به إلا عودي وأخرج وان يدركني يومك أنصرك نصرًا مؤزراً ( المسئلة الثانية ) فيها كراه الرسل بالخروج عن أرضهم وقد تقدم شدة ذلك ووقعه من النفوس في قوله تعالى ولو أنا كتبنا عليهم أن اقبلوا أنفسكم أو اخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليل منهم فهو من أعظم وجوه الاكراه المبيحة للحظور ويأتي ذلك في سورة النحل ان شاء الله تعالى وهذه سيرة الله في رسله كما قدمناه فلذلك أخبر عن بعضهم وهم قوم شعيب في سورة الاعراف قال الملاء الذين استدلبروا من قومه لنخرجنك الآية

وأخبر هنا عن عموم الأمر فقال وقال الحسن كثر والرسول لهم الصريح من الآية « الآية الثالثة قوله تعالى في ضرب  
الله مثلًا كلمة طيبة إلى باذن ربها » فيها ثلاث مسائل ( المسئلة الأولى ) في تفسير نزولها على معناها  
روى جادين سلمة عن شعيب بن الحصص عن أنس بن مالك قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بفتح  
من رطب فقال مثل كلمة طيبة الآية قال هي النخلة وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن من  
الشجر نخلة لا يسقط ورقها تؤتى أكلها كل حين مثلها كمثل المسلم خير وفي ما هي الحديث حتى قال النبي  
صلى الله عليه وسلم هي النخلة قد كرخصا في هذه الشجرة ومنها تؤتى أكلها كل حين ( المسئلة الثانية )  
في تفسير الحين وفيه عشرة أقوال الأول أنه ساعة أقل الزمان الثاني أنه غدوة وعشية قاله ابن عباس  
الثالث أنه ثلاثة أيام الرابع أنه شهران قاله ابن المسيب الخامس أنه ستة أشهر قاله ابن عباس السادس أنه  
سنة قاله علي السابع أنه سبعة أعوام الثامن ثلاثة عشر سنة التاسع أنه يوم القيامة العاشر أنه مجهول  
( المسئلة الثالثة ) في تحقيق معناه اعلموا أفادكم الله العرفان أن قد أحكمنا هذه المسئلة في كتاب ملجئة  
المتفهمين ونحن الآن نشير إلى ما يعنى في ذلك الغرض ويشرف بكم على مقصود الفتوى المقترض فقول  
إن الحين ظرف زمان وهو مبهم لا يخص في ولا تعيين في المفسر له وهذا مقرر لثمة مجمع عليه من علماء اللسان  
وإنما يفسره ما يقرن به وهو محتمل ساعة خطية ويحتمل يوم الساعة الأبدية ويحتمل حال عدم كقوله تعالى  
هل أتى على الإنسان حين من الدهر الآية ولاجل إهمامه علق الوعيد به ليغلب الخوف لاستعراق مدة العذاب  
نهاية الأبد فيه فيكشف عن الذنب أو يرجو لاقتضاء الوعيد أقل مدة احتماله فيغلب الرجاء ولا يقع اليأس عن  
المغفرة الذي هو أشد من الذنب ثم يفعل الله ما يشاء وتعلق من قال إن الحين غدوة وعشية بقوله تعالى  
فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون ومن قال أنه ثلاثة أيام نزع بقوله تعالى في قصة نوح تمتعوا حتى  
وتعلق ابن المسيب ببقاء الثمر في النخل واستدل من قال أنه ستة أشهر بأنه مدة الثمرة من حين الابتداء إلى حين  
الجنى وتعلق من قال أنه يوم القيامة بقوله تعالى إلى حين وتعلق من قال أنه سبع سنين أو ثلاث عشرة سنة  
بأخبار اسرائيلية وردت في مدة بقاء يوسف في السجن باختلاف في الرواية عنهم ومن هذه الأقوال صحيح  
وفاسد وقوى وضعيف وأظهرها اللحظة لأنه اللغة والمجهول لأنه لا يعلم مقداره على التعيين والشهران  
والسنة الأشهر والسنة لأنها كلها تخرج من ذكر الحين في ذكر النخلة في القرآن والسنة وروى ابن وهب  
وابن القاسم عن مالك من نذر أن يصوم حينما فليصم سنة قال الله تعالى تؤتى أكلها كل حين باذن ربها  
وروى أشهب عن مالك قال الحين الذي يعرف من الثمرة إلى الثمرة قال الله تعالى تؤتى أكلها كل حين باذن  
ربها ومن الحين الذي لا يعرف قوله هل أتى على الإنسان حين من الدهر الآية وقال أشهب في رواية أخرى الحين  
الذي يعرف قوله تؤتى أكلها كل حين فهذا سنة والحين الذي لا يعرف قوله ومتا على حين فهذا حين لا يعرف  
وقد قال سعيد بن المسيب إن الحين في هذه الآية من حين تطلع الثمرة إلى أن ترطب ومن حين ترطب إلى أن تطلع  
والحين ستة أشهر ثم قال يقول الله تؤتى أكلها كل حين باذن ربها ومن الحين المجهول قوله ولتعلمن نبأه بعد حين  
قال القاضي الإمام الذي اختاره مالك في الصحيح سنة واختار أبو حنيفة ستة أشهر وتبين العلماء والاصحاب  
من كل باب على حال احتمال اللفظ وأصل المسئلة الذي تدور عليه أن الحين المجهول لا يتعلق به حكم والحين المعلوم  
هو الذي يتعلق به الأحكام ويرتبط به التكليف وأكثر المعلوم سنة ومالك يرى في الإيمان والأحكام أعم  
الاسماء والأزمنة وأكثرها استظهارا والشافعي يرى الأقل لأنه المتعين وأبو حنيفة توسط فقال ستة أشهر  
ولا معنى لقوله لأن المقدرات عنده لا تثبت قياسا وليس فيه نص عن صاحب الشريعة وإنما المعول على المعنى

بعد معرفة مقتضى اللفظ لغة وهو أمر يختلف باختلاف الأمثلة ونحن نضرب في ذلك من الأمثلة ما نبين به المقصود وذلك ثلاثة أمثلة المثل الأول فنقول إذا نذر أن يصلي حيناً فيحتمل ركعة عند الشافعي لأنه أقل النافلة وركعتين عند المالكية لأنها أقل النافلة فيقدر الزمان بقدر الفعل المثل الثاني إذا نذر أن يصوم حيناً فيحتمل يوماً أقل منه لأنه معيار الصوم أذهى عبادة تتقدر بالزمان لا بالأفعال لأنه ترك فلا يحده الوقت بخلاف الفعل فإنه يحده نفسه ويحتمل الدهر ويحتمل سنة فرأى الشافعي يوماً أخذاً بأقل وألزم مالك الدهر لأنه الأكثر وتركه مالك للعلة التي أشار إليها من أنه مجهول ويلزمه أن يقضى به وإن كان مجهولاً لأن عنده أنه لو قال على صوم الدهر لزمه وتوسط فقال سنة فإنه عدل بين الأقل والاكثر وبين في كتاب الله في ذكر النخلة ويعارضه أن ستة أشهر بين أيضاً ولكنه أخذ بالأكثر في ذكر النخلة المثل الثالث إذا حلف أن لا يدخل الدار حيناً وهي مركبة على ما قبلها في تحديد الحين لكنه يلحق الصلاة في احتمال أقل من يوم ويحتمل سائر الوجوه والمعول عند علمائنا على العرف في ذلك أن لم تكن نية ولا سبب ولا بساط حال فيركب البر والخنث على النية أولاً وعلى السبب ثانياً وعلى البساط ثالثاً وعلى اللغة رابعاً وعلى العرف خامساً وهو أولى من اللغة عندنا وسأني ذلك محققاً في سورة ص وغيرها إن شاء الله \* الآية الرابعة قوله تعالى ﴿ ربنا انى أسكنت من ذريتي الآية ﴾ فيها أربع مسائل ﴿ المسئلة الأولى ﴾ في تفسيرها روى عن ابن عباس من طرق أن أول من سعى بين الصفا والمروة أم اسمعيل وأن أول من أجرى النبل أم اسمعيل وذلك أنه لما فرغت هاجر من سارة أرخت ذيلها لتعفو أثرها على سارة ثم جاءها إبراهيم وبانها اسمعيل وهي ترضعه حتى وضعها عند البيت عند دوحه فوق زمزم في أعلى المسجد وليس بمكة يومئذ أحد وليس بهاماء فوضعاها هناك ووضع عندها جراباً فيه تمر وسقاء فيه ماء ثم فقأ إبراهيم منطلقاً فقبضته أم اسمعيل فقالت يا إبراهيم أين تذهب وتتركنا بهذا الوادى الذى ليس فيه أنيس ولا شئ قالت له ذلك امرأرا وجعل لا يلتفت إليها فقالت له الله أمرك بهذا قال نعم قالت اذن لا يضيعنا الله ثم رجعت فانطلق إبراهيم حتى إذا كان عند الثنية حيث لا يروونه استقبل بوجهه البيت ثم دعا بهؤلاء الدعوات ورفع يديه فقال ربنا انى أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع حتى بلغ يشكرون وجعلت أم اسمعيل ترضع اسمعيل وتشرب من ذلك الماء حتى إذا نفذ ما فى السقاء عطشت وعطش ابنها وجعلت تنظر اليه يتلوّى أو فال يتلظى فانطلقت كراهية أن تنظر اليه فوجدت الصفا أقرب جبل الى الوادى رفعت طرف درعها ثم سعت سعى الانسان المجهود حتى جاوزت الوادى ثم أتت المروة فقامت عليها ونظرت هل ترى أحداً فعلمت ذلك سبع مرات قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم فلذلك سعى الناس بينهما فلما أشرفت على المروة سمعت صوتاً فقالت صه تريد نفسها ثم تسمعت فسمعت أيضاً فقالت قد سمعت ان كان عندك غوث فاذاهى بالملك عند موضع زمزم فبحث بعقبه أو قال بجناحه حتى ظهر الماء فجعلت تحوضه وتقول يدها هكذا وجعلت من الماء فى سقاءها وهو يفور بقدر ما تغرف قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله أم اسمعيل لو تركت ماء زمزم أو قال لو لم تغرف من الماء لكانت عيناها عينا قال فشربت وأرضعت ولدها فقال لها الملك لا تخافى الضيعة فانها نبئت الله يئنه هذا الغلام وأبوه وان الله لا يضيع أهله وكان البيت مرتفعاً من الارض كالراية تأتبه السيول فتأخذ عن يمينه وشماله وكانت كذلك حتى مرت بهم رفقة من جرهم مقبلين من طريق كداء فنزلوا فى أسفل مكة فرأوا طائراً عاتقاً فقالوا ان هذا الطائر ليدور على ماء لعهدنا بهذا الوادى وما فيه ماء فأرسلوا جرياً أو جريين فاذا هم بالماء فرجعوا فأخبروهم بالماء فأقبلوا قال وأم اسمعيل عند الماء فقالوا أتأذنين لنا أن نزل عندك قالت نعم ولكن لاحق لكم فى الماء قالوا نعم قال ابن

عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم فألفت ذلك أم اسمعيل وهي تعجب الانس فنزلوا وأرسلوا الى أهلهم فنزلوا معهم حتى اذا كان بها أهل أبيات منهم وشب الغلام وتعلم العربية منهم وأنفسهم أعجبهم حين شب فلما أدرك زوجته امرأة فيهم وماتت أم اسمعيل فجاء ابراهيم بعد ما تزوج اسمعيل يطالع تركته فلم يجد اسمعيل فسأل امرأته عنه فقالت خرج يبتغي لنا ثم سألهما عن عيشهم وهيتهم فقالت نحن بشر في ضيق وشدة وشككت اليه قال فاذا جاء زوجك أقرئ عليه السلام وقولي له يغبر عتبة بابه فلما جاء اسمعيل كانه أنس شيئا فقال هل جاءكم من أحد قالت نعم جاء ناشيخ كذا وكذا فسلنا عنك فاخبرته وسألني كيف عيشنا فاخبرته أنا في جهد وشدة قال فهل أوصالك بشي قالت نعم أمرني أن أقرأ عليك السلام ويقول غير عتبة بابك قال ذاك أبي وقد أمرني أن أفارقك الحق باهلك فطلقها وزوج منهم أخرى فلبث عنهم ابراهيم ماشاء الله ثم أتاهم بعد فلم يجدوه فدخل على امرأته فسألهما عنه فقالت خرج يبتغي لنا قال كيف أنتم وسألهما عن عيشهم وهيتهم فقالت نحن بخير وسعة وأثنت على الله فقال ما طعما مكم قالت اللحم قال فاشربكم قالت الماء قال اللهم بارك لهم في اللحم والماء قال النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن لهم يومئذ حب ولو كان لهم دعالهم فيه قال فهما لا يتناول عليهما أحد بغير مكة الالم يوافقاه قال فاذا جاء زوجك فاقري عليه السلام ومريه يشب عتبة بابه فلما جاء اسمعيل قال هل أنا كم من أحد قالت نعم أنا ناشيخ حسن الهيئة وأثنت عليه فسألني عنك فأخبرته فسألني كيف عيشنا فاخبرته أنا بخير قال فأوصالك بشي قالت نعم هو يقرأ عليك السلام ويأمرك أن تثبت عتبة بابك قال ذاك أبي وأنت العتبة أمرني أن أمسكك ثم لبث عنهم ماشاء الله ثم جاء بعد ذلك واسمعيل يرى نبلا تحت دوحه قريبا من زمزم فلما رآه قام اليه فصنعا كما يصنع الولد بالوالد والوالد بالولد ثم قال يا اسمعيل ان الله أمرني بأمر قال فاصنع ما أمرك ربك قال وتعينني قال وأعينك قال فان الله أمرني أن أبني هاهنا بيتا وأشار الى أكمة من تفعة على ما حو لها قال فعند ذلك رفعوا القواعد من البيت فجعل اسمعيل يأبى بالحجارة و ابراهيم يبني حتى اذا ارتفع البناء جاء بهذا الحجر فوضعه له فقام عليه وهو يبني واسمعيل يناوله الحجارة وهما يقولان ربنا تقبل منا انك أنت السميع العليم قال فجعل ابنيان حتى ندور حول البيت وهما يقولان ربنا تقبل منا الآية (المسئلة الثانية) في قوله تعالى ربنا اني أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع لاجوز لاجدان يتعلق به في طرح عياله وولده بارض مضيعه اتكالا على العزيز الرحيم واقتداء بفعل ابراهيم كما تقوله الغلاة من الصوفية في حقيقة التوكل فان ابراهيم فعل ذلك بأمر لقوله في هذا الحديث الله أمرك بهذا قال نعم ولما كان بأمر منه أراد تأسيس الحال وتمهيد المقام وخط الموضع للبيت المحرم والبلدة الحرام أرسل الملك فبعث بالماء وأقامه مقام الغداء ولم يبق من تلك الحال الا هذا المقدار فان النبي صلى الله عليه وسلم قال ماء زمزم لما شرب له وقد اجزأ به أبو ذر ليالي أقام بمكة ينتظر لقاء النبي صلى الله عليه وسلم لسمع منه قال حتى سمعت وتكسرت عكبي بطني وكان لا يجترئ على السؤال ولا يمكنه الظهور والتكشيف فأغناه الله بماء زمزم عن الغداء وأخبره النبي صلى الله عليه وسلم بان هذا موجود فيه الى يومه ذلك وكذلك يكون الى يوم القيامة لمن صحت فيه نيته وسامت طوبته ولم يكن فيه مكذبا ولا شر به مجر با فان الله مع المتوكلين وهو يفضح الجورين ولقد كنت بمكة مقبلا في ذي الحجة سنة تسع وثمانين وأربعمائة وكنت أشرب ماء زمزم كثيرا وكلماته بته نويت به العلم والايمان حتى فتح الله لي ببركته في المقدار الذي يسره لي من العلم ونسيت أن أشرب به للعمل وبالي تني شربه لها حتى يفتح الله علي فيها ولم يقدر فكان صغوي الى العلم أكثر منه الى العمل ونسأل الله الحفظ والتوفيق برحمته (المسئلة الثالثة) قوله ليقموا الصلاة خصها من جملة الدين لفضلها فيه ومكانها منه وهي عهد الله عند العباد قال النبي صلى الله عليه وسلم خمس صلوات كتبهن الله على

عباده في اليوم والليلة من جاءهن لم يضيع منهن شيئاً استخفاهن كان له عند الله عهد ان يدخله الجنة ومن لم يأت بهن فليس له عند الله عهد ان شاء عذبه وان شاء أدخله الجنة ( المسئلة الرابعة ) قوله عند بيتك المحرم قد قدمنا القول في تحريم مكة وفائدة حرمتها وما يترتب على ذلك من حكمة ونحوها كان بالعلم وكان بقوله مخبراً عنه وكل ذلك قديم لأول له وحرمتها بالكتاب حين خلق القلم وهو التحريم الثالث وقال له اكتب فكتب ما يكون الى يوم القيامة ومن جملة ما كتب أن مكة بيت محرم مكرم معظم وقد روي في ذلك آثار منها أنه كان المسجد الحرام ليس عليه جدار محيط على عهد رسول الله وأبي بكر فلما كان عمر بن الخطاب فضاق على الناس وسع عمر المسجد واشترى دوراً فهدمها فيه وهدم على الناس ما قرب من المسجد حتى أبوا أن يبيعوا ووضع الاثمان حتى أخذوها بعد ثم أحاط عليه بجدار قصير دون القامة وان عثمان لما ولي وسع المسجد الحرام واشترى من قوم وأبي آخرون أن يبيعوا فهدم عليهم فصيحوا فأمر بهم الى الحبس حتى كله فيهم عبد الله بن خالد ابن أسيد ووجد في المقام كتاب فيجعلوا يخزجونه لكل من أتاهم من أهل الكتاب فلا يعلمونه حتى أتاهم حبر من اليمن فقرأ عليهم فاذا فيه أنا الله ذو بكة صغتها يوم صغت الشمس والقمر وباركت لاهلها في اللحم واللبن وأول من يحلها أهلها وذكر حديثاً طويلاً أخرجه جماعة واللفظ للواقدي رحمه الله

### ﴿ سورة الحجر ﴾

فيها عشر آيات \* الآية الاولى قوله ﴿ وأرسلنا الرياح لواقح ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الاولى ) قوله لواقح وفيه ثلاثة أقوال الاولى تلقح الشجر والسحاب وجعت على حذف الزائد الثاني انه موضوع على النسب أي ذات لقح ولقاح الثالث أن لواقح جمع لاقح أي حامل وسميت بذلك لانها تحمل السحاب والعرب تقول للجنوب لاقح وحامل وللشمال حائل وعقيم ويشهد له قوله حتى اذا أقلت سحاباً نقلاً لامعناه حملت وأقوى الوجوه فيه النسبة ( المسئلة الثانية ) روى ابن وهب وابن القاسم وأشهب وابن عبد الحكم عن مالك واللفظ لأشهب قال مالك قال الله تعالى وأرسلنا الرياح لواقح فلقاح القمح عندي أن يحبب ويسنبل ولا أدري ما يبيس في أكامه ولكنه يحبب حتى يكون لوييس حينئذ لم يكن فساد الاخير فيه ولقاح الشجر كلها أن تنمر الشجر وتسقط منه ما يسقط وتثبت ما يثبت وليس ذلك بأن نور الشجر \* قال القاضي الامام اعول مالك في هذا التفسير على تشبيه لقاح الشجر بلقاح الحمل وان الولد اذا عقد وخلق ونفخ فيه الروح كان بمنزلة يحبب النمر وسنبله ولانه سمي باسم تشترك فيه كل حامله وهو اللقاح وعليه جاء الحديث نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع الحب حتى يشمد \* الآية الثانية قوله ﴿ ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين ﴾ فيها خمس مسائل ( المسئلة الاولى ) في سبب نزولها روى الترمذي وغيره عن ابن عباس أنه قال كانت امرأة تصلي خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس لا والله ما رأيت قط منها قال فكان بعض المساءين اذا صلاتا تقدموا وبعضهم يستأخر فاذا سجد انظروا اليها من تحت أيديهم فأنزله الله الآية ( المسئلة الثانية ) في شرح المراد بها فيها خمسة أقوال الاول المتقدمين في الخلق الى اليوم والمتأخرين الذين لم يلحقوا بعد بيانا لان الله تعالى يعلم الموجود والمعدوم قاله قتادة وجماعة الثاني من مات ومن بقي قاله ابن عباس الثالث المتقدمين سائر الامم والمستأخرين أمة محمد قاله مجاهد الرابع قال الحسن معناه المتقدمين في الطاعة والمستأخرين في المعصية الخامس روى عن ابن عباس أيضاً أن معناه ولقد علمنا المتقدمين في الصلوة في الصلاة والمستأخرين بها حسب تقدم في الحديث وكل هذا معلوم لله سبحانه فانه عالم بكل موجود ومعدوم وبما كان



ويكون وبما لا يكون أن لو كان كيف كان يكون ( المسئلة الثالثة ) هذا يدل على فضل أول الوقت في الصلاة خاصة وعلى فضل المبادرة إلى سائر الاعمال والمسارعة إليها عامة وقد تقدم بيان ذلك ( المسئلة الرابعة ) ويدل أيضاً على فضل الصف الأول في الصلاة قول النبي صلى الله عليه وسلم لو يعلمون ما في الصف الأول ثم لم يجدوا إلا أن يستهموا لاستهموا عليه فإذا جاء الرجل المسجد عند الزوال فينزل في الصف الأول مما يلي الإمام فقد حاز ثلاث مراتب في الفضل فإن جاء عند الزوال ونزل في الصف الآخر أو فيها نزل عن الأول فقد حاز فضل أول الوقت وفاته فضل الصف الأول فإن جاء وقت الزوال ونزل في الصف الأول دون ما يلي الإمام فقد حاز فضل أول الوقت وفضل الصف الأول وفاته مجاورة الإمام وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ومجاورة الإمام لا تكون لكل واحد وإنما هي كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ليلني منكم أولو الأحلام والنهي فإن لي الإمام ينبغي أن يكون لمن كانت هذه صفته فإن زلها غيره أخرله وتقدم هو إلى هذا الموضع لأنه حقه بأمر صاحب الشريعة كالخبر أبوه موضع الإمام تقدم أو تأخر ( المسئلة الخامسة ) وكانت هذه الآية على فضل الصف الأول في الصلاة فكذلك تدل على فضل الصف الأول في القتال فإن القيام في نحر العدو وبيع النفس من الله تعالى لا يوازنه عمل فالتقدم إليه أفضل ولا خلاف فيه ولا خفاء به فلم يكن أحد يتقدم في الحرب بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه كان أشجع الناس قال البراء كنا إذا أحرر البأس اتقينا برسول الله صلى الله عليه وسلم \* الآية الثالثة قوله تعالى ﴿ لا آل لوط انما لم نجوهم اجمعين الامر أنه ﴾ قد تكلمنا على الاستثناء من الاستثناء في أصول الفقه بما فيه بلاغ للطلبة وأوضحنا ان الاستثناء الثاني يرجع إلى ما يليه ولا يتعلق بالأول من الكلام يتعلق الأول من الاستثناء به لاستحالة ذلك فيه وبيانه الآن على الاختصار لكم اننا لو علمنا بالأول كما علمناه بما يليه لكان ذلك تناقضاً واصرار الكلام نقيضاً لما ثبت واثباتاً لما نفي وذلك لان الاستثناء من الاثبات نفي ومن النفي اثبات فإذا كان الأول اثباتاً فلا استثناء منه نفي ثم ان استثنى من النفي فإثبات يستثنى به اثبات فيصير هذا المستثنى الآخر منفيًا بالاستثناء الأول مثبتاً بالثاني وهذا تناقض وبسطه وايضاحه في الاصول فأبان الله تعالى بقوله انا أرسلنا إلى قوم مجرمين الا آل لوط فليسوا منهم الامر أنه فانها خارجة عن آله فترتب عليها من الفقه قول المقر له عندي عشرة الاثلاث الا واحدا فثبت الاقرار بثمانية ويرتب عليه قول المطلق لزوجه أنت طالق ثلاثاً الا اثنتين الا واحدة فتكون اثنتين وهذا ظاهر على الاطناب فيه \* الآية الرابعة قوله تعالى ﴿ هؤلاء بناتي ان كنتم فاعلين ﴾ لما ندعى أهل المدينة إلى دار لوط حين رأوا وسمعوا ببجالة أضيافه وحسن شاراتهم قصد للفاحشة فيهم تحريم لوط بالاضافة وسألهم ترك الفضيحة وإتيان المراعاة فاعاقلوا له ولم ينهك عن العالمين قال لهم لوط ان كنتم تريدون قضاء الشهوة فهؤلاء بناتي ان كنتم فاعلين ولا يجوز على الانبياء صلوات الله عليهم أن يعرضوا بناتهم على الفاحشة فداء لفاحشة أخرى وإنما معناه هؤلاء بنات أمي لان كل نبي أزواجه أمهات أمتة وبناتهم بنات فأشار عليهم بالنزوح الشرعي وحلهم على النكاح الجائز كسر لسورة الغامة واطفاء لنار الشهوة كما قال تعالى أنأتون الذكرا والآيتين والله أعلم \* الآية الخامسة قوله تعالى ﴿ لعمر ك انهم في سكرتهم يعمهون ﴾ فيها ثلاث مسائل ( المسئلة الاولى ) قال المفسرون بأجمعهم أقسم الله ههنا بحياة محمد صلى الله عليه وسلم شريفاً له أن قومهم من قريش في سكرتهم يعمهون وفي حيرتهم يترددون قالوا روى عن ابن عباس أنه قال ما خلق الله وما ذرأ ولا برأ نفساً أكرم عليه من محمد وما سمعت الله أقسم بحياة أحد غيره وهذا كلام صحيح ولا أدري ما الذي أخرجه من ذكر لوط إلى ذكر محمد وما الذي يمنع أن يقسم الله بحياة لوط ويبلغ به من النشرب ما شاء فكل ما يعطى الله للوط من فضل ويؤتيه من شرف فامحمد مدفعاه لأنه أكرم على الله منه

أولاً ترى قد أعطى إبراهيم الخليل ولموسى التكليم وأعطى ذلك لمحمد فإذا أقسم الله بحياة لوط فحياة محمد أرفع ولا يخرج من كلام إلى كلام آخر غيره لم يجز له ذكر لغير ضرورة ( المسئلة الثانية ) قوله لعمر ك انهم لفي سكرتهم أريد به الحياة والعيش يقال عمر وعمر بضم العين وفتحها لغتان وقالوا ان أصلها الضم ولكنها فتحت في القسم خاصة لكثرة الاستعمال والاستعمال انما هو في غير القسم فأما القسم فهو بعض الاستعمال فلذلك صاروا لغتين قد برزوا ههنا ( المسئلة الثالثة ) قال احمد بن حنبل من أقسم بالنبي لزمته الكفارة لانه أقسم بما لا يتم الايمان الابيه فلزمته الكفارة كما لو أقسم بالله وقد تمنا ان الله تعالى يقسم بما شاء من خلقه وليس خلقه أن يقسموا الابيه لقوله من كان حالفا فليحلف بالله أو ليصمت فان أقسم بغيره فانه آثم أو قد أتى مكروها على قدر درجات القسم وحاله وقد قال مالك ان المستضعفين من الرجال والمؤمنين منهم يقسمون بحياتك وبعيشك وليس من كلام أهل الذكرة وان كان الله أقسم به في هذه القصة فلذلك يمان لشرف المنزل وشرف المكانة فلا يحمل عليه سواء ولا يستعمل في غيره وقال قتادة هو من كلام العرب وبه أقول لكن الشرع قد قطعه في الاستعمال ورد القسم اليه وقدينا في مسائل الخلاف \* الآية السادسة قوله تعالى ﴿ ان في ذلك آيات للمتوسمين ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الأولى ) في التوسم وهو تفعل من الوسم وهي العلامة التي يستدل بها على مطلوب غير ما قال الشاعر يمدح النبي صلى الله عليه وسلم اني توسمت فيك الخير نافلة \* والله يعلم اني صادق البصر

وهي الفراسة أيضا يقال تفرست وتوسمت وحقيقته الاستدلال بالخلق على الخلق وذلك يكون بجودة القرينة وحده الخاطر وصفاء الفكر يحكى أن الشافعي ومحمد بن الحسن كانا جالسين بفناء السكعبة ودخل رجل على باب المسجد فقال أحدهما أراه نجار أو قال الآخر بل حداد افتباد من حضر إلى الرجل فسأله فقال لم كنت نجار وأنا الآن حداد وهذه زيادة على العادة فزعمت الصوفية انها كرامه وقال غيرهم بل هي استدلال بالعلامة ومن العلامة ظاهر يبدو لكل أحد بأول نظر ومنها ما هو خفي فلا يبدو لكل أحد ولا يدرك ببداي النظر وقد روى الترمذي عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله وهذا مبين في كتب الاصول ( المسئلة الثانية ) اذ ثبت أن التوهم والفرس من مدارك المعاني ومعالم المؤمنين فان ذلك لا يترتب عليه حكم ولا يوجد به موسوم ولا متفرس وقد كان قاضي القضاة الشامي المالكي ببغداد أيام كوني بالشام يحكم بالفراسة في الاحكام جريا على طريقة يياس بن معاوية أيام كان قاضيا وشيخا بغير الاسلام أبي بكر الشافعي جزء في الرد عليه كتبه لي بخطه وأعطانيه وذلك صحيح فان مدارك الاحكام معاومة شرعا مدركة قطعاً وليست الفراسة منها \* الآية السابعة قوله تعالى ﴿ ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين ﴾ فيها خمس مسائل ( المسئلة الأولى ) في الحجر وتفسيره وفيه ثلاثة أقوال الأول انها ديار نمود الثاني أنه واد الثالث انه كل بناء بنيت وحظرت عليه ومنه حجر احججورا ولكن المراد به هناديار نمود ( المسئلة الثانية ) ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم من طريق البخاري وغيره عن أبي عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل الحجر في غزوة تبوك أمرهم أن لا يشربوا من بئرها ولا يستقوا منها فقالوا قد عجزنا واستقمنا فأمرهم أن يطرحوا ذلك العجين ويهرقوا الماء وعنه فيه أيضاً أن الناس نزلوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أرض نمود الحجر واستقوا من بئرها واعتجنوا به فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يهرقوا ما استقوا من بئرها وأن يعلفوا الابل العجين وأمرهم أن يستقوا من البئر التي كانت تردها الناقة ( المسئلة الثالثة ) روى مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأصحاب الحجر

لا تدخلوا على هؤلاء المعتدين الآن تكونوا باكين فان لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم أن يصيبكم ما أصابهم  
وفي حديث أبي الزبير عن جابر بن عبد الله الأنصاري قال لما نزل النبي صلى الله عليه وسلم الحجر قال لا تستلوا  
الآيات فقد سألهما قوم صالح فكانت ترد من هذا الفج وتصدر من هذا الفج وكانت تشرب ماءهم يوماً ويشربون  
لبنها يوماً فاعتوا عن أمر ربهم فقروها فأخذتهم صيحة أخذت من تحت أديم السماء منهم الارجل واحد منهم  
كان في حرم الله فقبل من هو يارسول الله قال أبو رغال فما خرج من الحرم أصابه ما أصاب قومه (المسئلة  
الرابعة) أمر النبي صلى الله عليه وسلم بهرق ماء ديار نمود والقاء ما عجن وحيس به لاجل أنه ماء سخط فلم يجز  
الانتفاع به فرار من سخط الله وقال اعلفوه الابل فساكن في هذا دليل أيضاً على أن ما لا يجوز استعماله من  
الطعام والشراب يجوز أن يعلفه الابل والبهائم ادلا تكليف عليها ولا جمل هذا قال مالك في العسل النجس أنه  
تعلفه النحل وكذلك لا يجوز الصلاة فيها لانها دار سخط وبقعة غضب قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تدخلوها  
الاباكين وروى أنه تقنع بردائه وأوضع راحلته حتى خرج عنها (المسئلة الخامسة) فصارت هذه بقعة مستثناة  
من قوله جعلت لي الارض مسجداً وجعل ترابها لي طهوراً فلا يجوز التيمم بها ولا الوضوء من مائها ولا الصلاة  
فيها وقد روى الترمذي وغيره عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الارض كلها مسجدة  
إلا المقبرة والحمام ورواه الترمذي وغيره وهو حديث مضطرب فيه وقد روى الترمذي وغيره أن النبي صلى الله  
عليه وسلم نهى عن الصلاة في سبعة مواطن المزبلة والمجزرة والمقبرة والحمام والطريق وظاهر الكعبة واعطان  
الابل وذكر علماءنا منها جلة وجماعها هذه الثمانية التاسع البقعة النجسة العاشرة البقعة المغصوبة الخادي  
عشر امامك جدار عليه نجس الثاني عشر الكنيسة الثالث عشر البيعة الرابع عشر بيت فيه تماثيل  
الخامس عشر الارض المعوجة السادس عشر موضع تستقبل فيه نائماً أو وجه رجل السابع عشر الحيطان  
وقد قررنا ذلك في مسائل الخلاف وشرح الحديث ومن هذا ما منع لحق الغير ومنها ما منع لأجل الجاسة المحققة  
أولها نها ومنه ما منع منه عبادة فاما منع منه لأجل النجاسة ان فرش فيه ثوب طاهر كالمقبرة والحمام فيها أو البها فان  
ذلك باثر في المدونة وذكر أبو مصعب عنه الكراهية وفرق علماءنا بين المقبرة الجديدة والقديمة لأجل الجاسة  
الآن ينزل عليها ماء كثير والنهي عن المقبرة يتأكد اذا كانت للشركيين لأجل النجاسة وانها دار عذاب كالخجر  
وفي صحيح مسلم لا تجلسوا على القبور ولا يصلي اليها وفي صحيح الحديث قال النبي صلى الله عليه وسلم لعن الله  
اليهود والنصارى اتحدوا قبوراً أنبيائهم مساجد يتحدروا صنعوا وقال مالك في المجموعة لا يصلي في اعطان الابل  
وان مرش ثوبا كأنه رأى لها علمين الاستعداد بها وفقارها فتنفسد على المصلي صلاته فان كان واحداً فلا بأس به  
كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعل في الحديث الصحيح وقال مالك لا يصلي على بساط فيه تماثيل إلا من ضرورة  
وكره ابن القاسم الصلاة الى قبله فيها تماثيل وفي الدار المغصوبة فان فعل أجرأه وذكر بعضهم عن مالك ان  
الصلاة في الدار المغصوبة لا تجزى وذلك عندى بخلاف الارض فان الدار لا تدخل الابدان والارض وان كانت  
ملكاً فان المسجديه فيها قائمة لا يبطئها الملك وقد روى الترمذي لعن الله زوارات القبور والمتخذين عليها  
المساجد والسرر \* الآية الثامنة قوله تعالى ﴿ فاصفح الصفيح الجميل ﴾ وقد بينا انه كان أمر أن يصفح  
عنهم صفحاً جميلاً ويعرض عنهم اعراضاً حساساً ثم نسخ ذلك بالأمر بالقتال وقد بيناه في القسم الثاني \* الآية  
التاسعة قوله تعالى ﴿ ولقد آتيناك سبعاً من المثاني ﴾ فيها ست مسائل (المسئلة الاولى) في تفسير  
السبع وفي ذلك أربعة أقوال الاول ان السبع فيل هي أول السور الطوال البقرة وآل عمران والنساء  
والسائد والانباء والاعراف وبراءة ثمه الانفال وقيل السابعة التي يذكر فيها يونس قاله ابن عباس وابن



عمر وغيرهم الثاني أنها الحمد سبع آيات قاله ابن مسعود وغيره الثالث أنها سبع آيات من القرآن الرابع أنها الامر والنهي والبشرى والندارة وضرب الامثال واعداد النعم ونبأ الأمم (المسئلة الثانية) في الثاني وفيها أقوال الاول هي السبع الطوال بنفسها لانها تنفي فيها المعاني الثاني أنها آيات الفاتحة لانها تنفي في كل ركعة الثالث أنها آيات القرآن كما قال مثاني تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم الرابع أنها القرآن (المسئلة الثالثة) والقرآن العظيم فيها ثلاثة أقوال الاول هو القرآن كله الثاني هو الحواميم الثالث أنها الفاتحة (المسئلة الرابعة) في تحقيق هذا المسطور يحتمل أن يكون السبع من السور ويحتمل أن يكون من الآيات لكن النبي صلى الله عليه وسلم قد كشف قناع الاشكال وأوضح شعاع البيان في الصحيح عند كل فريق ومن كل طريق انها أم الكتاب والقرآن العظيم حسبا تقدم من قول النبي صلى الله عليه وسلم لأبي بن كعب هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيت وبعده هذا فالسبع والمثاني كثير والكل محتمل والنص قاطع بالمراد قاطع بمن أراد التكليف والعناد وبعده تفسير النبي صلى الله عليه وسلم فلا تفسير وليس للمتعرض الى غيره الا التكبير وقد كان يمكن لولا تفسير النبي صلى الله عليه وسلم ان أحرر في ذلك مقالا وجيزا وأسبك من سنام المعارف ابريزا الآن الجوهر الاغلى من عند النبي صلى الله عليه وسلم أولى وأعلى وقد بينا تفسيرها في أول سورة من هذا الكتاب اذ هي الاولى منه فلينظر هناك من هاهنا ان شاء الله (المسئلة الخامسة) قوله لا تمدن عينيك الى مامعنا به أزواجنا منهم المعنى قد أعطيناك الآخرة فلا تنظر الى الدنيا وقد أعطيناك العلم فلا تشاغل بالشهوات وقد منحناك لذة القلب فلا تنظر الى لذة البدن وقد أعطيناك القرآن فتغن به فليس منا من لم يتغن بالقرآن أى ليس منا من رأى بما عنده من القرآن انه ليس بغنى حتى يطمح ببصره الى زخارف الدنيا وعنده معارف المولى حيى بالباقي فغنى عن القانى وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال حبيب الى من دنيا كم ثلاث الطيب والنساء وجعلت قرّة عينى في الصلاة فكان يتشاغل بالنساء جبلة الآدمية وشرف الخلقة الانسانية ويحافظ على الطيب منفعة خاصية وعامية ولا تتركه بعد ذلك عين الا في الصلاة لدى مناجاة المولى ويرى أن مناجاة المولى أجدر من ذلك وأولى وقد بينا تحقيق ذلك في شرح الحديث ولم يكن في دين محمد صلى الله عليه وسلم الرهبانية والاقبال على الاعمال الصالحة بالكية كما كان في دين عيسى وانما شرع الله له ولنا بحر من حنيفة سمحة خالصة عن الخرح خفيفة عن الاصر نأخذ من الآدمية وشهواتها بمحظ وافر ونرجع الى الله بقلب سليم ان شغل بدنه بالذات عكف قلبه على المعارف ورأى اليوم علماء القراء والمخلصون من الفضلاء أن الانكفاف عن الذات والخلوص لرب السموات اليوم أولى لما غلب على الدنيا من الحرام واضطر اليه العبد في المعاش من محالطة من لا تجوز محالطته ومصانعة من تحرّم مصانعته وحماية الدنيا بالدين وصيانة المال بتبديل الطاعة بدلا عنه فكانت العزلة أفضل والفرار عن الناس أصوب للعبد وأعدل حسب ما تقدمه الوعد الذي لا خلف له من الصادق باقى على الناس زمان يكون خبر مال المسلم غنما يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن فان قيل ففي هذا الحديث الذي ذكرتموه (المسئلة السادسة) أنه قال صلى الله عليه وسلم في الفاتحة هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته فكيف تكون الفاتحة هي القرآن العظيم قلنا المراد بالمثاني القرآن كله فالمعنى ولقد آتيناك سبعاً من المثاني مما تنفي بعض آياته بعضها ويكون المثاني جميع مضافه وتكون أى القرآن موصوفة بذلك لان بعضها تلابعضا به اصول بينها فيعرف انقضاء الآية وابتداء الآية التي بعدها وذلك قوله تعالى متشابهاً مثاني ويحتمل أن يكون مثاني لان المعاني كررت فيه والقصص وقد قيل انها سميت مثاني لان الله استثنىها لمحمد دون سائر الانبياء ولأتمته دون سائر الأمم \* الآية

العاشرة قوله تعالى ﴿ فسبح بحمد ربك وكن من الساجدين ﴾ فيها أربع مسائل (المسئلة الاولى) التسبيح هو ذكر الله تعالى بما هو عليه من صفات الجلال والتعظيم بالقلب اعتقادا وباللسان قولاً والمراد به هاهنا الصلاة قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم تعلم ضيق صدرك بما نسجعه من تكذيبك ورد قولك ويناله أحبابك من اذاية أعدائك فافزع الى الصلاة فهي غاية التسبيح ونهاية التقديس وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا حز به أمر فزع الى الصلاة وذلك تفسير قوله وكن من الساجدين أى من المصلين وهى (المسئلة الثانية) فان عامة القربة فى الصلاة حال السجود وقد ظن بعض الناس أن المراد به هاهنا الأمر بالسجود بنفسه فبرى هذا الموضع محل سجود فى القرآن وقد شاهدت الامام بمعجرات زكريا من البيت المقدس طهره الله يسجد فى هذا الموضع عند قرابة له فى تراويح رمضان وسجدت معه فيها ولم يره جواهر العلماء (المسئلة الثالثة) قوله واعبد ربك حتى يأتيك اليقين أمره بعبادته اذا قصر عبادته فى خدمته فان ذلك طبع عليه وهى كما قدمنا أشرف الخصال والتسمى بها أشرف الخطط قال شيوخ المعاني ألا ترى كيف سمى الله بهارسوله عنده أفضل منازل وهى الاسراء فقال سبحانه الذى أسرى بعبده ولم يقل بنبيه ولا رسوله ولقد أحسن الشاعر فيما جاء به من اللفظ حيث يقول

يا قوم قلبى عند زهراء \* يعرفه السامع والرأى  
لاندعنى إلا بعبادها \* فانه أشرف أسماى

(المسئلة الرابعة) اليقين الموت فأمره بالاسمرار بالعبادة أبداً وذلك مدة حياته وكان هذا أبلغ من قوله أبداً لاحتمال لفظة الأبد للحظة الواحدة ولجميع الأبد كما قال العبد الصالح وأوصانى بالصلاة والزكاة مادمت حيا والدليل على ان اليقين الموت ان أم العلاء الانصارية وكانت بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبرتهم انهم اقتسموا المهاجرين قرعة فطار لنا عثمان بن مظعون قالت فأتر لناه مع أبنائنا فوجع وجعه الذى مات فيه فلما توفى وغسل وكفن فى أثوابه دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت رحمة الله عليك أبا السائب فشهداى عليك لقد أكرمك الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدريك ان الله أكرمك فقلت بأبى أنت وأبى يارسول الله فله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما هو فقد جاءه اليقين والله انى لأرجوه اخير الحديث ويتركب على هذا أن الرجل اذا قال لا اله الا الله أنت طالق أبدا وقال نويت يوماً وشهرا كانت له عليها الرجعة ولو قال طلقها حياتها لم يراجعها وقد مهدنا ذلك فى كتب الفرق وع والله أعلم

### ﴿ سورة النحل ﴾

وتسمى سورة النعم فيها احدى وعشرون آية \* الآية الاولى قوله تعالى ﴿ والانعام خلقها لكم فيها دفاء الآية ﴾ فيها خمس مسائل (المسئلة الاولى) قوله الانعام وقد تقدم بيانه فى سورة المائدة فأغنى عن اعادته (المسئلة الثانية) قوله لكم فيها دفاء يعنى من البرد بما فيها من الاصواف والابواب والشعار كما قال تعالى وجعل لكم سراييل تقيمكم الحر وسراييل تقيمكم بأسكم فامتن ههنا بالدفاء وامتن هناك بالظل ان كان لاصفا بالبدن ثوباً أو كان منفصلاً لبناء وقد روى عن ابن عباس أنه قال دفؤ هاهنا سلها فربك أعلم بها (المسئلة الثالثة) قوله ومنافع يعنى ما وراء ذلك من الابواب خاصة لانه قد ذكر بعد ذلك سواها من المنافع فقال ومنها تأكلون وقد ذكر وجه اختصاصه بالبدن ويأتى ذلك ان شاء الله (المسئلة الرابعة) فى هذه دليل على لباس الصوف فهو أولى ذلك وأولاه فانه شعار المتقين ولباس الصالحين وشارة الصحابة والتابعين واختيار الزهاد

والعارفين وهو يلبس لينا وخشنا وجيدا ومقاربا وردينا واليه نسب جماعة من الناس الصوفية لانه لباسهم في الغالب فالبناء للنسب والهاء للتأنيث وقد أنشدني بعض أشياخهم بالبيت المقدس

تساجر الناس في الصوفي واختلفوا \* فيه وظنوه مشتقا من الصوف

ولست أنحل هذا الاسم غيرتي \* صافي فصوفي حتى سمي الصوفي

(المسئلة الخامسة) قوله ومنهاتاً تكون فأباح لنا أكلها كما تقدم بيانه بشروطه وأوصافه وكان وجه الامتنان بها أنسها كما امتن بالوحشية على وجه الاصطياد فالاول نعمة هنية والصيد صفة شهية ونصبة نصبة وهو الاغلب فيها \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون﴾ فيها مسئلتان (المسئلة الاولى) قوله ولكم فيها جمال كما قال في الآية بعدها لتركبوها وزينة والجمال قديناه في كتب الاصول وشرح الحديث وأوضح أنه يكون في الصورة وتركيب الخلقة ويكون في الخلق الباطنة ويكون في الافعال فأما جمال الخلقة فهو أمر يدركه البصر فيلقيه الى القلب ملائمة لقلبه النفس من غير معرفة بوجه ذلك ولا سببه لاحد من البشر وأما جمال الاخلاق فيكونها على الصفات المحمودة من العلم والحكمة والعدل والعفة وكظم الغيظ واردة الخير لكل واحد وأما جمال الافعال فهو وجودها ملائمة لصالح الخلق وقاضية بحلب المنافع اليهم وصرف الشر عنهم وجمال الانعام والدواب من جمال الخلقة محسوب وهو مرئي بالابصار موافق للبصائر ومن جالهاكثرتها \* فاذا وردت الابل على الدرى سامية الدرى هي جيات هجاء ما توفر حسناتها وعظم شأنها وتعلقت القلوب بها \* واذا رأيت البقر نعا جازداً فواجاً أفواجاً تقر بقر برهامها صلعتها وأذارعها فقد انتظم جمالها وانتفعها \* واذا رأيت الغنم فيها السالح والسخله والعريض والسديس صوفها هديل وضربها منجدل وظهرها منسجف اذا صنعت ثنية مريعت واذا أسهلت عن ربوة طمرت تقوم بالكساء وتقر على الغداء والعشاء وتملأ الحواء سمناً وأقطابها البيت حتى يسمع الخيل عنها كيت وكيت فقد قطعت عنك لعل وليت \* واذا رأيت الخيل تزايد بغايب كأنها في البيداء أهواضيب وفي الهجاء يعاسب رؤسها عوال وأئمانها غوال لينة الشكير وشديدة الشخير تصوم وان رعت وتقيض اذا سعت فقد تمتع الاحوال وأمتعت \* واذا رأيت البغال كأنها الافدان با كفال كالصوى وأعناق كاعناق الظبا ومشى كمشى القطأ والدبا فقد بلغت فيها المعنى وليس في الجير زينة وان كانت عن الخدمة مصونة ولكن المنفعة بها مضمونة (المسئلة الثانية) هذا الجال والترين وان كان من متاع الدنيا فقد أذن الله فيه لعباده وقال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح خرجه البرقاني وغيره الابل عزلا لها والغنم بركة والخيل في نواصيها الخير الى يوم القيامة وانما جمع النبي صلى الله عليه وسلم العز في الابل لان فيها اللباس والأكل واللبن والحمل والغزو وان نقصها الكرو والقر وجعل البركة في الغنم لما فيها من اللباس والطعام والشراب وكثرة الولادة فانها تلد في العام ثلاث مرات الى ما يتبعها من السكينة وتحمل صاحبها عليه من خفض الجراح ولين الجانب بخلاف الفدانين أهل الابل وقرن صلى الله عليه وسلم الخير بنواصي الخيل بقية الدهر لما فيها من الغنية المستفادة للكسب والمعاش وما توصل اليه من قهر الاعداء وغلبة الكفار واعلاء كلمة الله وقدره وشبه عن مالك قال يقول الله تعالى ولکم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون ذلك في المواشي نروح الى المرحى وتسرح عليه (المسئلة الثالثة) قوله وتحمل أنقالكم الى بلدكم تكونوا بالغيه الابشق الانفس فيها مسئلتان (المسئلة الاولى) قد من الله علينا بالانعام عموماً وخص الابل ههنا بالذكور في جل الاتقال تنبيه على ما تميز به على سائر الانعام فان الغنم للسرور والذبح والبقر للحرث والابل للحمل وفي الحديث الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم قال بيناراع في غنم عدا عليها الذئب

فأخذ منها شاة فطلبه الراعي فالتفت إليه الدئب وقال من لها يوم السبع يوم لا راى لها غيرى وبينارجل يسوق بقرة قد حمل عليها فالتفتت إليه فكلمته فقالت ائى لم أخلق لهذا وإنما خلقت للحرث فقال الناس سبحان الله فقال النبي آمنت بذلك أنا وأبو بكر وعمر وما همائم (المسئلة الثانية) في جواز السفر بالدواب عليها الانتقال الثقال ولكن على قدر ما تحتمله من غير اسراف في الحمل مع الرفق في السير والنزول للراحة وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالرفق بها والاراحة لها ومراعاة التفقد لعلها وسقها وفي الموطا قال مالك عن أبي عبيد عن خالد بن معدان ان الله رفيق يحب الرفق ويرضى به ويعين عليه ما لا يعين على العنف فاذا ركبتم هذه الدواب العجم فانزلوها منازلها فان كانت الارض جدبة فاتجوا عليها بنقها وعليكم بسير الليل فان الارض تطوى بالليل ما لا تطوى بالنهار واياكم والتعريس على الطريق فانها طرق الدواب وماوى الحيات \* الآية الرابعة قوله تعالى \* والخليل والبغال الآيات \* فيها ست مسائل (المسئلة الاولى) ذكر الله الانعام في معرض الاقتنان فساق فيها وجوها من المتاع وأنواعا من الانتفاع وساق الخيل والبغال والخيير فكشف قناعها وبين انتفاعها وذلك الركوب والزينة كما بين في تلك المقدمة الدفء واللين والاكل قال ابن القاسم وابن وهب قال مالك قال الله تعالى والخليل والبغال والخيير لتركبوها وزينة فجعلها للركوب والزينة ولم يجعلها للالكل ونحوه عن أشهب ففهم مالك رحمه الله وجهه ايراد النعم وما أعد الله له في كل نعمة من الانتفاع فاقتصر كل نعمة على وجه منفعتها التي عين الله له ورتبها فيه فاما الخيل وهي (المسئلة الثانية) فقال الشافعي انها تؤكل وعمدته الحديث الصحيح عن جابر نحرنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسافا كلساء وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم أذن في لحوم الخيل وحرم لحوم الجر وقال علماؤنا كانت هذه الرواية عن جابر حكاية حال وقضية في عين فيحتمل أن يكونوا ذبحوا الضرورة ولا يحتاج بقضايا الاحوال المحتملة وأما الجر وهي (المسئلة الثالثة) فقد ثبت في الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم حرمها يوم خيبر واختلف في تعريمها على أربعة أقوال الاول انها حُرمت شرعا الثاني انها حُرمت لانها كانت جوار القرية أى تأكل الجلبة وهي النجاسة الثالث أنها كانت حولة القوم ولذلك روى في الحديث أنه قيل يا رسول الله أكلت الجر افنيت الجر فحرمتها الرابع أنها حُرمت لانها افنيت قبل القسم فنع النبي صلى الله عليه وسلم من أكلها حتى تقسم وأما البغال وهي (المسئلة الرابعة) فانها تلحق الخيبر على كل قول فاما ان قلنا ان الخيل لا تؤكل فهي متولدة بين عيينين لا يؤكلان وان قلنا تؤكل الخيل فانها عين متولدة بين مأكول وبين ما لا يؤكل فغلب التعريم على ما يلزم في الاصول (المسئلة الخامسة) في تحقيق المقصود فديننا فباتقدم ان المحرمات مقصورة على ما في سورة الانعام وحققنا ما يتعلق به وينضاف اليه في آيات الاحكام منها وقد حررنا في كتب الخلاف أن مدار التحليل والتحريم في المطعومات يدور على ثلاث آيات وخبر واحد الآية الاولى قوله ويجعل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث الآية الثانية قوله حرمت عليكم الميتة الآية الثالثة آية الانعام قوله قل لأجد فيها أوحى الى محرما الرابع الخبر قوله صلى الله عليه وسلم أكل كل ذي ناب من السباع حرام وفي لفظ آخر نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن أكل كل ذي ناب من السباع وحرم لحوم الجر الاهلية وقوله قل لأجد فيها أوحى الى محرما آخر آية نزلت كما سبق بيانه فان عولنا عليها فالشكل سواها مباح وان رأينا الحاق غيرها بها حسب ما يترتب في الادلة كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يحل دم امرئ مسلم الا باحدى ثلاث ثم جاءت الزيادة عليها حتى انتهت أسباب اباحة الدم عند المالكية الى عشرة أسباب فالحال في ذلك مترددة ولا جله اختار المتوسطون من علمائنا الكراهية في هذه المحرمات توسط بين الحل والحرمة لتعارض الادلة واشكال مأخذ الفتوى فيها وقد قال الشافعي الثعلب والضبع حلال وهو قد عول على

قوله أكل كل ذي ناب من السباع حرام ولكنه زعم أن الضبع يخرج عنه بحديث يرويه جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الضبع أحلال هي قال نعم وفيها إذا ألتفها المحرم كبش وفي رواية هي صيد وفيها كبش وهذا نص في الاستثناء كما زعم لوصح ولكنه لم يثبت سنه ولو عولنا عليه لما خصصنا التحليل من جملة السباع بالضبع ولكننا نقول أنه يبنى على قاعدة التحليل وإن الكل قد خرج عن التعريم وانحصرت المحرمات في آية الانعام وهذه المعارضات هي التي أوجبت اختلاف العلماء فانظروها واسبروها وما ظهر هو الذي يتقرر والله أعلم (المسئلة السادسة) ذكر الله الانعام والخيول والبغال والحمير في مساق النعم ذكر واحد أو أكثر لكل جنس منها منفعة حسب ما سدرناه لكم ثم اختلف العلماء في الخيل منها هل تؤخذ الزكاة من مالها أم لا فقال جمهور العلماء لا زكاة فيها وقال أبو حنيفة فيها الزكاة من غير عقول النبي صلى الله عليه وسلم الخيل ثلاثة رجل أجره ورجل ستره ورجل وزر الحديث قال فيه ولم ينس حق الله في ظهورها واحتجوا بأثر يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في الخيل السائمة في كل فرس دينار وعول أحبابه من طر بق المعنى على أن الخيل جنس يسام ويتبع نسله في غالب البلدان فوجبت الزكاة فيه كالانعام وتعلق علماءنا بقول النبي صلى الله عليه وسلم ليس على المسلم في عبده ولا في فرسه صدقة ففي الصدقة عن العبد والفرس نفيا واحدا واساقهما مساقا واحدا وهو صحيح وروى الترمذي وغيره من المصنفين عن علي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال عفوت لكم عن صدقة الخيل والريق الآن في الرقيق صدقة الفطر وقد كتب معاوية إلى عمر أني وجدت أموال أهل الشام الرقيق والخيول فكتب إليه أن دعمهما ثم استشار عثمان فقال مثل ما قال عمر وروى أن أهل الشام جمعوا صدقة خيولهم وأموالهم وأنوابها عمر فاستشار عليا فقال لأرى به بأسا الآن تكون سنة باقية بعدك فأما قوله صلى الله عليه وسلم ولم ينس حق الله في ظهورها في معنى به الجلال في سبيل الله على معنى النذب والخلاص من الحساب وأما حديثهم في الخيل السائمة في كل فرس دينار فيروى به غورك السعدي وهو مجهول جواب آخر قد ناقضوا فقالوا إن الصدقة في أناسها لا في ذكورها وليس في الحديث فصل بينهما ونقيس الاناث على الذكور في نفي الصدقة فانه حيوان يقتنى لنسله لا للدره لا لتجب الزكاة في ذكوره فلم تجب في اناته كالبغال والحمير والله أعلم \* الآية الخامسة قوله تعالى ﴿وهو الذي سخر البحر لنا كلوا منه الى تلبسونها﴾ فيها ثلاث مسائل (المسئلة الأولى) قوله لنا كلوا منه لجامر يا فسمى الخوت لجأ وأنواع اللحم أربعة لحوم الانعام ولحوم الوحش ولحوم الطير ولحوم الخوت ويعمها اسم اللحم ويخصها أنواعه وفي كل نوع من هذه أنواع تشابه ولذلك اختلف علماءنا فيمن حلف أن لا يأكل لحافا قال ابن القاسم يحث بكل نوع من هذه الأنواع الأربعة وقال أشهب في المجموعة لا يحث إلا بالكل لحوم الانعام دون الوحش وغيره مراعاة للعرف والعادة وتقديمها على إطلاق اللفظ اللغوي وهذا يختلف في البلاد فانه من كان بتبليس أو بالمرماء لا يرى لحافا لا الخوت والانعام قليلة فيها فمر فيها عكس عرف بغداد فانه لا أثر للخوت فيها وإنما المعول على لحوم الانعام وإذا أجرينا اليمين على الأسباب بسبب اليمين يدخل فيها ما لا يجري على العرف ويخرج منها رالنية تضي على ذلك كله وقد يقول الرجل اشترى لحافا حيتانا فلا يعد تكرارا والذي اختاره وان لم يكن للحال فنية ولا سبب ما قاله أشهب (المسئلة الثامنة) قوله وتستخرج جوامنه حلية تلبسونها يعني به اللؤلؤ والمرجان لقوله سبحانه يخرج منها اللؤلؤ والمرجان وهذا امتنان عام للرجال والنساء فلا يحرم عليهم شئ منه وأما حرم الله على الرجال الذهب والحرير (المسئلة الثالثة) قال الشافعي وأبو يوسف ومحمد من حلف أن لا يلبس حليا فلبس لؤلؤا أنه يحث لقول الله سبحانه وتستخرج جوامنه حلية تلبسونها والذي يخرج منه

اللؤلؤ وقال أبو حنيفة لا يحنث ولم أر له ما أثبت فيها نصا فان لم يكن له نية فانه حانث \* الآية السادسة قوله تعالى  
 \* وعلامات والنجم هم يهتدون \* فيها ثلاث مسائل (المسئلة الأولى) قال مجاهد من النجوم ما يكون  
 علامات ومنها ما يهتدون به وقال قتادة خلق الله هذه النجوم لثلاث خصال جعلها الله زينة للسماء وجعلها  
 يهتدون بها وجعلها رجوما للشياطين فن تعاطى منها غير ذلك سفره آيه وأخطأ حفظه وأضاع نفسه وتكلف  
 ما لا علم له به وقد بينا في كتب الأصول وشرح الحديث تحقيق ذلك وتبينانه (المسئلة الثانية) قوله والنجم  
 فيه ثلاثة أقوال الأول أن الألف واللام للجنس والمراد به جميع النجوم الثاني أن المراد به الثريا الثالث  
 أن المراد به الجدى والفرقدان فأما جميع النجوم فلا يهتدى بها إلا العارف بمطالعها ومغارها والفرق بين  
 الجنوبي والشمالي منها وذلك قليل في الآخرين وأما الثريا فلا يهتدى بها إلا من يهتدى بجميع النجوم وإنما  
 الهدى لكل أحد بالجدى والفرقدان لأنهما من النجوم المنحصرة المطالع الظاهرة السميت الثابتة في المكان  
 فانها تدور على القطب الثابت دورا نا محصلا فهي أبدا هدى الخلق في البر اذا عمت الطرق وفي البحر عند  
 مجرى السفن وعلى القبلة اذا جهل سمت وذلك على الجملة بأن تجعل القطب على ظهر منكبك الأيسر فا  
 استقبلت فهو سمت الجهة وتحريرها في الأبصار انك اذا نظرت الشمس في اليوم الرابع والعشرين من  
 الكانون الأول طالعة فاجعل بين وجهك وبينها في التقدير ذراعا وتكون مستقبلا للكعبة على التقريب  
 سالكا الى التحقيق وقد بينا ذلك في كتب الفقه وشرح الحديث (المسئلة الثالثة) ومن الناس من قال انه يهتدى  
 بها في الانواء فان الله قدر المنازل ونزل فيها الكواكب ورتب لها مطالع ومغارب وربط بها عادة نزول الغيث  
 وبهذا عرفت العرب انواءها وتنظرت سقياها واطافة كثرة السقيا الى بعض وقتها الى آخره وروى في الأثر  
 أن عمر قال للعباس كم بقي لنوء الثريا فقال له ان العرب تقول انها تدور في الأفق سبعة ايام بدر الله الغيث فاجاءت  
 السبع حتى غيث الناس وفي الموطن اذا نشأت بحرية ثم تشاءمت فتلأ عين غديقة ومن البلاد ما يكون  
 مطرها بالصبيا ومنها ما يكون مطرها بالجنوب ويزعم أهلها أن ذلك انما يدور على البحر فاذا جرت الريح ذيلها  
 على البحر ألحقت السحاب منه واذا جرت ذيلها على البیداء جاءت سحابا عقيما وهذا فاسد من وجهين أحدهما  
 أن لا تمنع ذلك في قدرة الله فان ربنا قادر على أن ينشئ الماء في السحاب انشاء وهو قادر على أن يسبب له ماء البحر  
 المالح ويصعده بعد ان كان مستقلا ويحول الى بتدييره وقد كان ملحا ويزله الينافرا تا غدا وبالكيفية التي  
 الوجهين لا يكون بنظر لانه ليس في العقل لذلك أثر وانما طريقه الخبر فحن نقول هو جائز ولو أخبر به الصادق  
 لكان واجبا والثاني أن الشمال تسميها العرب المجرة لانها آخر السحاب ولا تمطر معها وقد تأتي بحرية وبرية  
 فدل هذا على أن الأمر موقوف على المشيئة وأنه لا يخبر عن الآثار العلوية إلا الألسنة النبوية لا العقول  
 الارسطاطاليسية فان قيل فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح الذي أجمعت عليه الأئمة قال الله  
 تعالى أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر بالكوكب فأما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر  
 بالكوكب وأما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب \* قلنا انما خرج هذا على  
 قول العرب التي كانت تعتقد أن ذلك من تأثير الكواكب لجاهليتها وأما من اعتقدها وقتنا ومحلا وعلامة  
 ينشئه الله فيها ويدبر عليها فيليس من الذي نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم في معنى وقد بينا ذلك في  
 مسائل الخلاف وسمايت ان شاء الله \* الآية السابعة قوله تعالى \* وان لكم في الأنعام لعبرة نسقيكم مما في  
 بطونه \* فيها ثلاث مسائل (المسئلة الاولى) قوله نسقيكم مما في بطونه فجاء الضمير بلفظ النذير عائد على  
 جمع مؤنث وأجاب العلماء من ذلك بسنة أجوبة الاول قال سيبويه العرب تخبر عن الانعام بخبر الواحد



وما أراه عول عليه الا في هذه الآية وهذا لا يشبه منصبه ولا يليق بادراكه الثاني قال الكسائي معناه نسقيكم مما في بطون ما ذكرنا وهذا تقدير بعيد لا يحتاج اليه الثالث قال القراء الانعام والنعيم واحد والنعيم مذكر ولهذا تقول العرب هذا نعيم وارد فرجع الى لفظ النعم الذي هو معنى الانعام وهذا تركيب طويل مستغنى عنه الرابع قال الكسائي أيضا انما يريد نسقيكم مما في بطون بعضه وهو الذي عول عليه أبو عبيدة فانه قال معناه نسقيكم مما في بطون أيها كان له لبن منها الخامس ان التذكير انما جئ به لانه راجع على ذكر النعم لان اللبن للذكر منسوب ولذلك قضى النبي صلى الله عليه وسلم بان اللبن للفحل حين أنكرته عائشة رضي الله عنها في حديث أفلع أخى أبي القعيس فقالت انما أرضعتني المرأة ولم يرضعني الرجل فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم انه عمل فليلج عليك بيان منه صلى الله عليه وسلم لان اللبن للمرأة سقى وللرجل القاح فيجري الاشتراك بينهما فيه وقد بيناه في كتب الخلاف وشرح الحديث فيلنظر هنالك ان شاء الله السادس قال القاضي الامام أبو بكر انما يرجع التذكير الى معنى الجمع والتأنيث الى معنى الجماعة قد كفي آية النحل باعتبار لفظ الجمع المذكور وأنت في آية المؤمنين باعتبار تأنيث لفظ الجماعة وينتظم المعنى بهذا التأويل انتظاما حسنا والتأنيث باعتبار الجماعة والتذكير باعتبار الجمع أكثر في القرآن واللغة من رمل يرين ومها فلسطين (المسئلة الثانية) نبه الله على عظيم القدرة بجروج اللبن خالصا من بين الفرت والدم بين حرة الدم وقدرة الفرت وقد جمعهما وعاء واحد وجري الكل في سبيل متحدة فاذا نظرت الى لونه وجدته أبيض ناصعا خالصا من شائبة الجار واذا شربته وجدته سائغا عن بشاعة الفرت يريد لذبا وبعضهم قال سائغا أي لا يغص به وانه لصفته ولكن التنبية انما وقع على اللذة وطيب المطعم مع كراهية الجار الذي انفصل عنه في الكرش وهو الفرت القدر وهذه قدرة لا تنبغي الالقاء على كل شيء بالمصلحة (المسئلة الثالثة) قال بعض المتصورين بصورة المصنفين المتصورين في علوم الذين ان هذه الآية تدل على بطلان قول من يقول ان المني نجس لانه خارج على المخرج الذي يصرح منه البول وهذا الله يقول في اللبن يخرج من بين فرت ودم لبنا خالصا سائغا للشاربين فكيف يخرج اللبن من بين الفرت والدم سائغا خالصا طاهرا فكذلك يجوز أن يخرج المني على مخرج البول طاهرا قال القاضي قد بينا في كتاب أصول الفقه صفة المجتهد المقتفي في الاحكام المستنبط لها من الوحي المنزل ولو كانت تلك الصفات موجودة في هذا القائل لما نطق بمثل هذا فان اللبن جاء الخبر عنه بحجى النعمة والمنة الصادرة عن القدرة ليسكون عبرة فاقضى ذلك كله وصف الخلوص واللذة والطهارة وأين المني من هذه الحالة حتى يكون ملحقا به أو مقبلا عليه ان هذا الجهل عظيم \* الآية الثامنة قوله تعالى \* ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا \* فيها ست مسائل (المسئلة الاولى) قال قوم المعنى ومن ثمرات النخيل والاعناب ما تتخذون منه سكرا وقال آخرون معناه شيء تتخذون منه سكرا وادل على حذفه قوله منه فلذلك ساع حذفه والامر في ذلك قريب (المسئلة الثانية) قوله سكرافيه خمسة أقوال الاول تتخذون منه ما حرم الله قاله ابن عباس والحسن وغيرهما الثاني انه خور الأعاجم قاله قتادة ويرجع الى الاول الثالث انه اخل قاله الحسن أيضا الرابع انه اطعم الذي يصرف من ذلك كله قاله أبو عبيدة الخامس انه ما يسد الجوع مأخوذ من سكرت النهر اذا سدته (المسئلة الثالثة) الرزق الحسن فيه ثلاثة أقوال الاول أنه ما أحل الله قاله ابن عباس والحسن وغيرهما الثاني انه النبيذ والخل قاله قتادة الثالث أنه الاول يقول تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا فجعل له اسمين وهو واحد (المسئلة الرابعة) أما هذه الاقوال فأسدها قول ابن عباس ان السكر الخمر والرزق الحسن ما أحله الله بهداه من هذه الثمرات وبخروج ذلك على أحد معنيين اما أن يكون ذلك قبل تحريم الخمر واما أن يكون

المعنى أنعم الله عليكم بثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه ما حرم الله عليكم اعتداء وما أحل الله لكم اتفاقاً أو قصداً إلى منفعة أنفسكم والصحيح أن ذلك كان قبل تحريم الخمر فإن هذه الآية مكينة باتفاق من العلماء وتحريم الخمر مدني فإن قيل وهي ( المسئلة الخامسة ) أن المراد بقوله تتخذون منه سكر ما يسكر من الانبذة وخلوه الرزق الحسن والدليل على هذا أن الله امتن على عباده بما خلق لهم من ذلك ولا يقع الامتنان إلا بمحل لا يحرم فيكون ذلك دليلاً على جواز ما دون المسكر من النبيذ فإذا انتهى إلى السكر لم يجز قاله أصحاب أبي حنيفة وعصداً رأيهم هذا من السنة بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال حرم الله الخمر لعينها والسكر من غيرها وبما روى أيضاً عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان ينبدله فيشرب به ذلك اليوم فإذا كان في اليوم الثاني أو الثالث سقاه الخدم إذا تغير ولو كان حراماً ماسقاه إياهم فالجواب أنا نقول قد عارض علماء هذه الأحاديث بمثلاً فروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال ما أسكر كثيره فقليله حرام خرجه الدارقطني وجوده وثبت في الصحيح عن الأئمة أنه قال كل مسكر حرام وروى الترمذي وغيره عن عائشة أنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مسكر حرام ما أسكر الفرق قلء الكف منه حرام وروى فالحسوة منه حرام وقد ثبت تحريم الخمر باتفاق من الأئمة وقد روى عن النعمان بن بشير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن من الخنطة خمر أو من الشبه خمر أو من التمر خمر أو من الزبيب خمر أو من العسل خمر أو من الزبيب خمر أو من غيره وفي الصحيح عن عمر بن الخطاب أنه قال ذلك على المنبر فإن كان قاله عن النبي صلى الله عليه وسلم فهو شرع متبع وإن كان أخبر به عن اللغة فهو حجة فيها لا سيما وهو نطق به على المنبر ما بين أظهر الصحابة فلم يقم من ينكر عليه \* جواب آخر أما قولهم أن الله امتن ولا يكون امتنانه وتعييده إلا بما أحل فصحيح بيد أنه يحتمل أن يكون ذلك قبل تحريم الخمر ثم حرمت بعد فإن قيل كيف يحرم ما أحل الله هاهنا ونسخ هذا الحكم وهو خبر والاخبار لا يدخلها النسخ قلنا هذا كلام من لم يتحقق الشريعة وقد بينا حقيقته قبل وأوضحنا الخبر إذا كان على الوجود الحقيقي فذلك الذي لا يدخله نسخ أو كان على الفصل المعطى ثواباً فهو أيضاً لا يدخله نسخ فاما أن كان خبراً عن حكم الشرع فلا يحكم بتبدل وتنسخ جاءت بتجبر أو بأمر ولا يرجع ذلك إلى تكذيب في الخبر أو الشرع الذي كان خبراً عنه قد زال بغيره وإذا فهمت هذا خرجتم عن الصنف الغبي الذي أخبر الله عن الكفار فيه بقوله تعالى وإذا بدلنا آية مكان آية الآية يعني أنهم جهلوا أن الرب يأمر بما يشاء ويكاف ما يشاء ويرفع من ذلك بعدله ما يشاء ويثبت ما يشاء وعنده أم الكتاب \* جواب ثالث وأما ما عضده به من الأحاديث فالأول ضعيف والثاني في سقي النبي صلى الله عليه وسلم ما بقي للخدم صحيح لكنه ما كان يسقيه للخدم لانه مسكر وإنما كان يسقيه لانه متغير الرائحة وكان صلى الله عليه وسلم أكره الخلق في خبيث الرائحة ولذلك تحيل عليه أزواجه في غسل زينة فانهن قلن له أنا نجس منك ريح مغاير يعني ريحاً نسكره وفداستوفينا الكلام في هذه المسئلة مع أصحاب أبي حنيفة في كتب اختلاف أنرا ونظراً فليست نظر هذا إلا أن شاء الله تعالى ( المسئلة السادسة ) قوله تعالى ثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه سكر أو رزقاً حسناً وقد قيل إن ثمرات الحبوب وغيرها يتخذ منه رزق حسن وسكر قلنا هذه الحبوب وسائر الثمرات وإن وقع الامتنان بها وكانت لها وجوه ينتفع منها فلا يقوم مقام النخل والعنب شيء لأن فيه اخل وهو أجل منفعة في العالم فانه دواء وغذاء فالمل محل هاتين الثمرتين شيء خصاً بالنبيه عليهما \* الآية التاسعة قوله تعالى ﴿ وأوحى ربك إلى النحل الآية ﴾ فيها ست مسائل ( المسئلة الاولى ) فديننا في شرح الحديث وكتب الأصول أن الوحي ينقسم على ثمانية أقسام منها الإلهام وهو ما يخلقه الله في القلب ابتداء من غير سبب



ظاهر وهو من قوله تعالى ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها ومن ذلك اليها ثم وما يخلق الله فيها من  
 درك منافعها واجتناب مضارها وتدبير معاشها ومن عجيب ما خلق الله في النحل ان ألهمها الاتخاذ بيوتها مسدسة  
 فبذلك اتصلت حتى صارت كالقطعة الواحدة وذلك ان الاشكال من المثلث الى المعشر اذا جمع كل واحد منها  
 الى أمثاله لم يتصل وجاءت بينها فرح الى الشكل المسدس فانه اذا جمع الى أمثاله اتصل كانه القطعة الواحدة  
 فيضعف النحل سفرها الله لبنان هذه البيوت على شكل التسديس يحمي بعضها بعضا عند الاتصال وجعلت  
 كل بيت على قدرها فاذا تشكل عند حركة النحلة بقدره الله وعلمه وملائته عسلا انتقلت الى غيره بتسخير الله  
 وتقديره وتذليله ان تركت عسلت وان حلت اتبعت وهي ذات جناح ولكن القابض الباسط هو الذي  
 سخرها وديرها ( المسئلة الثانية ) قوله يخرج من بطونها شراب يعني العسل عددها الله في نعمه وذكر  
 شرابه متمناه وسماه شرابا وان كان مطعوما لانه يصرف في الاشربة أكثر من تصريفه في الاطعمة ولانه  
 مائع وذلك بالشرابية أخص كما أن الجامد أخص بالطعامية ( المسئلة الثالثة ) قوله يختلف ألوانه يرب  
 أنواعه من الأحمر والابيض والاصفر والجامد والسائل والامواحدة والاولاد مختلفون دليل على أن القدرة  
 نوعته بحسب تنويع الغذاء وان كان لا يخرج على صفته ولا يحجب من جنسه ولكن يؤثر بعض التأثير فيه  
 ليدل عليه ويغيره الله لتبين قدرته في التصريف بين الامرين كما قال تعالى يسقي بما واحد ونفضل بعضها على  
 بعض في الاكل ( المسئلة الرابعة ) قوله فيه شفاء للناس وقدر روى الأئمة واللفظ للبخاري قال عروة عن  
 عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم يعجبه الخلاء والعسل وروى أيضا عن جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال ان كان في شيء من أدويتكم خير ففي شربة عسل أو لدعة نار وروى أيضا عن أبي  
 سعيد الخدري أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان أخى يشتكى بطنه فقال اسقه عسلا ثم أتاه الثانية  
 فقال اسقه عسلا ثم أتاه الثالثة فقال اسقه عسلا ثم أتاه فقال فعلت فإزاد ذلك الاستطلاقا فقال صدق الله وكذب  
 بطن أخيك اسقه عسلا فسقاه فبرئ وكان ابن عمر لا يشكو قرحه ولا شيئا الا جعل عليه عسلا حتى يدمل اذا  
 خرج عليه طلاء بعسل فقبل له في ذلك فقال أليس الله يقول فيه شفاء للناس وروى أن عوف بن مالك  
 الأشجعي مرض فقبل له أن العالج قال ائتوني بماء ماء فان الله يقول وأنزله من السماء ماء مباركا وائتوني  
 بعسل فان الله يقول فيه شفاء للناس وائتوني زيت فان الله يقول من شجرة مباركة وجاؤه بذلك كله فخطاه  
 جميعا ثم شر به فبرئ وقال مجاهد والحسن والضحاك ان لهاء في قولك فيه يعر على القرآن أي القرآن شفاء  
 للناس وهذا قول بعيد ما أراه يصح عنهم ولو صح نقلا لم يصح عقلا فان مساق الكلام كله للعسل ليس للقرآن فيه  
 ذكر وكيف يرجع ضمير في كلام الى ما لم يجزله ذكر فيه وان كان كاهنه وانما راعى مساق الكلام ونحو  
 القول وقد حسم النبي في ذلك هذا الاشكال وأزاح وجه الاحتمال حتى أمي الذي يشتكى بطنه بماء من العسل  
 ولما أخبره بأن العسل لما سقاه اياه ما زاده الاستطلاقا أمره النبي صلى الله عليه وسلم بعوده لسربه وقال له  
 صدق الله وكذب بطن أخيك ( المسئلة الخامسة ) قوله تعالى فيه شفاء للناس اختلاف في شمله فاما المتكلمون  
 على العموم في كل حال ولكل أحد كما سقاه من رواية ابن عمر وعوف بن منهم من قال انه على العموم بالآية يبرأ  
 يخلط الخلل بالعسل ويطح فيأتى شرابا ينفع في كل حاله من كل داء وقد اتفق الاطباء من بكرة أبيهم على مدح  
 عموم منفعة السكجنيين في كل مرض ومنهم من قال ان ذلك على الخصوص وليس هذا بأمر لفظ عام جل على  
 مقصد خاص فالقرآن مجمل ومنه واة العرب يأتي فيها العام كثيرا بمعنى الخاص والخاص بمعنى العام ألا ترى الى  
 قول الشاعر \* أو يرتبط بعض النفوس حمامها \* والمراد كل النفوس اذ لا تحلو نفوس من ارتباط الحمام لها

والصحيح عندي انه يجري على نية كل أحد فمن قويته وحيث يقينه ففعل فعل عوف وابن عمرو جده كذلك ومن ضعفت نيته وغلبته على الدين عاده أخذته مفهوما على قول الأطباء والكل من حكم الفعل لما يشاء ( المسئلة السادسة ) اتفق العلماء على أن العسل لازكاة فيه وان كان مطعوما مائتا و لكنه كجروى في ذكر النحل ذباب غيث وكجا في العنبر أنه شيء دسره البحر فأحدهما يطير في الهواء والآخر يطفو على الماء وكلاهما في هذا الحكم سواء وقد خص الله الزكاة بما خصها من الاموال المقتاتة والاعيان النامية حسبا بينها منها في مواضعها فليقف عندها وقد روى مالك عن عبد الله بن أبي بكر بن حزم انه قال جاء كتاب من عمر بن عبد العزيز الى أبي وهو بنى أن لا يأخذ من العسل ولا من الخيل صدقة وقد قال علماء وانا ان العسل طعام يخرج من حيوان فلم تجب فيه الزكاة كاللبن وليس هذا بشيء فان الاصل الذي يخرج منه اللبن عين زكاته فقد قضى حق النعمة فيه وحاز الاسنيقاء لمنافعها بخلاف العسل فانه لازكاة في أصله فلا يصح اعتباره باللبن وقد قال أبو حنيفة تجب الزكاة في العسل محتجا بما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم أخذ من العسل العشر والحديث لا أصل له اللهم الا أن سعد بن أبي ذباب روى عنه أنه قال قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله اجعل لقومي ما أساموا عليه من أموالهم ففعل رسول الله صلى الله عليه وسلم واستعملني عليهم ثم استعملني أبو بكر وعمر قال فكلمت قومي في العسل فقلت لهم زكوه فانه لا خير في مرة لا زكي قالوا كم فقلت العشر فأخذت منهم العشر فأتيت عمر فأخبرته فقبضه وباعه وجعله في صدقات المساكين فان صح هذا فكان بطواعيتهم صدقة نافلة وليس كالأمنافى ذلك وانما نحن في فرض أصل الصدقة عليه ولم يثبت ذلك فيه وفيما ذكرناه كفاية والله أعلم \* الآية العاشرة قوله تعالى ﴿ والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا للآية ﴾ فيها ثلاث مسائل ( المسئلة الاولى ) قوله جعل لكم من أنفسكم أزواجا يعني من جنسكم يعني من الآدميين رد على العرب التي كانت تعتقد انها نازوج الجن وتباضعها حتى روت أن عمرو بن هند تزوج منهم غولا وكان يخبؤها عن البرق لئلا تراه فتفتر فلما كان في بعض الليالي لمح البرق وعانيته السعلاة فقالت عمرو ونفرت فلم يرها أبدا وهذا من أكاذيبها وان كان جائزا في حكم الله وحكمته رد على الفلاسفة الذين ينكرون وجود الجن ويحيلون طعامهم ونسكاحهم وقيل أراده قوله هو الذي خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها حسبا بتقديم بيانه في سورة الاعراف ( المسئلة الثانية ) قوله أزواجا زوج المرأة هي ثانيته فانه فرد فاذا انضفت اليه كانا زوجين وانما جعلت الاضافة اليه دونها لانه أصلها في الوجود وقوامها في المعاش وأميرها في التصرف وعاقلاها في السكاح ومطلقها من قيده وعاقلا الصدق والشفقة عنها فيه وواحد من هذا كله يكفي للاصالة فكيف بجميعها ( المسئلة الثالثة ) قوله وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة وجود البنين يكون منهم ما معا ولكنه لما كان تخلق المولود فيها ووجوده دار روح رصورة بها وانفصاله كذلك عنها اضعف اليها ولأجله تبعها في الرق والحرية وصار مثلهما في المالمية سمعت امام الحنابلة بمدينة السلام أبا الوفاء علي بن عقيم يقول انما تبع الولد الام في المالمية وصار بحكمهما في الرق والحرية لانه انفصل عن الأب نطفة لا فقه له ولا مالمية فيه ولا منفعة مشبوهة عليه وانما اكسب ما اكتسب به او منها فلاجل ذلك تبعها كالأول كل رجل تمرا في أرض رجل فسقطت منه نواة في الأرض من هذا الآكل فصارت نخلة فامها ملك صاحب الأرض دون الآكل باجماع من الامة لانها انفصلت من الآكل ولا فقه لها وهذه البدائع ( المسئلة الرابعة ) في تفسير قوله وحفدة وفيها ثمانية أقوال الاول اهم الاختان قاله ابن مسعود الثاني انهم الاصهار قاله ابن عباس الثالث قال محمد بن الحسن الخثعمي الزوج ومن كان من ذى رحمه والصهر من كان من قبل المرأة من الرجال الرابع انها ضد

ذلك قاله ابن الاعرابي الخامس قال الاصمعي الخثني من كان من الرجال من قبل المرأة والاصهار منها جميعا السادس الحفدة أعوان الرجل وخدمه روى عن ابن عباس أنه قال من أعانك فقد حقدك وبه قال عكرمة السابع حفدة الرجل أعوانه من ولده الثامن أنه ولد الرجل وولده (المسئلة الخامسة) هذه الاقوال كما سر دناها إما اخذت عن لغة واماعن تنظير واماعن اشتقاق وقد قال الله تعالى وهو الذي خلق من الماء بشرا فجعله نسبا وصهرا فالنسب مادار بين الزوجين والصهر ما تعلق بهما ويقال أختان المرأة واصهار الرجل عرفا ولغة ويقال لولد الولد الحفيد ويقال حفدة يحفده بفتح العين في الماضي وكسر ها في المستقبل اذا خدمه ومنه قولهم في الدعاء واليك نسعي ونحقد فالظاهر عندي من قوله بنين أولاد الرجل من صلبه ومن قوله حفدة أولاد ولده وليس في قوة اللفظ أكثر من هذا وتقول تقدير الآية على هذا والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا ومن أزواجكم بنين ومن البنين حفدة ويحتمل أن يريد به والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة فيكون البنين من الأزواج والحفدة من الكل من زوج وابن يريد به خداما يعني أن الأزواج والبنين يخدمون الرجل بحقوق واميته وابوته وقد قال علماؤنا نخدم الرجل زوجته فيما خف من الخدمة ويعينها وقد قالوا في موضع آخر يخدمها وقالوا في موضع آخر ينفع على خادم واحدة وفي رواية على أكثر من واحدة على قدر الثروة والمنزلة وهذا أمر دائر على العرف والعادة الذي هو أصل من أصول الشريعة فان نساء الأعراب وسكان البادية يخدم من أزواجهن حتى في استعذاب الماء وسياسة الدواب ونساء الحواضر يخدم المقل منهم زوجته فيما خف ويعينها وأما أهل الثروة فيخدمون أزواجهن ويترفهن معهم اذا كان لهم مصيب ذلك وان كان أمرا مشكلا شرطت عليه الزوجة ذلك فتشهد عليه أنه قد عرف أنها ممن لا تخدم نفسها فالتزم اخداها فينفذ ذلك عليه وتنقطع الدعوى فيه وهذا هو القول الصحيح في الآية لما قدمناه وقد روى ابن القاسم عن مالك قال وسألت عن قول الله بنين وحفدة ما الحفدة قال الخدم والأعوان في رأى و يروى أن الحفدة البنات يخدمن الأبوين في المنازل و يروى أن نافع بن الأزرق سأل ابن عباس عن قوله وحفدة قال هم الأعوان من أعانك فقد حقدك قال فهل تعرف العرب ذلك قال نعم وت قوله أما سمعت قول الشاعر

حفد الولائد حولهن وألفيت \* بأكفهن أزيمة الأجمال

وتصريف الفعل حفد يحفد كما قدمنا حفدا وحفودا وحفدانا وقال الخليل بن أحمد ان الحفدة عند العرب الخدم وكفي بمالك فصاحة وهو خض العرب في قوله انهم الخدم بقول الخليل ثقة في نقله عن العرب فخرجت خدمة الولد والزوجة من القرآن بأبدع بيان وقد روى البخاري وغيره واللفظ له عن سهل بن سعد أن أبا أسيد الساعدي دعا النبي صلى الله عليه وسلم لعروسة فكانت أمرا أنه خدامهم يومئذ وهى العروس فقال أو تدرين ما أنتعت لرسول الله أنه عمت له تمرات من الليل في توروك ذلك روى عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يكون في مهنة أهله فادسمع الأذان خرج وهذا هو قول مالك وبعضها وفي أحلاق النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يصصف المعنى ويتم البيت ويحيط الثوب وقد روى الترمذي أنه صلى الله عليه وسلم كان يعود المريض ويشهد جنازة ويركب الجار ويحب دعوة الدبيب وكان يوم بني قريظة على حمار بخطوم محمل من ليف عليه كاف من ليف وقال عن عائشة وقد قيل لها ما كان رسول الله يعنى في البيت قالت كان بشرا من البشري يقلى ثوبه ويحب شائه ويخدم نفسه قال القاضي أبو بكر حنى في وضوئه فروى من طريق عن ابن عباس أنه بات عند النبي صلى الله عليه وسلم في بيت خالته معجونة في ليلة كانت لا نمل فيها فادى رسول الله الى فراشه فاما كان في جوف الليل قام فخرج الى الحجرة فقلب في أفق السماء وجهه ثم قال نائم العيون

وغارت النجوم والله حي قيوم ثم عمداً إلى قرية في جانب الحجرة فخلل شناقها ثم توضأ فأسبغ الوضوء خرج  
 ابن حماد الحافظ وقد بيناه في كتاب التقصى وغيره ومن أفضل ما يخدم المرء فيه نفسه العبادات التي يتقرب بها  
 إلى الله سبحانه حتى يكون عملها كلها الوجه الله وعمل شروطها وأسبابها كلها منه فذلك أعظم للأجر إذا أمكن  
 وقد خرج البخاري في كتاب الصلاة عن الأسود بن زيد سألت عائشة ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يصنع  
 في بيته قالت كان يكون في مهنة أهله فإذا حضرت الصلاة خرج ومن الرواة من قال إذا سمع الأذان خرج  
 قال الإمام يعني الأقامة \* الآية الحادية عشر قوله تعالى ﴿ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا آتِيَةً ﴾ فيها مسئلتان  
 (المسئلة الأولى) هذا مثل ضرب به الله للكافر والمؤمن في قول وللخالق والخالق في آخر معناه ان العبد  
 المملوك الذي لا يقدر على شيء هو الكافر من رزقناه منارزقا حسنا هو المؤمن آناها الله مالا كثيرا ورزقا  
 واسعا فأما الكافر فخل به وأمسك عليه وأما المؤمن فقلب به في ذات الله يميناً وشبهاً لا هكذا وهكذا سر أوجها را  
 وأما المعنى على ضرب المثل للخالق والخالق فهو عندهم أن العبد المملوك هو الصبي لا يقدر على شيء لغراته  
 وجهاته كما قال بعد ذلك والله آخر حكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئاً وضرب المثل بقوله ومن رزقناه منا  
 رزقا حسنا الله وقد ضرب الله الأمثال لنفسه على وجه بديع بيناه في قانون التأويل ولم يأذن لأحد من الخلق فيه  
 وقال فلا تضر بوايعي أنتم الأمثال لله فان الله يعلم ما يقول ويريد وأنتم لا تعلمون ما تقولون وما تريدون  
 الا إذا علمتم وأذن لكم في القول (المسئلة الثانية) قوله عبد المملوك لا يقدر على شيء اثبات في نكوهه وليس  
 يقضى الشمول ولا يعطى العموم وإنما يفيد واحداً من هذه الصفتين يجوز أن يكون العبد المملوك يقدر بأن  
 يقدره مولاه فينقسم حال العبد المملوك إلى قسمين أحدهما ما يكون في أصل وضعه لا يقدر الثاني أن  
 يقدر بأن توضع له القدرة ويمكن من التصرف والمنفعة وبه قال مالك وقال أبو حنيفة لا يقدر وان أقدر  
 ولا يملك وان ملك وللشافعي قولان وتعلق أصحاب أبي حنيفة بأنه مملوك فلا يملك أصله البهية قال أهل خراسان  
 وهذا الفقه صحيح وذلك أن المملوكية تنافي المالكية فان المملوكية تقتضي الحجر والمبيع والمالكية تقتضي  
 الأذن والاطلاق فلما تناقضتا لم يجتمعا وقال علماؤنا ان الحياة والآدمية علة الملك فهو آدمي حتى فيجوز أن يملك  
 كالحر وإنما طرأ عليه الرق عقوبة فصار للسلطان عليه حق الحجر ودمته خالية عن ذلك فإذا أذن له سيده وفك  
 الحجر عنه رجع إلى أصله في المالكية بعلة الحياة والآدمية وبقاء ذمته خالية عن ذلك كله والذي يدل على  
 صحة هذا قوله صلى الله عليه وسلم من باع عبداً وله مال فإله للبائع إلا أن يشترطه المبتاع فأضاف المال إلى العبد  
 وملكه إياه وجعله في البيع تبعاً له فان قيل هذه اضافة محل كما يقال سرح الدابة وباب الدار فيضاف ذلك  
 اليهما اضافة محل لا اضافة تملك قلنا إنما كانت هذه اضافة محل لأن الدابة والدار لا يصح منهما الملك ولا يصح  
 لهما التملك بخلاف العبد فإنه آدمي حتى فصيح أن يملك ويملك وجار أن يقدر ويقدر والدليل اننا طرأ عليهم  
 المفسد لكانهم انه اذا أذن له سيده في السكاح جاز فيقول من ملك الابضاع ملك المتاع كالحر وهذا لأن  
 البضع أنصرف عن المال فاداء ملك البضع بالأذن فأولى وأحرى أن يملك المال الذي هو دونه في الحر به بالأذن  
 فان قيل إنما جاز له السكاح ضرورة لأنه آدمي يشتهى طبعاً فلا معناه أسية ماء شهوة الجبلية لأضر ربنا ورو  
 سلطاناه على اقتضاءها بصفة البهائم لعلنا التكليف فدعته الضرر رة إلى الأذن في السكاح له اذا لا يصح الانتماع  
 بالبضع على ملك العبد بخلاف المال فإنه يستباح على ملك الغير بالاكل واللباس والركوب ويكتفي فيه بمجرد  
 الأذن والاباحة دون التملك وهذه عندهم وقد أجاب عنها علماؤنا بأجوبة كثيرة عمدتهم أن الضرر رة لا تنبع  
 الفروع وإنما الباحته في الأصل طلباً للتمتع بل بتكثير الخلق وتفيدنا للوعود في هذه الحكمة وضعت باحتياجها

وشرع النكاح لاستبقائها فقولهم انها أصبحت ضرورة غلط وقد أجابوا عنه بان النكاح لو كان مباحا له بالضرورة لتقدر بقدر الضرورة فلا يجوز له إلا النكاح واحدة فان قلتم انهاربم الاتصافه فكان من حرككم أن تبلغوه الى الرابع كما قال علماءنا فلم لم يقعوا ذلك استدل لنا به على أن هذا الحكم إنما جرى على مقتضى الدليل لا بحكم الضرورة وأما قولهم ان المملوكية تناقض المالكية على ما بسطوه فلا يلزم لانها إنما تنافضها اذا تقابلتا بالبداة فأماذا كان الحجر طارئا بالرق وكان الاصل بالحياة والآدمية الاطلاق فلا بأس أن يرفع المالك للحجر حكمه بالأذن كما يرتفع في النكاح ولا جواب لهم عن هذا \* الآية الثانية عشر قوله تعالى ﴿والله جعل لكم من بيوتكم سكنا الآية﴾ فيها ثمان مسائل (المسئلة الاولى) قوله من بيوتكم اعلموا وفقكم الله لسألك سبل المعارف أن كل ما علاك فأطلبك فهو سقف وكل ما أفلك فهو أرض وكل ما سترك من جهاتك الرابع فهو جدار فاذا انتظمت واتصلت فهو بيت (المسئلة الثانية) قوله سكناي معنى محلات تسكنون فيه وتهدأ جوارحكم عن الحركة وقد تحرك فيه وتسكن في غيره الا أن القول خرج فيه على غالب الحال وهو أن الحركة تكون فيما خرج عن البيت فاذا عاد المرء اليه سكن وبهذا سميت مساكن لوجود السكون فيها في الغلب وعدها في جملة النعم فانه لو خلق العبد مضطربا أبدا كالأفلاك لكان ذلك كما خلق وأراد ولو خلق ساكنا كالأرض لكان كما خلق وأراد ولكنه أوجده خلقا يتصرف بالوجهين ويختلف حاله بين الحالىن وردده بين كيف وأين (المسئلة الثالثة) قوله وجعل لكم من جاود الانعام بيوتا تستخفونها يعنى جاود الابل والبقر والغنم فانه يتخذ منها بيوتا وهى الأخبية فتضرب فيسكن فيها ويكون بنيانا عاليها ونواحيها وهذا أمر ينتشر في تلك الديار وعزبت عنه بلادنا فلا تضرب الا خبية الامن الكتمان والصوف وقد كان للنبي صلى الله عليه وسلم قبة من آدم وناهيك بأديم الطائف غلاء فى القيمة واعتلاء فى الصفة وحسناء فى البشرية ولم يعد ذلك صلى الله عليه وسلم ترفا ولا رآه أسرفا لانه بما امتن الله به من نعمه وأذن فيه من متاعه وظهرت وجوه منفعة فى الاكتنان والاستغلال الذى لا يقدر على الخروح عنه جنس الانسان ومن غريب ما جرى انى زرب بعض المتزهدين من الغالفين مع بعض رجال المحذنين فدخلنا عليهم فى خباء كتمان فعرض عليه صاحب الحديث أن يحمله الى منزله ضيفا وقال ان هذا موضع يكثر فيه الحر والبيت أرفق بك وأطيب لنفسى فيك فقال له هذا اخباء لنا كثير وكان فى صفهما من الحقير فقلت له ليس كإزعت قد كانت لرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وهو رئيس الزهاد فيه من آدم طائفى بسافر معها وابستظل بها فبهت ورأته على منزلة من العلى فكرتهم مع صاحبه وخرجت عنه (المسئلة الرابعة) قوله ومن أصوافها وأوبارها وأسعارها أدن الله سبحانه فى هذه الآية بالاتفاق بصوف الغنم ووبر الابل وتشعر المعز كما ادن فى الاعظام وهو ذبحها وأكل لحومها كما أخبر أنه خلقنا ما فى الارض جميعا وعلم كيفية الانتفاع بها (المسئلة الخامسة) قوله أناثا هو كل ما يحتاج المرأة الى استعماله وآلوه بفتح القامح فى نصيف منافعه من حاجه ومنها أناث اليد وأصلهن من السكرية يقال اب البهيمة دأكر وكذلك العرب قال شعرا أثباتا كان كثرة اما تما (المسئلة السادسة) قوله وسد اجاوركم ما اتفق به العلماء فى مصالحه وصحة فى حوائجهم به فال تمنع الرجل بماله اذا نال لنفسه وبينه او سد صحته أو أهله اذا أصاب حاجتهم وبينه اذا ظهر بنصرتهم ويجبرونه اذا رأى منهم (المسئلة السابعة) قوله الى حين راخنة شبه فقيل الى أى يعنى كل واحد منهما بالاستعمال وقيل الى حين الموت واختلاف الفقهاء بحسب اختلاف التأويل فقال مالك وأبو حنيفة ان الموت لا يؤثر فى تصرف الصوف والوبر والشعر والشعر لانه لا يباعها إذا الموت عبارة عن معنى محل بعدم الحياة ولم تكن الحياة فى الصوف والوبر والشعر

فيخلقها الموت فيها وقال الشافعي ان ذلك كله يحرم بالموت لانه جزء من أجزاء الميتة وقد قال تعالى حرمت عليكم الميتة وذلك عبارة عن الجملة وان كان الموت يحل بعضها والجواب عن قوله هذا ان الميتة وان كان اسما ينطلق على الجملة فانه انما يرجع بالحقيقة الى ما فيه حياة فنحن على الحقيقة لانعدل عنها الى سواها وقد تعلق امام الحرمين من أصحابهم بأن الموت وان كان لا يحل الصوف والوبر والشعر ولكن الاحكام المتعلقة بالجملة تنعدي الى هذه الاجزاء من الحل والحرم والارش وتتبعها في حكم الاحرام وغير ذلك من الاحكام فكذلك الطهارة والتنجيس ونحوه أن نقول حكم من أحكام الشريعة فتعلق بالاجزاء من الجملة أصله سائر الاحكام المذكورة وهذا التعويل عليه فاننا قد بينا أن الحقيقة معناها وأما الاحكام فهي متعارضة فأن شهد ما ذكر من الاحكام على اتباع هذه الاجزاء للجملة فليشهد لنا بان انفصال هذه الاجزاء عن الجملة الحكم الاكبر وهي ابانها عن الجنة في حالة الحياة وازالها منها وهو دليل يعضدنا ظاهر او باطنا فلو كانت هذه الاجزاء تابعة في الجملة لتنجست بانها عنها كاجزاء الاعضاء واذا تعارضت الاحكام وجب الترجيح بالحقيقة على أن هذه الاحكام التي تعلقوا بها لاحجة فيها أما الحل والحرم فانما يتعلقان بالله وهي في الشعر كما تكون في البدن وأما الاحرام فانه يتعلق بالقاء النجس وازهاب الزينة والشعر من ذلك الوصف وأما الارش فانه يتعلق بابطال الجمال نارة وابطال المنفعة أخرى والجمال والمنفعة معا موجودان في الشعر أو أحدهما بخلاف الطهارة والتنجيس فانه حكم يترتب على الحياة والموت وليس للصوف والوبر ولا للشعر في ذلك مدخل بحال وقد عول الشيخ أبو اسحاق امام الشافعية ببغداد على أن الشعر والصوف والوبر جزء متصل بالحيوان اتصال خلقه ينشئ بنائه فينجس بموته كسائر الاجزاء وأجاب عن ذلك علماؤنا بأن النماء ليس بدليل على الحياة فان النبات ينشئ وليس ينشئ وإذا عولوا على النماء المتصل بالحيوان عولنا على الابانة التي تدل على عدم الاحساس الذي يدل على عدم الحياة وقد استوفينا القول فيها في مسائل الخلاف وأشرنا اليه فيما تقدم وبمجموع هذه الاقوال يتحصل العلم لكم ويخلص من الاشكال عندكم ( المسئلة الثامنة ) قوله ومن أصوافها أو بارها أو أشعارها ولم يذكر القطن ولا الكتان لانه لم يكن في بلاد العرب المخاطبين به وانما عدد عليهم ما أنعم به عليهم وخوطبوا فيما عرفوا بما فهموا ومقام مقام هذه وناب منها بما يدخل في الاستعمال والنعمة مدخلها وهذا كقوله وينزل من السماء من جبال فيها من برد فيصيب به من يشاء ويصرفه عن من يشاء فخطبهم بالبرد لانهم كانوا يعرفون نزوله كثير عندهم وسكت عن ذكر الثلج لانه لم يكن في بلادهم وهو موله في الصفة والمنفعة وقد ذكرهم النبي صلى الله عليه وسلم معافي التطهير فقال اللهم اغسلني بماء وتلج وبرد ونقي من الذنوب والخطايا كما ينقى الثوب الدنس بالماء \* الآية الثالثة عشر قوله تعالى ﴿ والله جعل لكم مما خلق ظلالا ﴾ فيها أربع مسائل ( المسئلة الاولى ) عدد الله في هذه الآية من نعمة ما شمرح فيها حاله فيها الظلال التي من حر الشمس الذي لا تحمله الابدان ولا ينفى معه ولا دونه الانسان من شجر وحجر ونعام ومن جبالها وهي ( المسئلة الثانية ) خلقها الله عدة للخلق بأوون اليها ويحصنون بها ويعتزلون الخلق فيها فقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يتعبد بغار حراء ويمكث فيه الليالي ذوات العدد ويتزود لذلك ثم يرجع الى أهله وقد خرج مهاجرا الى ربه هاربا من قومه فاراد منه من الفتن مع أصحابه واستحسن بعارثور وأقام فيه ثلاث ليال مع الصديق صاحبه ثم أمضى هجرته وأخذت عزمته حتى انتهى الى دار هجرته وقد قيل أراد به السهل والجبال ولكنه حذف أحدهما للدلالة الآخر عليه كما قال الشاعر

وما أدري اذا معت أرضا \* أريد الخبز أهما يليني  
أأخير الذي أنا متبعه \* أم الشر الذي هو بمتبعي



وكما قال في الحر بعد هذا سر ايل تقيمكم الحر ارادوا البرد فحذف لان ما بقي احدهما بقي الآخر (المسئلة الثالثة)  
 قوله وجعل لكم سراييل تقيمكم الحر والسرايل بال كلاستر باللباس من ثوب من صوف أو وبر أو شعر أو قطن  
 أو كتان وهذه نعمة أنعم الله بها على الآدمي فانه خلقه عاريًا ثم جعله بنعمته بعد ذلك كاسيا وسائر الحيوانات  
 سراييلها جلودها أو ما يكون من صوف أو شعر أو وبر عليها فشرف الآدمي بأن كسى من أجزائه سواء (المسئلة  
 الرابعة) وسراييل تقيمكم بأسكم يعني دروع الحرب من الله بها على العباد عدة للجهاد وعونا على الاعداء  
 وعلمها كما علم صنعة غيره هاو لبسها النبي صلى الله عليه وسلم حين ظاهر يوم أحد بين درعين تقاة الجراحة وإن  
 كان يطلب الشهادة كما بعد السيف والرمح والسهم للقتل بها لغيره والمدافعة بها عن نفسه ثم بنقد الله ما شاء من  
 حكمه وليس على العبد أن يطلب الشهادة بأن يستقتل مع الاعداء ولا بأن يستسلم للحتوف ولكنه يقاتل  
 لئلا يكون كلمة الله هي العليا وأخذ حذره ويسأل الله الشهادة خالصا من قلبه ويعطيه الله بعد ما سبق في علمه  
 وهذا معنى قوله لعلكم تسلمون بفتح التاء على من قرأها كذلك ومن قرأها بالضم فمعناه لعلكم تنقادون الى  
 طاعته شكر اعلی نعمه \* الآية الرابعة عشر قوله تعالى ﴿ان الله يأمر بالعدل الآتية﴾ فيها ست مسائل  
 (المسئلة الأولى) قوله بالعدل وهو مع العالم وحقيقته التوسط بين طرفي النقيض وضده الجور وذلك ان  
 البارئ خلق العالم مختلفا متضادا متقابلا مزدوجا وجعل العدل في اطراد الامور بين ذلك على أن يكون الامر  
 جاريا فيه على الوسط في كل معنى فالعدل بين العبد وربّه ايثار حق الله على حظ نفسه وتقديم رضاه على هواه  
 والاجتناب للزواج والامتنال للارواح وأما العدل بينه وبين نفسه فمنعها عما فيه هلاكها كما قال تعالى ونهى  
 النفس عن الهوى وعزوب الاطماع عن الاتباع وزوم القناعة في كل حال ومعنى وأما العدل بينه وبين اخلاق  
 في بذل النصيحة وترك الخيانة فيما قبل وكثرة الانصاف من نفسك لهم بكل وجه ولا يكون منك الى أحد مساءة  
 بقول ولا تفعل لافي سر ولا في علن هي اثم والعزم والصبر على ما يصيبك منهم من البلوى وأقل ذلك الانصاف  
 من نفسك وترك الآدمي (المسئلة الثانية) الاحسان وهو في العلم والعمل فأما في العلم فبان تعرف حدوث  
 نفسك ونقصها ووجوب الاولوية تخالفها او كماله وأما الاحسان في العمل فالحسن ما أمر الله به حتى ان الطائر  
 في صفك والسنور في دارك لا ينبغي أن تقتصر في تعبه فقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 ان امرأه دخلت النار في هرة حبستها لا هي سقطتها ولا أطعمتها ولا أرسلتها تأكل من خشاش الارض ويقال  
 الاحسان أن لا تترك لاحد من خلقك حق ولا تستوفي ماله وقد قال جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم ما الاحسان  
 قال أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك وهذا اشارة الى ما تعتقه الصوفية من مشاهدة الحق في  
 كل حال واليقين بأنه مطلع عليك فليس من الادب أن تعصى ولاك بحيث يراك (المسئلة الثالثة) قوله وايتاء  
 دى القربى يعني في صلة الرحم وايةاء الحقوق كما قال ابن عباس العدل أداء الفرائض وكذلك يلزم ايتاء حقوق  
 الخلق اليهم وانما خص دوى القربى لان حقوقهم أوكده وصلتهم أوجبنا أكمل حق الرحم التي اشتق الله اسمها  
 من اسمه وجعل صلته من صلته (المسئلة الرابعة) الفحشاء ذلك كل قبج من قول أو فعل وعامة الزنا والسكر  
 ما ذكره الشرح مائة منه والبقى هو الكبر والظلم والحسد والتعدي وحقيقته تجاوز الحد من بغى الجرح  
 فهو مذموم ثم اذن وقد قال ابن مسعود هذه أجمع آية في القرآن خير يمتدح ويشتب وأما قال قتادة انه  
 ليس من خلق حسن كان أهل الجاهلية يعملون به الا أمر الله به ولا من خلق سي كانوا يتعابرونه بينهم الا أمر  
 الله به وان يريد الخير للخلق كلهم ان كان مؤمنا فيزداد ايمانا وان كان كافرا فيبذل اسلاما وموالاة اخلاق  
 بالشر والسياسة ولهذا روى أن عيسى عرض لآكل أو خنزير فقال له اذهب بسلام اشارة الى ترك الاذابة

حتى في الحيوانية المؤذية \* الآية الخامسة عشر قوله تعالى ﴿ وأوفوا بعهدهم الله اذا عاهدتم ﴾ فيها ثلاث مسائل ( المسئلة الأولى ) في ذكر العهد والوفاء به وقد تقدم في المائة والرعد عشر حه وأشرنا اليه حيث وقع ذكره بما أمكن فيه ( المسئلة الثانية ) قوله ولا تنتقصوا الأيمان بعد تو كيد ها قال ابن وهب وابن القاسم عن مالك أما التوكيد فهو حلف الانسان في الشيء الواحد مرارا ير د فيه الأيمان بمينا بعد ميين كقوله والله لا أنقضه من كذا وكذا يحلف بذلك مرارا ثلاثة أو أكثر من ذلك فقال كفارة ذلك واحدة انما عليه مثل كفارة اليمين وقال يحيى بن سعيد هي في اليهود والعهد ميين ولكن الفرق بينهما ان العهد لا يكفر قال النبي صلى الله عليه وسلم ينصب لكل غادر لواء يوم القيامة عند استه بقدر غدره يقال هذه غدره فلان وأما اليمين فقد شرع الله فيه الكفارة مخلص منها وحالة ما انعقدت عليه وقال ابن عمر التوكيد في اليمين المكروه هو أن يحلف مرتين فان حلف مرة واحدة فلا كفارة عليه وقد بينا ذلك في سورة المائة وأوضحنا صحة قول العلماء وضعف هذه الرواية عن ابن عمر ( المسئلة الثالثة ) ان كرر اليمين مرارا أو كثرتها اعدادا فلا يخلوان يقصد بذلك التأكي دمع التوحيد أو يقصد بذلك التأكي دمع تثنية اليمين فان قصد بذلك التأكي دمع التوحيد فلا خلاف في انها كفارة واحدة وان كان قصد التوكيد مع تثنية اليمين فقال الشافعي وأبو حنيفة تكون يمينين وقال مالك تكون يميناً واحدة الآن يريد بكفارتين وتعلق الفقهاء بأها تثنية يمين فتمنية الكفارة أصل فله أن يعقدها بذلك وعول مالك على أنه اذا قصد الكفارة فيلزمها التزم وأما اذا لم يقصد الكفارة وانما قصد الى تثنية اليمين فلا يفتقر الى كفارتين كما لو حلف بيمين واحدة على معنيين أو شيئين فان كفارة واحدة تجزئ به \* الآية السادسة عشر قوله تعالى ﴿ فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم ﴾ فيها ثلاث مسائل ( المسئلة الأولى ) انتهى الى يقوم إلى ان قالوا ان القارى اذا فرغ من قراءة القرآن حينئذ يستعين بالله من الشيطان الرجيم وقال العلماء اذا أراد قراءة القرآن تعوذ بالله وتألوا ظاهرا اذا قرأت على انه اذا أردت كما قال اذا قم الى الصلاة معناه اذا أردت القيام الى الصلاة وكقوله اذا أكلت فسم الله معناه اذا أردت الأكل وحقيقة القول فيه ان قول القائل فعل يحتمل ابتداء الفعل ويحتمل تعاديه في الفعل ويحتمل تمامه للفعل وحقيقته تمام الفعل وفرغه عندنا وعند قوم ان حقيقته كان في الفعل والذي رأيناه أولى لان بناء الماضي هو فعل كما ان بناء الحال هو يفعل وهو بناء المستقبل بعينه ويخلصه للحال تعقيب بقولك الآن ويخلصه للاستقبال قولك سيفعل هذا منتهى الحقيقة فيه واذا قلنا قرأ بمعنى أراد كل مجازا ووجدناه مستعملا وله مثال فحملناه عليه فان قيل وما الفائدة في الاستعاذة من الشيطان وقت القراءة وهي ( المسئلة الثانية ) قلنا فائدته امثال الأمر وليس للشر عيات فائدة الا القيام بحق الوفاء في امتثالها أمر أو اجتنابها نهي وقد قيل فائدتها الاستعاذة من وساوس الشيطان عند القراءة كما قال تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيه يعنى في تلاوته وقد بينا ذلك في جزء تنبيه الغبي على مقدار النبي ( المسئلة الثالثة ) كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا افتتح القراءة في الصلاة كبر ثم يقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك ثم يقول لا إله الا أنت ثلاثا ثم يقول الله أكبر كبيرا ثلاثا أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم من همزه ونفخه ونفثه ثم يقرأ هذا رواه أبو داود وغيره واللفظ له وعن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ في صلاته قبل القراءة وهذا نص في الرد على من يرى القراءة قبل الاستعاذة بطلق ظاهر اللفظ وقال مالك لا يتعوذ في الفريضة ويتعوذ في النافلة وفي رواية في قيام رمضان وكان مالك يقول في خاصة نفسه سبحانك اللهم وبحمدك قبل القراءة في الصلاة الذك المشهور وقد روى



مسلم ان عمر بن الخطاب كان يجهر بذلك في الصلاة وحديث أبي هريرة صحيح متفق عليه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسكت بين التكبير والقراءة اسكاته فقلت يا رسول الله اسكاتك بين التكبير والقراءة ما تقول فيه قال اقول اللهم باعديني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم تغني عن خطاياي كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس اللهم اغسل خطاياي بالماء والنج والبرد وما أحقنا بالاعتداء رسول الله في ذلك لولا غلبة العامة على الحق وتعلق من أخذ بظاهر المدونة بما كان في المدينة من العمل ولم يثبت عندنا أن أحدا من أئمة الأمة ترك الاستعاذة فإنه أمر يفعل سرا فكيف يعرف جهرا ومن أغرب ما وجدناه قول مالك في المجموعة في تفسير هذه الآية فاذا قرأت القرآن الآية قال ذلك بعد قراءة أم القرآن لمن قرأ في الصلاة وهذا قول لم يرد به أثر ولا يعضده نظر فاننا قد بينا حكم الآية وحقيقتها فيما تقدم ولو كان هذا كما قال بعض الناس ان الاستعاذة بعد القراءة لكان تخصيص ذلك بقراءة أم القرآن في الصلاة دعوى عريضة لا تشبه أصول مالك ولا فهمه والله أعلم بسر هذه الرواية \* الآية السابعة عشر قوله تعالى ﴿ من كفر بالله من بعد إيمانه الآية ﴾ فيها تسع مسائل (المسئلة الاولى) هذه الآية نزلت في المرتدين وقد تقدم ذكر من أحكام الردة في سورة المائدة وبين أن الكفر بالله كبيرة محبطة للعمل سواء تقدم بها إيمان أو لم يتقدم والكافر أو المرتد هو الذي جرى بالكفر لسانه مخبرا عما انشراح به من الكفر صدره فعليه من الله الغضب وله العذاب الأليم الامن أكرهه وهي (المسئلة الثانية) فذكر استثناء من تكلم بالكفر بلسانه عن أكرهه ولم يعقد على ذلك قلبه فانه خارج عن هذا الحكم معذور في الدنيا مغفور له في الأخرى والمكروه هو الذي لم يخل وتصرّف ارادته في متعلقاتها المحتملة لها فهو مختار بمعنى أنه بقي له في مجال ارادته ما يتعلق به على البذل وهو مكروه بمعنى انه حذوف له من متعلقات الارادة ما كان تصرفها يجري عليه قبل الاكره وسبب حذفها قول أو فعل فالقول هو التهديد والفعل هو أخذ المال أو الضرب أو السجن وقد تقدمت الاشارة الى شيء من ذلك في سورة يوسف وقد اختلف الناس في التهديد هل هو أكره أم لا والصحيح انه أكره فان القادر الظالم اذا قال لرجل ان لم تفعل كذا او لاقتلتك أو ضربت بك أو أخذت مالك أو سجنتك ولم يكن له من بحميه الا الله فله أن يقدم على الفعل ويسقط عنه الاثم في الجملة الا في القتل فلا خلاف بين الأمة انه اذا أكرهه عليه بالقتل انه لا يحل له أن يفتدي نفسه بقتل غيره ويلزمه أن يصبر على البلاء الذي ينزل به ونسأل الله العافية في الدنيا والآخرة واختلف في الزنا والصحيح انه يجوز له الاقدام عليه ولا حرج عليه خلافا لابن الماجشون فانه ألزمه الحد لانه رأى أنها شهوة خلقية لا يتصور عليها أكره ولكنه غفل عن السبب في باعث الشهوة وانه باطل وانما وجب الحد على شهوة بعث عليها بسبب اختيارى فمقاس الشيء على ضده فلم يحل بصواب من عنده واما الكفر بالله فذلك جائز له بغير خلاف على شرط أن يلفظ بلسانه وقلبه ونشراح بالايان فان ساعد قلبه في الكفر لسانه كان آثما كافرا لان الاكره لاسطان له في الباطن وانما ساطنته على الظاهر بل قد قال المحققون من علمائنا انه اذا تلفظ بالكفر انه لا يجوز له أن يجري على لسانه الاجريان المعارض ومتمى يمكن كذلك كان كافرا أيضا وهو الصحيح فان المعارض أيضا لاسطان للاكره عليها مثاله أن يقال له اكفر بالله فيقول أنا كافر بالله يريد باللهي ويحذف الياء كما تحذف من الغازي والقاضي والراي فيقال الغاز والقاض والرام وكذلك اذا قيل له اكفر بالنبي فيقول هو كافر بالنبي وهو يريد بالنبي المكان المرتفع من الارض فان قيل له اكفر بالنبي همهموزا فيقول أنا كافر بالنبي همهموزا يريد به الخبر أي يخبر كان أو يريد به النبي الذي قال فيه الشاعر فأصبح رفادقا في الحمى \* مكان النبي من السكائب

ولذلك يحكى عن بعض العلماء في زمن فتنة أحمد بن حنبل على خلق القرآن انه دعى الى أن يقول بخلق القرآن فقال القرآن والتوراة والانجيل والزبور يعدهن بيده هذه الاربعة مخلوقة تصد هو بقلبه أصابعه التي عددها وفهم الذي أكرهه أنه يريد الكتب الاربعة المنزلة من الله على أنبيائه نخلص في نفسه ولم يضره فهم الذي أكرهه ولما كان هذا أمر امتنقا عليه عند الأئمة مشهورا عند العلماء ألف في ذلك شيخ اللغة ورئيسها أبو بكر بن دريد كتاب الملاحن للكرهين فجاء ببدع في العالمين ثم ركب عليه المفجع السكابت فجمع في ذلك مجموعا وافر احسنا استولى فيه على الأمم وقرطس الغرض ( المسئلة الثالثة ) هذا يدل على أن الكفر ليس بقبيح لعينه وذاته إذ لو كان كذلك لما حسنه الاكره ولكن الأمر كما قاله علماءنا من أهل السنة أن الأشياء لا تقبح لذواتها ولا تحسن لذواتها وإنما تقبح وتحسن بالشرع فالقبيح ما نهى الشرع عنه والحسن ما أمر الشرع به والدليل على صحة ذلك أن القتل الواقع اعتداء بمائل القتل المستوفى قصاصا في الصورة والصفة يدل أن العاقل عن سبيلهما لا يفرق بينهما وكذلك الإيلاج في الفرج عن نسكاح بمائل الإيلاج عن سفاح في اللذات والحركات وانما لفرق بينهما الأذن وكذلك الكفر الذي يصدر عن الاكره بمائل الصادر عن الاختيار ولكن فرق بينهما ذن الشريعة في أحدهما وحججه في الآخر وقد أحكمنا ذلك في كتب الاصول ( المسئلة الرابعة ) أن الكفر وان كان بالاكره جائزا عند العلماء فان من صبر على البلاء ولم يفتن حتى قتل فانه شهيد ولا خلاف في ذلك وعليه تدل آثار الشريعة التي يطول سردها وإنما وقع الأذن رخصة من الله رفقا بالخلق وبقاء عليهم ولما في هذه الشريعة من السماحة وفي الخرح ووضع الاصر ( المسئلة الخامسة ) قد آن الآن أن نذكر سبب نزول هذه الآية المكية وفي ذلك ثلاث روايات الاولى انها نزلت في عمار بن ياسر وأمه سمية وخباب بن الارت وسلمة بن هشام والوليد بن الوليد وعياش بن أبي ربيعة والمقداد بن الأسود وقوم أساموا ففتنهم المشركون عن دينهم فثبت بعضهم على الاسلام واقتن بعضهم وصبر بعضهم على البلاء ولم يصبر بعض فقتلت سمية واقتن عمار في ظاهره دون باطنه وسأل النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية الثانية قال عكرمة نزلت الآية في قوم أساموا بمكة ولم يتمكن الخروج فلما كان يوم بدر أخرجهم المشركون معهم كرها فقتلوا قال وفيهم نزلت المستضعفين من الرجال الآياتان الثالثة قال مجاهد أول من أظهر الاسلام سبعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وبلال وخباب وعمار وصهيب وسمية فامارسول الله صلى الله عليه وسلم فذعه أبو طالب وأما أبو بكر فذعه فومه وأما الآخرون فألبسوهم أدرع الحديد وأوقفوه في الشمس فبلغ منهم الجهد ما شاء الله أن يبلغ من حر الحديد والشمس فلما كان من العشاء أناهم أبو جهل ومعه حربة فجعل يشتمهم ويوبخهم ثم أتى سمية فقطعن بالحرية في قبلها حتى خرجت من ذها في أول شهيد استشهد في الاسلام وقال الآخرون ما سألوهم إلا بالابلا فانه هانت عليه نفسه فجعلوا يعذبهونه ويقولون له ارجع الى ربك وهو يقول أحد أحد حتى ملوه ثم كفوه وجعلوا في عنقه حبلا من ليف ودفعوه الى صبيانهم يلعبون به بين أخشى مكة حتى ملوه وتركوه فقال عمار كلما قد تكلم بالذي قالوا له لولا ان الله تداركنا غير بلال فانه هانت عليه نفسه في الله فهان على قومه حتى تركوه فنزلت هذه الآية في هؤلاء والصحيح ان أبا بكر اشترى بلالا فأعتقه ( المسئلة السادسة ) لما سمح الله تعالى في الكفر به وهو أصل الشريعة عند الاكره ولم يؤاخذ به حمل العلماء عليه فروع الشريعة كلها فاذا وقع الاكره عليها لم تؤاخذ به ولا ترتب حكم عليه وعليه جاء الأثر المشهور عند الفقهاء رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه والخبر وان لم يصح سنداه فان معناه صحيح باتفاق من العلماء ولكنهم اختلفوا في تفاصيل منها قول ابن الماجشون في حد الزنا وقد تقدم ومنها قول أبي حنيفة ان طلابي المكره يلزم لانهم لم يعلم فيه أكثر من الرضا وليس وجوده بشرط في الطلاق كالمأزول

وهذا قياس باطل فان المهازل قاصد الى ايقاع الطلاق راض به والمكروه غير راض به ولا نية له في الطلاق وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى ومنها أن المكروه على القتل اذا قتل يقتل لانه قتل من يكافئه ظاهرا استبقاء لنفسه فقط كالموت لجماعة وقال أبو حنيفة وسحنون لا يقتل وهي عثرة من سحنون وقع فيها بأسد بن الفرات الذي تلقفها عن أصحاب أبي حنيفة بالعراق وألقاها اليه ومن يجوز له أن يقي نفسه بأخيه المسلم وقد قال صلى الله عليه وسلم المسلم أخو المسلم لا يئمه ولا يظلمه وقال النبي صلى الله عليه وسلم انصر أخاك ظالما أو مظلوما قالوا يا رسول الله هذا ننصره مظلوما فكيف ننصره ظالما قال تسكفه عن الظلم فذلك نصر لك إياه (المسئلة السابعة) من غريب الأمر أن علماءنا اختلفوا في الاكراه على الخنث في اليمين هل يقع به أم لا وهذه مسئلة عراقية سرت لنا منهم لا كانت هذه المسئلة ولا كانوا هم وأى فرق يامعشر أصحابنا بين الاكراه على اليمين في أنها لا تلزم وبين الخنث في أنه لا يقع فاتقوا الله وراجعوا بصائركم ولا تغتروا بذكر هذه الرواية فانها وصحة في الرواية (المسئلة الثامنة) اذا أكره الرجل على اسلام أهله لا يحل أسامها ولم يقتل نفسه دونها ولا احتل اذا بية في تخليصها والاصل في ذلك ما أخبرنا أبو الحسن بن أيوب بمدينة السلام أنبأنا أبو عبد الله الحسن بن محمد أنبأنا أبو علي بن حاجب حدثنا محمد بن يوسف حدثنا محمد بن اسمعيل أنبأنا أبو اليمان أنبأنا شعيب حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هاجر ابراهيم بسارة ودخل بها قرية فيها ملك من الملوك أو جبار من الجبابرة فأرسل اليه أن ارسل الى بها فقام اليها فقامت تتوضأ ونصلي فقالت اللهم ان كنت آمن بك ورسولك فلا تسلط على الكافر فغط حتى ركض برجله (المسئلة التاسعة) فان كان الاكراه بحق عند الاباية من الانقياد اليه فانه جائز شرعا تنفذ معه الاحكام ولا يؤثر في رد شيء منها ولا خلاف فيه وقد اتفق العلماء على أن دليل ذلك ما روى أبو هريرة قال بينا نحن في المسجد الحرام اذ خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انطلقوا الى يهود فخر جنامهم حتى جئنا بيت المدراس فقام النبي صلى الله عليه وسلم فناداهم يامعشر يهود أساموا أساموا فقالوا له قد بلغت يا أبا القاسم فقال ذلك أريد ثم قالها الثانية فقالوا قد بلغت يا أبا القاسم ثم قال الثالثة فقال اعلموا انما الارض لله ولرسوله واني أريد أن أجليكم فن وجد منكم بما له شيأ فليبعه والافاعموا انما الارض لله ورسوله ولهذا الحديث من قول النبي صلى الله عليه وسلم وفعله ومن حكم عمر بن الخطاب وعمله نظائر ويرتب على بيع المنظر أحكام بيانه في كتب الفروع والله أعلم \* الآية الثامنة عشر قوله تعالى ﴿ ولا تقولوا لما نصدف الكذب الآية ﴾ فيها ثلاث مسائل (المسئلة الأولى) في قراءتهاقرأها الجماعة الكذب بنصب الكاف وخفض الذال ونصب الباء وقرأها الحسن وغيره مثله إلا أن الباء محفوفة وقرأها قوم بضم الكاف والذال فالقراءة الأولى يكون فيها الكذب على الاتباع لموضع ما يقولون ومن رفع الكاف والذال جعله لغتلا لسنة ومن نصب الكاف والباء جعله مفعول قوله تقولوا وهو بين كله (المسئلة الثامنة) معنى الآية لا تصفوا الاعيان بأفعال حلال أو حرام من قبل أنفسكم انما المحرم المحلل هو الله سبحانه وهذا رد على اليهود الذين كانوا يقولون ان الميتة حلال وعلى العرب الذين كانوا يقولون ما في بطون هذه الانعام حاصلة كدورا وحرم على أزواجنا فراء على الله بضلالهم وافتداه وان أمهاتهم الباري في الدنيا فعداب الآخرة أشد وأبقى (المسئلة الثالثة) قال ابن وهب قال لي مالك لم يكن من قتيما المسلمين أن يقولوا هذا حرام وهذا حلال ولكن يقولون ما سكره هذا ولم أكن لا صنع هذا فكان الناس يطعمون ذلك ويرصون به ومعنى هذا أن التحريم والتحليل اعاد الله كما تقدم بيانه فليس لاحد أن يصرح بهذا في عين من الاعيان إلا أن يكون الباري يحبه بذلك عنه وما وردى اليه الاجتهاد في أنه حرام يقول اني أكره كذا وكذا كذا كان مالك يفعل افتداه بن تميم من أهل البتوى فان

قيل فقد قال فيمن قال لزوجه أنت على حرام انها حرام وتكون ثلاثا قلنا سيأتي بيان ذلك في سورة التحريم  
 ان شاء الله ونقول هاهنا ان الرجل هو الذي ألزم ذلك لنفسه فألزمه مالك ما ألزم جواب آخر وهو أقوى  
 وذلك ان ملكا سمع على بن أبي طالب يقول انها حرام أفقئ بذلك اقتداء به وقديتقوى الدليل على التحريم  
 عند المجتهد فلا بأس أن يقول ذلك عندنا كما يقول ان الربا حرام في غير الاعيان الستة التي وقع ذكرها في  
 الربا وهي الذهب والفضة والبر والشعير والتمر والملح وكثير ما يطلق مالك ذلك حرام لا يصلح في الاموال  
 الربوية وفيما خالف المصالح وخرج عن طريق المقاصد لقوة الدلالة في ذلك \* الآية التاسعة عشر قوله تعالى  
 ﴿ ان ابراهيم كان امة قانتا الآية ﴾ فيها مسئلتان (المسئلة الأولى) قال ابن وهب وابن القاسم كلاهما عن مالك  
 قال بلغني ان عبد الله بن مسعود قال يرحم الله معاذ بن جبل كان امة قانتا لله فقيس له يا أبا عبد الرحمن انما ذكر  
 الله بهذا ابراهيم فقال ابن مسعود ان الامة الذي يعلم الناس الخير وان القانت هو المطيع وقال الشعبي  
 حدثني فروة بن نوفل الاشجعي قال قال ابن مسعود ان معاذ كان امة قانتا لله حنيفا فقلت في نفسي غلط  
 أبو عبد الرحمن انما قال الله تعالى ان ابراهيم كان امة قانتا لله حنيفا فقال أتدري ما الامة القانت قلت الله أعلم قال  
 الامة الذي يعلم الخير والقانت لله المطيع لله ولرسوله وكذلك كان معاذ بن جبل يعلم الخير وكان مطيعا لله  
 ولرسوله ( المسئلة الثانية ) الحنيف النخلص وكان ابراهيم قائما لله بحقه صغيرا وكبيرا آناه الله رشده كما أخبره  
 عنه فنصح له وكسر الاصنام وباين قومه بالعبادة ودعا الى عبادة ربه ولم تأخذه في الله لومة لائم فأعطاه الله أن لا  
 يبعث نبيا بعده الامن ذريته وأعطاه الله أن لا يسافر في الارض فتخطر سارة بقلبه الا هلك الله بينه وبينها  
 الحجاب فبراهها وكان أول من اختلفت وأقام مناسك الحج وضعى وعمل بالسنة نحو قصى الاظفار ونسف الابط  
 وحلق العانة وأعطاه الله الذكر الجليل في الدنيا فانفتحت الامم عليه ولم ينقص ما أعطى في الدين انما حظ في  
 الآخرة وأوحى الى محمد وأمه أن اتبع ملة ابراهيم فانه كان حنيفا مسامحا وما كان من المشركين فعلى كل عبد  
 أن يطيع الله ويعلم الامة فيكون في دين ابراهيم على الملة \* الآية الموفية عشرين قوله تعالى ﴿ انما جعل  
 السبت على الدين اختلفوا فيه ﴾ فيها خمس مسائل ( المسئلة الأولى ) المراد بالدين اختلفوا فيه اليهود  
 والنصارى أى فرض تعظيم يوم السبت على الدين اختلفوا فيه فقال بعضهم هو أفضل الايام لان الله فرغ من  
 خلق الاشياء يوم الجمعة ثم سبت يوم السبت وقال آخرون أفضل الايام يوم الأحد لانه اليوم الذي ابتداء فيه خلق  
 الاشياء فاختلفوا في تعظيم غير ما فرض عليهم تعظيمه ثم بعد ذلك استحلوه ( المسئلة الثانية ) ما الذي اختلفوا  
 فيه فيه خمسة اقوال الاول أنهم اختلفوا في تعظيمه كما تقدم قاله مجاهد الثاني اختلفوا فيه استحلوه بعضهم  
 وحرره آخرون قاله ابن جبير الثالث قال ابن زيد كانوا يطلبون يوم الجمعة فأخطوه وأخذوا السبت ففرض  
 عليهم وقيل في القول الرابع أنهم ألزموا يوم الجمعة عيدا فخالفوا وقالوا ان يوم السبت لانه فرغ فيه من خلق  
 السموات الخامس روى أن عيسى أمر النصارى أن يتخذوا يوم الجمعة عيدا فقالوا لا يكون عيدا لنا الا  
 بعد عيد اليهود فجعلوه الأحد وروى أن موسى قال لبني اسرائيل تفرغوا الى الله في كل سبعة أيام في يوم  
 تعبوا فيه ولا تعملون فيه شيئا من أمر الدنيا فاخترنا يوم السبت فأمرهم موسى بالجمعة فأبوا الا السبت فجعله الله  
 عليهم ( المسئلة الثالثة ) الذي يفصل هذا القول ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال نحن الآخرون  
 السابقون يوم القيامة بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا وأوتيناه من بعدهم فهذا اليوم الذي اختلفوا فيه فهذا  
 الله قاله لاسلما فيه تبع اليهود ودعا النصارى بعد غد فقوله صلى الله عليه وسلم فهذا اليوم الذي اختلفوا فيه  
 وهذا الله يدل على أنه عرض عليهم فاحتركل أحد ما ظهر اليه وألزمناه من غير عرض فالتزمناه وقد روى  
 في بعض طرق الحديث الصحيح فهذا يومهم الذي فرض الله عليهم فاختلفوا فيه وفي الصحيح في بعض طرق



في الأيام كيلة القدر في الليالي في معنى الابهام لما يبيناه من قبل في أن إيهامها أصلح للعباد من تعيينها الوجهين  
أحدهما أنها لو علمت وهتكوا حرمتها ما أمهلوا وإذا أبهت عليهم عم علمهم اليوم كله والشهر كله كما أبهت  
الكبار في الطرف الآخر وهو جانب السيات ليجتنب العبد الذنوب كلها فيكون ذلك أخلص له فإذا أراد  
العبد تحصيل ليلة القدر فليقم الحول على رأى ابن مسعود والشهر كله على رأى آخرين أو العشر الأواخر  
على رأى كل أحد ولقد كنت في البيت المقدس ثلاثة أحوال وكان بهما متعبديترصد ساعة الجمعة في كل جمعة فإذا  
كان هذا يوم الجمعة مثلاً خلا بر به من طلوع الفجر الى الضحى ثم انصرف فإذا كان في الجمعة الثانية خلا  
بر به من الضحى الى زوال الشمس فإذا كان في الجمعة الثالثة خلا بر به من زوال الشمس الى العصر ثم انقلب  
فإذا كان في الجمعة الرابعة خلا بر به من العصر الى مغرب الشمس فتحصل له الساعة في أربع جمع فاستحسن  
الماس ذلك منه وقال لنا شيخنا أبو بكر الفهرى هذا لا يصح له لأن من الممكن أن تكون في اليوم الذي يرصدها  
من الزوال الى العصر تكون من العصر الى الغروب وفي اليوم الذي تكون من العصر الى الغروب يرصدها  
هو من طلوع الفجر الى طلوع الشمس الى الضحى إذ يمكن أن تتمتع في كل جمعة ولا تثبت على ساعة واحدة في  
كل يوم يشهد لصحة ذلك انتقال ليلة القدر في ليالي الشهر فانهما تكون في كل عام في ليلة لا تكون فيها في  
العام الآخر والدليل عليه أن النبي صلى الله عليه وسلم نصب لهم عليها علامة مرة فوجدوا تلك العلامة ليلة  
سبع وعشرين وسأله آخر متى ينزل فانه شاسع الدار فقال له ارل ليلة ثلاث وعشرين وما كان صلى الله  
عليه وسلم يعلم علامة فلا يصدق وما كان أيضاً يسئله سائل ضعيف لا يمكنه ملازمته عن أفضل وقت ينزل  
اليه فيه وأكرم ليلة يأتيه فيها ليحصل له فضله فيعمله على الناقص عن غيره المحطوط عن سواء وهذا كله  
يدل على أن من أراد تحصيل الساعة عمر اليوم كله بالعبادة أو تحصيل الليلة قام الشهر كله في جميع لياليه فإن  
قبل فادخر ح الى الوضوء أو اشتغل بالأكل فجاءت تلك الساعة في تلك الحالة وهو غير داع ولا سائل كيف  
يكون حاله فلماذا كان وقته كله معمور بالعبادة والدعاء فجاء وقت الوضوء أولاً كل أعطى طلبته واجيب  
دعوتيه ولم يحاسب من أوقانه بما لا بد له منه على أني قد رأيت من علمائنا من قال إذا وضأ أو أكل فاشتغل بذلك  
بدنه ولسانه فليقبل على الطاعة بقلبه حتى يلقى تلك الساعة متعبداً بقلبه وهذا حسن وهو عندى غير لازم بل  
يكفى أن يكون ملازم للعبادة ما عدا أوقات الوضوء والأكل فيعفى عنه فيها ويعطى عندها كل ما سأل في  
غيرها بلطف الله بعباده وسعة رحمته لهم وعموم فضله لأرب غيرة على أن مسلماً قد كشف الغطاء عن هذا الخفاء  
فقال عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن الساعة التي في يوم الجمعة فقال هي من جلوس الامام على المنبر الى  
انقضاء الصلاة وهذا نص جلي والحمد لله وفي سنن أبي داود عن النبي صلى الله عليه وسلم نص في انها بعد العصر ولا  
يصح \* الآية الحادية والعشرون قوله تعالى ﴿ وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ﴾ فيها أربع  
مسائل ( المسئلة الأولى ) في سبب نزولها وفي ذلك روايات أصهارا واثان احداهما أنه لما كان يوم أحد  
أصيب من الانصار أربعة وستون رجلاً ومن المهاجرين ستة فيهم حزة فقتلواهم فقالت الانصار لئن اصبنا منهم  
يوماً مثل هذا لئربن عليهم قال فلما كان قح مكة فأنزل الله وان عاقبتهم الآية فقال رجل لا قريش بعد اليوم فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم كفوا عن القوم الا أربعة الثانية ان النبي صلى الله عليه وسلم وقف على حزة بن  
عبد المطاب حين استشهد فنظر الى شيء لم ينظر الى شيء كان أوجع منه لعله ونظر اليه فدمثل به فقال رحمة الله  
عليك فانك كنت ما عرفتك فعولاً للخيراب رسولاً للرحم ولولا حزن من بعدك عليك لسمرتني ان أدعك حتى  
تخسر من أفراد شتى أما والله مع ذلك لاملن بسبعين منهم فنزل جبريل والنبي صلى الله عليه وسلم واقف بخواتيم



النحل وان عاقبتم الآيات فصر النبي وكفر عن يمينه ولم يمثل بأحد ( المسئلة الثانية ) قال علماءنا الجزاء على المسئلة عقوبة فأما ابتداء فليس بعقوبة ولكن سمي باسمها كما قال فرس اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم وكما قال وجزاء سيئة سيئة مثلها وعادة العرب هكذا في الازدواج فيجاء القرآن على حكم اللغة وقد تقدم بيان ذلك ( المسئلة الثالثة ) في هذه الآية جواز الثأل في القصاص فن قتل بجدية قتل بها وكذلك من قتل بجحر أو حبل أو عودا تمثل فيه ما فعل وقد بينا ذلك فيما تقدم في البقرة والمائدة وغيرهما فلامعنى لاعادته ( المسئلة الرابعة ) قوله تعالى ولئن صبرتم لهو خير للصابر ين اشارة الى فضل العفو وقد تقدم في المائدة وغيرها والله الموفق للصواب

### ﴿ سورة الاسراء ﴾

فيها عشرون آية \* الآية الأولى قوله تعالى ﴿ سبحان الذي أسرى بعبده الى آخرها ﴾ فيها ست مسائل ( المسئلة الأولى ) في سبحان وفيه أربعة أقوال الاول أنه منصوب على المصدر قال سيويوه والخليل ومنعه عندهم من الصرف كونه معرف في آخره زائدان وذ كر سيويوه ان من العرب من يصرفه ويصرفه الثاني قال أبو عبيدة هو منصوب على النداء الثالث أنه موضوع موضع المصدر منصوب لوقوعه موقعه الرابع أنها كلمة رضيها الله لنفسه قاله علي بن أبي طالب ومعناها عندهم براءة الله من السوء وتنزيهه الله منه قال الشاعر

أقول لما جاءني فخره \* سبحان من علقمة الفاخر

( المسئلة الثانية ) أما القول بأنه مصدر فلا به جار على بناء المصادر فكثيرا ما أتى على فعلا ن وأما القول بأنه اسم وضع للمصدر فلأنهم رأوه لا يجرى على الفعل الذي هو سجع وأما قول أبي عبيدة بأنه منادى فإنه ينادى فيه بالمعرفة من مكان بعيد وهو كلام جع فيه بين دعوى فارغه لا برهان عليها ثم لا يعصمه ذلك من أن يقال له هل هو اسم أو مصدر وما زال أبو عبيدة يجري في المنقول طلقه حتى اذا جاء المعقول عقله العي وأغلقه وقد جع في هذه الكلمة أبو عبد الله بن عرفة جزأقرأناه بمدينة السلام ولم يحصل له فيه عن التقصير سلام والقدر الذي أشار اليه سيويوه فيه يكفي فليأخذ كل واحد منكم ويكتفي ( المسئلة الثالثة ) قوله أسرى بعبده قال علماءنا لو كان للنبي اسم أشرف منه لسماه في تلك الحالة العلية به وفي معناه تشدد الصوفية

يا قوم قلبي عند زهراء \* يعرفها السامع والرائي

لا تدعني إلا بعبدها \* فانه أشرف أسمائي

وقال الاستاذ جمال الاسلام أبو القاسم عبد الكريم بن هوازن لما رفعه الى حضرته السنية وأرقاه فوق الكواكب العلوية أزمه اسم العبودية له تواضعا للالهية ( المسئلة الرابعة ) قصي الله بحكمه وحكمه أن يتكلم الناس هل أسرى بمحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم أم بروحه ولو لا شبهة ربنا السابقي لا حتملاب لسكانت المسئلة أبين عند الانصاف فان المنكر لذلك لا يعولون بكون ملحداسكر القدره وري أن الثقل لا يصعد علوا وطبعه الاسفل فبالله يتكلم معاني هذا الفرع وهو مسكر لا اصل وهو وجود الاله وقدرته وأنه يصرف الاشياء بالعلم والارادة لا بالطبيعة وان كان المنكر من أغبياء الملة يقر معما بالالهية والعلم والارادة والقدرة على التصريف والتدبير والتقدير فيقال له وما الذي يمنع من ارتقاء النبي في الهواء بتدريته خلق الارض والسماء فان قال لانه لم يرد قلنا له قد ورد من كل طريق على لسان كل فرقة منهم أنودر هان انس قال أبو ذر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فرج سقنت بيتي وأبابكمه فنزل جبريل فمحي جسدري ثم غسله بماء

زمزم ثم جاء بطشت من ذهب ممتلىء بحكمة وإيماناً فأفرغه في صدرى ثم أطينقه ثم أخذ بيدي فخرج بي إلى السماء  
 الدنيا فلما اتهمنا إلى سماء الدنيا قال جبريل لخازن السماء افتح قال من هذا قال هذا جبريل قال هل معك أحد قال  
 نعم معي محمد فقال أرسل إليه فقال نعم فلما فتح علونا السماء الدنيا إذا رجل على يمينه أسودة وعلى يساره أسودة  
 إذا نظر قبل يمينه ضحك وإذا نظر قبل شماله بكى فقال من جباب النبي الصالح والابن الصالح قلت يا جبريل من هذا  
 قال هذا آدم وهذه الأسودة عن يمينه وعن شماله نسيم بنسبه فأهل اليمن منهم أهل الجنة والأسودة التي عن شماله أهل  
 النار فإذا نظر عن يمينه ضحك وإذا نظر عن شماله بكى ثم عرج بي إلى السماء الثانية فقال لخازنها افتح فقال له  
 خازنها مثل ما قال له الأول ففتح قال أنس فذكر أنه وجد في السماء آدم وادريس وموسى وعيسى وإبراهيم ولم  
 يثبت كيف منازلهم غير أنه ذكر أنه وجد آدم في السماء الدنيا وإبراهيم في السماء السادسة قال أنس فلما هم النبي  
 صلى الله عليه وسلم مع جبريل بأدريس فقال من جباب النبي الصالح والابن الصالح قلت من هذا قال هذا ادريس  
 ثم مررت بموسى فقال من جباب النبي الصالح والابن الصالح قلت من هذا قال موسى ثم مررت بعيسى فقال من جباب  
 النبي الصالح والابن الصالح قلت من هذا قال عيسى ثم مررت بإبراهيم فقال من جباب النبي الصالح والابن الصالح  
 قلت من هذا قال إبراهيم قال ابن شهاب فأخبرني ابن حزم أن ابن عباس وأبا حية الأنصاري كانا يقولان قال  
 النبي صلى الله عليه وسلم ثم عرج بي حتى ظهرت المستوى أسمع فيه صريف الأقدام قال ابن حزم وأنس بن  
 مالك قال النبي صلى الله عليه وسلم ففرض الله على أمي خمسين صلاة فرجعت بذلك حتى مررت بموسى فقال  
 ماذا فرض الله على أمك قلت فرض على خمسين صلاة قال ارجع إلى ربك فإن أمك لا تطيق ذلك فراجعني  
 فرجعت فوضع شطرها فرجعت إلى موسى قلت وضع شطرها فقال ارجع إلى ربك فإن أمك لا تطيق ذلك  
 فرجعت فوضع شطرها فرجعت إليه فقال ارجع إلى ربك فإن أمك لا تطيق ذلك فراجعته فقال هي خمس  
 وهي خمسون لا يبدل القول لدي فرجعت إلى موسى فقال ارجع إلى ربك فقلت قد استحييت من ربي قال ثم  
 انطلق بي حتى انتهى بي إلى سدرة المنتهى وغشها ألوان لا أدري ما هي ثم ادخلت الجنة فإذا فيها جنانا بذلوا  
 وإذا ترابها المسك فان قيل فقد ثبت في الصحيح عن أنس أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بيننا أنا وبين  
 السائم واليقظان وذكر حديث الاسراء بطوله إلى أن قال ثم استيقظت وأنا في المسجد الحرام فلباغته أجوبه  
 منها أن هذا اللفظ رواه شريك عن أنس وكان تغير بأخرة فيعول على روايات الجميع الثاني أنه يحتمل أنه رأى  
 النبي صلى الله عليه وسلم الاسراء رؤى ينام وطده الله بها ثم أراه إياها رؤى يابن كما فعل به حين أراه مشافهته  
 بالوحي أرسل إليه الملك في المنام بظ من ديباج فيه أقرأ بأسم ربك وقال له اقرأ فقال ما أبأ بقارى فغطه حتى  
 بلغ منه الجهد ثم أرسله فقال اقرأ قال ما أبأ بقارى إلى آخر الحديث فلما كان بعد ذلك جاءه الملك في اليقظة بمثل  
 ما أراه في المنام وكانت الحكمة في ذلك أن أراه الله في المنام ما أراه من ذلك نوطيداً وتثميناً لنفسه حتى لا يأنس به  
 الحال فجاءه فتقاسم نفسه الكبرية منها شدة لعجز القوى الآدمية عن مباشره الهيئته الملكية وقد ثبت في  
 الصحيح وغيره من طرق عن ابن عباس في قوله تعالى وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس ولو كانت رؤى  
 منام ما اقتن بها أحد ولا أنكرها فإياه لا يستبعد على أحد أن يرى نفسه يحترق السموات ويجلس على الكرسي  
 ويحكمه الرب (المسئلة الخامسة) في هذه القصة كان فرض الصلاة وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي  
 قبل الاسراء صلاة العشي والأشراق وينتقل في الجلة ولم يثبت ذلك من طريق صحيح حتى رفعه الله مكاناً علياً  
 وفرض عليه الصلاة ونزل عليه جبريل فعاده أعدادها وصفاتها وهي (المسئلة السادسة) قال النبي صلى  
 الله عليه وسلم أمني جبريل عند البيت مرتين فصلى بي الظهر في اليوم الأول حين زالت الشمس وصلى بي



العصر عند ما صار ظل كل شيء مثله وصلى في المغرب حين غربت الشمس وصلى في العشاء عند ما غاب الشفق وصلى في الصبح حين برق الفجر وحرم الطعام والشراب على الصائم ثم صلى في الظهر في اليوم الثاني حين صار ظل كل شيء مثليه لوقت العصر بالامس وصلى في العصر حين صار ظل كل شيء مثليه وصلى في المغرب حين غربت الشمس لوقتها بالامس وصلى في العشاء حين ثلث الليل وصلى في الصبح وقائل يقول أطلعت الشمس لم تطلع ثم قال يا محمد هذا وقتك ووقت الأنبياء قبلك والوقت ما بين هذين الوقتين وقد مهدنا القول في الحديث في شرح الصحيحين وبيننا ما فيه من علوم على اختلاف أنواعها من حديث وطرقه ولغة وتصريفها ونوحيد وعقليات وعبادات وآداب ومعنى ذلك في نيف على ثلاثين ورقة فيلنظر هنالك ففيه الشفاء من داء الجهل ان شاء الله \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿واذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها الآية﴾ فيها مسألة واحدة وهي قوله أمرنا فيها من القراءة ثلاث قرأت القراءة الأولى أمرنا بتخفيف الميم القراءة الثانية بتشديد الميم القراءة الثالثة أمرنا بتدبير الهمزة وتخفيف الميم فاما القراءة الأولى فهي المشهورة ومعناه أمرناهم بالعدل لخالقوا ففسقوا بالقضاء والقدر فهل يكونوا بالسكينة السابقة الخافعة عليهم وأما القراءة الثانية بتشديد الميم فهي قراءة على وأبي العالصة وأبي عمرو وأبي عثمان النهدى ومعناه كثرتناهم والكثرة إلى التخليط أقرب عادة وأما قراءة المد في الهمزة وتخفيف الميم فهي قراءة الحسن والاعرج وخارجة عن نافع ويكون معناه الكثرة فان أفعـل وفعل ينظران في التصريف من مشكاة واحدة ويحتمل أن يكون من الأمانة أي جعلناهم أمراء فاما أن يريد من جعلهم ولاية فيلزمهم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فيقصرون فيه فهل يكون وأما أن يكون من أن كل من ملك دارا وعيالا وخادما فهو ملك وأمير فاذ صلحت أحوالهم أقبلوا على الدنيا وآثروها على الآخرة فهل يكون منه الأثر خبر المال سكة ما بورة ومهرة أمورة أي كثرة النتاج واليه يرجع قوله لقد جئت شيئا إمرا أي عظيما والقول فيها من كل جهة متقارب متداخل وقد قدمنا القول في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بما يغني عن إعادته وأكبر ما يكون هذا الفسق وأعظمه في المخافة الكفر أو البدعة وقد قال تعالى في نظيره ذلك من أنباء القوي نقصه عليك إلى قوله ألم شديد فهو لاء قوم عصوا وكفروا وهذه صفة الأمم السالفة في قصص القرآن وأخبار من مضى من الأمم \* الآية الثالثة قوله تعالى ﴿من كان يريد العاجلة الآية﴾ قد قدمنا أن الأعمال بالنية ولكل امرئ ما نوى وبيننا أن من أراد غير الله فهو متوعد وأوضحنا أن آية الشورى مطلقة في أن من أراد الدنيا يؤتية الله منها وليس له في الآخرة نصيب وهذه عقيدة في أنه غايوتى حظه في الدنيا من يشاء الله أن يؤتية ذلك وليس النوع بذلك عاما لكل أحد ولا يعطى لكل من يريد لقوله عجلنا له فيها الآية \* الآية الرابعة قوله تعالى ﴿وقضى ربك ألا تعبدوا إلاياه﴾ فيها خمس مسائل (المسألة الأولى) قوله وقضى قد بينا تفسير هذه اللفظة في كتاب المشككين بجميع وجوهها وأوضحنا أن من معانها خلق ونها أمر ولا يجوز أن يكون معناه هاهنا الأمر لأن الاسم يتصور وجود محالته لا ينصور وجوده لأن ما خلق الله لانه الخالي هل من خالق غير الله فأمر الله سبحانه بعبادته وير الوارد من شرونا بعد اذنه ككافرن شكرها بشكره ووطنها قراها بن مسعود وروى ربك وفي الله: يح عن أبي بكره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أخبركم بأ أكبر الكبراء قلنا بلى يا رسول الله قال الأشرك بالله وعقوق الوالدين وعن أنس بن مالك صلى الله عليه وسلم ألا أخبركم بأ أكبر النفس وعقوق الوالدين من البر الهما والاحسان إليهما أن لا نهرص لسمناوهي (المسألة الثانية) ففي الصحيح عن عبد الله بن عمرو أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم أن أكبر الكبراء أن يلعن الرجل والدبه قيل يا رسول الله وكيف يلعن الرجل والدبه قال يا أيها الرجل فيسب أباه ويسب أمه فيسب أمه

حتى انه يبهره وان كان مشركا اذا كان له عهد قال الله لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين الآية وهي ( المسئلة الثالثة ) قوله تعالى يا مابلغن عندك الكبير أحدهما خصن حالة الكبير لانها بطول المدى توجب الاستئصال عادة ويحصل المثل ويكثر الضجر فيظهر غضبه على أبويه وتتمخض لهما أوداجه ويستطيل عليهما بدالة البنوة وقلة الديانة وأقل المكروه أن يؤفف لهما وهو ما ينظره بتنفسه المردد من الضجر وأمر بان يقابلهما بالقول الموصوف بالكرامة وهو السالم عن كل عيب من عيوب القول المتجرد عن كل مكروه من مكروه الاحاديث ثم قال وهي ( المسئلة الرابعة ) واخفض لهما جناح الذل من الرحمة المعنى نذل لهما لنذيل الرعية للأمر والعبيد للسادة وضرب خفض الجناح ونصبه مثلا لجناح الطائر حين ينصب بجناحه لولده أو لغيرهم من شدة الاقبال والنذل هو اللين والهون في الشيء ثم قال وهي ( المسئلة الخامسة ) وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا معناه ادع لهما في حياتهما وبعد مماتهما بان يكون الباري برحمهما كما ربحكهما وتفرق بهما كما رفق بك فان الله هو الذي يجزي الوالد عن الولد إذ لا يستطيع الولد على كفاء نعمة والده أبدا وفي الحديث الصحيح ان يجزي ولد والده الا أن يجده مملوكا فيشتره فيعتقه معناه يخلصه من أسر الرق كماخلصه من أسر الصغر وينبغي له أن يعلم أنهم ما ولياه صغيرا جاهلا محتاجا فاستراه على أنفسهم ما وأسهر اليه ما وأناماه وجاعا وأشبعاه وتعريا وكساه فلا يجزى بهما الا أن يبلغا من الكبر الى الحد الذي كان هو فيه من الصغر فيلي منهما ما وليا منه ويكون لهما حينئذ عليه فضل التقدم بالنعمة على المكافي عليها وقد أخبرني الشريفة الأجل الخطيب نسيب الدولة أبو القاسم علي بن القاضي ذو الشرفين أبو الحسين ابراهيم بن العباس الحسيني بدمشق أنبأنا أبو نصر أحمد بن الحسن بن الحسين بن الشيرازي بمكة في المسجد الحرام سمعته داخل الكعبة من هذا الرجل وكان حافظا حدثنا أبو بكر محمد بن عبد الله بن أحمد بن ربيعة الضبي الاصبهاني بأصبهان قراءة أنبأنا أبو القاسم سليمان ابن أحمد بن أيوب الخافظ الطبري حدثنا محمد بن خالد بن يزيد البردعي بمصر حدثني أبو سامع عبيد بن خالصة بعرة النعمان حدثنا عبد الله بن نافع المدني عن المنكدر بن محمد بن المنكدر عن أبيه عن جابر بن عبد الله قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان أبي أخذ مالي فقال النبي صلى الله عليه وسلم للرجل فائتني بأبيك فنزل جابر يل عليه السلام على النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان الله عز وجل يقرئك السلام ويقول لك اذا جاءك الشيخ فاسأله عن شيء قاله في نفسه ما سمعته أذناه فلما جاء الشيخ قال له النبي صلى الله عليه وسلم ما بال ابنك يشكوك أنريد أن تأخذ مالي فقال سلمه يا رسول الله هل أنفقه إلا على إحدى عمانه أو خالته أو على نفسي فقال النبي صلى الله عليه وسلم ايه دعنا من هذا أخبرني عن شيء قلته في نفسك ما سمعته أذناك فقال الشيخ والله يا رسول الله ما زال الله تعالى يزيدنا بك يقيما لقد قامت في نفسي شيا ما سمعته أذناي فقال قل وأما أسمع قال قلت

غدتك مولودا ومنمك يا فعا \* تعل بما أحنى عليك وتهل  
ادالية صافنك بالسقم لم أبت \* لسقمك الا ساهرا أقام  
كأنى أما المطروق دونك الذي \* طرفت به دوني فمضى نهلي  
تخاف الردي نفسي إليك وأما \* لتعلم أن الموت وقت مؤجل  
فله بلغت السن والغاية الى \* الهادي ما فيك كنت أوئل  
جملت جزأي غلظة وفظاظة \* كأنك أنت المنعم المتفضل  
فلذلك اذ لم ترع حق أبوي \* فعلت كما الجار المجاور يفعل

قال فحينئذ أخذ النبي صلى الله عليه وسلم بتلايب ابنه وقال أنت ومالك لابيك قال سليمان لا يروى هذا الحديث عن محمد بن المنكدر بهذا النمام والشعر الا بهذا الاسناد تقر به عبيد بن خناسة وأخبرنا أبو المعالي ثابت بن بندار في دارنا بالمدينة أخبرنا أبو بكر أحمد بن غالب الحافظ أنبأنا أبو بكر الاسمعيلى أخبرنا أبو يعلى الموصلى حدثنا سويد بن سعيد بن عبد الغفار بن عبد الله وأخبرني عبد الله بن صالح حدثنا أبو هشام بن الوليد بن شجاع بن قيس بن هشام السكوني قالوا حدثنا علي بن مسهر عن عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينهما ثلاثة نفر من كان قبلكم يشون إذا صابهم مطر فأتوا إلى غار فانطبق عليهم فقال بعضهم لبعض يا هؤلاء لا ينجيكم الا الصدق فليدع كل رجل مسبكم بما يعلم الله انه قد صدق فقال أحدهم اللهم ان كنت تعلم انه كان لي أجير عمل لي على فرق أرز فذهب وتركه فز رعته فصار من أمره اني اشتريت من ذلك الفرق بقرا ثم أناني يطلب أجره فقلت له اعمد الى تلك البقرة ففسقها فانها من ذلك الفرق فساقيها فان كنت فعلت ذلك من خشيتك ففرح عنا فانصاحت عنهم الصخرة فقال الآخر اللهم ان كنت تعلم انه كان لي أبوان شبحان كبيران وكانت لي غنم وكنت آتيهما في كل ليلة بلان غنم لي فأبطأت عنهما اذا ذات ليلة فأتيتهما وقد رأيت وأهلي وعيالي يتضاغون من الجوع وكنت لأسقيهم حتى يشرب أبواي فكرهت أن أوقفهم من رقتهم وكرهت أن أرجع فيستيقظ الشر بهم فلم أزل أنتظرهما حتى طلع الفجر فقاما فشر بافان كنت تعلم اني فعلت ذلك من خشيتك ففرح عنا فانصاحت عنهم الصخرة حتى نظروا الى السماء فقال الآخر اللهم ان كنت تعلم انه كانت لي ابنة عم من أحب الناس الى واني راودتها عن نفسها فأبى على إلا أن آتيها بمائة دينار فطلبتها حتى قدرت عليها فجمت بها ففرغها اليها فأمكنني من نفسها فاه أقعدت بين رجلها قالت لي اتق الله ولا تقص الخاتم الا بحقه فقمتم عنها وتركتم لها المائة دينار فان كنت تعلم اني تركت ذلك من خشيتك فافرح عنا ففرح الله عنهم وخرجوا يشون ومن تمام بر الابوين صلة أهل ودهما الماصح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان أبر البر أن يصل الرجل أهل وداييه وروى عبد الله عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال رضا الرب في رضا الوالدين وودعه الرب في سخط الوالدين خرجهما البرهني ولذلك عدل عقوبتهما الاثر المأثور بالله في الاثم وهذا يدل على أن برهما قرين الايمان في الاجر والله أعلم \* وقد أخبرنا الشريف الأجل أبو القاسم علي بن أبي الحسن الشاشي بها قال حدثنا أبو محمد الجوهري في كتابه أنبأنا أبو القاسم عيسى بن علي بن عيسى الوزير حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوي حدثنا محمد بن عبد الوهاب حدثنا عبد الرحمن بن الغسيل عن أسيد عن أبيه علي بن عبيد عن أبي أسيد وكان بدر ياقال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم جالسا فاجاء رجل من الانصار فقال يا رسول الله هل بقي من بر والدي من بعد موتهم ما شيء أبرهما به قال نعم الصلاة عليهما والاسمعة فاعلموا وانفذوا بعدهما بعدهما وكرام صديقهما وصلة الرحم الذي لا رحم لك الا من قبلهم افهمنا الذي بقي عليك وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يمدى لسدائقه خديجة براهها ووفاء لها وهي زوجة فاطمة بالبؤوين وقد أخبرني شيخنا الشهير في هذا كورة ان البرامكة لما احتبسوا أجنب الأب فاحتاح الى غسل فقام ابنه بالاناء على السراج ليلا حتى دق وأغسل به ونسأل الله التوفيق لنا ولكم برحمته \* الآية الخامسة قوله تعالى ﴿وَأْتِذَا الْقُرْىٰ حَقِّهٖ﴾ فيها أربع مسائل (المسئلة الاولى) قد قدمنا القول في حق ذوى القرى في سورة البقرة والنساء وكذلك الله هاهنا حقه لانه وصى ببر الوالدين خصوصا من القرابة ثم ثنى التوصية بذى القرى عموما وأمر بتوصيل حقه اليه من صلة ورحم واداء حق من ميراث وسواه فلا يبدل فيه ولا يغير عن جهته بتواضع وصية أو سوى ذلك من الدخيل ويدخل ذلك قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم دخولا متقدما أو

من طريق الأولى من جهة أن الآية للقراءة الاذنين المختصين بالرجل فأما قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد أبان الله على الاختصاص حقهم وأخبر أن محبتهم هي أجره النبي صلى الله عليه وسلم على هدايتهم لنا (المسئلة الثانية) قوله تعالى والمساكين وابن السبيل ولهم حقان أحدهما أداء الزكاة والثاني الحق المفروض من الحاجة عند عدم الزكاة أو فنائها أو تقصيرها عن عموم المحتاجين أو أخذ السلطان لها دونهم وقد حققنا ذلك فيما مضى فانظر وافية (المسئلة الثالثة) قوله ولا تبذروا أموالكم في الشهوات فليس بمبذور من حقه ووضعه في غير حقه وهو أيضا تفسير الحديث نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن إضاعة المال وكذلك يروى عن ابن مسعود وهو الاسراف وذلك حرام بقوله ان المبذور كانوا اخوان الشياطين وذلك نص في التحريم فان قيل فمن أنفق في الشهوات هل هو مبذور أم لا قلنا من أنفق ماله في الشهوات زائد على الحاجات وعرضه بذلك للنفاد فهو مبذور ومن أنفق ربح ماله في شهواته أو غلته وحفظ الأصل أو الرقبة فليس بمبذور ومن أنفق درهمي في حرام فهو مبذور بحجر عليه في نفقة درهم في الحرام ولا يحجر عليه ببذله في الشهوات الا اذا خيف عليه النفاذ (المسئلة الرابعة) قوله واما تعرض عنهم الآية أمر الله بالقبال على الآباء والقرباء والمساكين وأبناء السبيل عند التمكن من العطاء والقدرة فان كان محجز عن ذلك جاز الاعراض حتى يرحم الله بما عاهد عليهم به فاجعل بدل العطاء قولاً فيه يسر وقيل انما أمر بالاعراض عنهم عند خوف نفقتهم في معاصي الله فينتظر رحمة الله بالتوبة عليهم وقد قال جماعة من المفسرين ان هذه الآية نزلت في خباب وبلال وعامر بن فهيرة وغيرهم من فقراء المسلمين كانوا يأتون النبي صلى الله عليه وسلم فيسألونه فيعرض عنهم اذا لم يجد ما يعطيهم فأمر ان يحسن لهم القول الى أن يزرقه الله ما يعطيهم وهو قوله ابتغاء رحمة من ربك ترجوها \* الآية السادسة قوله تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك الآية فيها ثلاث مسائل (المسئلة الاولى) قوله ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك هذا مجاز عبر به عن البخيل الذي لا يقدر من قلبه على اخراج شيء من ماله فضر به مثلاً الغل الذي يمنع من تصرف اليدين وقد ضرب به النبي صلى الله عليه وسلم مثلاً آخر فقال مثل البخيل والمتصدق كمثل رجلين عليهما جبتان من حديد من نديهما الى تراقيهما فأما المنفق فلا ينفق الا سبغت وفرت على جلده حتى يخفى بطنانه ويعفو أثره وأما البخيل فلا يريد أن ينفق شيئاً الا لزمته كل حلقة مكانها فهو يوسع ولا يوسع (المسئلة الثانية) قوله ولا تبسطها كل البسط ضرب بسط اليد مثلاً لذهاب المال فان قبض الكف يحبس ما فيها وبسطها يذهب ما فيها ومنه المثل المضروب في سورة الرعد كباسط كفيه الى الماء ليبلغ فاه في أحد وجهي تأويله كأنه حمله على التوسط في المنع والرفع كما قال والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا الآية فيقول معنى الكلام الى أوجه ثلاثة الاول لا يمنع عن نفقته في الخير ولا ينفق في الشر الثاني لا يمنع حق الله ولا يتجاوز الواجب لثلاث يأتي من يسأل فلا يجد عطاء الثالث لا تمسك كل مالك ولا تعط جميعه فتبقى ولو ما في جهات المنع الثلاثة محسورا أي منكشفاً في جهة البسط والعطاء للكل أو أسائر وجوه العطاء المندومة (المسئلة الثالثة) هذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته وكثيرا ما جاء في القرآن فان النبي صلى الله عليه وسلم لما كان سيدهم وواسطتهم الى ربهم عبر به عنهم على عادة العرب في ذلك فانه صلى الله عليه وسلم كان قد خيره الله في الغنى والفقر فاختر العقر بجوع يوم ما ويشبع يوماً وشد على بطنه من الجرع حجرجين وكان على ذلك صباراً وكان يأخذ لعياله قوت سائهم حين أفاء الله عليه النصير وفدك وخير ثم يصرف ما بقي في الحاجات حتى يأتي أثناء الحول وليس عنده شيء فلم يدخل في هذا الخطاب باجماع من الامة لما هو عليه من الخلل والجلال وثمر من المنزلة وقوة النفس على الوظائف وعظيم العزم على المقاصد فامسأثر الناس فخطاب عليهم وارادوا الأمر والنهي كما تقدم اليهم

متوجه الأفراد اخرجوا من ذلك بكل صفاتهم وعظيم أنفسهم منهم أبو بكر الصديق خرج عن جميع ماله للنبي صلى الله عليه وسلم فقبله منه لله سبحانه وأشار على أبي لبابة وكعب بالثالث من جميع ما لهم لنقصهم عن هذه المرتبة في أحوالهم وأعيان من الصحابة كانوا على هذا فأجرهم النبي صلى الله عليه وسلم عليه واثمروا بأمر الله واصطبروا على بلائه ولم تتعلق قلوبهم بدنيا ولا ارتبطت أبدانهم بماله منها وذلك لثقتهم بموعود الله في الرزق وعزوب أنفسهم عن التعلق بغضارة الدنيا وقد كان في أشياخي من ارتقى إلى هذه الميزة فما ادخر قط شيئا لعدولنا نظر بمؤخر عينه إلى أحد ولا ربط على الدنيا بيد وقد تحقق أن الله ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر وهو بعباده خير بصير \* الآية السابعة قوله تعالى ﴿ ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق ﴾ فيها ثلاث مسائل ( المسئلة الأولى ) روى ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل أي الذنب أعظم قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك قال ثم أي قال أن تقتل ولدك خشية أن يطعم معك وهذا نص صريح وحديث صحيح وذلك لأن القتل أعظم الذنوب إذ فيه اذابة الجنس وإثارة النفس وتعاطي الوحدة التي لا قوام للعالم بها وتخلق الجنسية بأخلاق السبعية وإذا كانت مع قوة الأسباب في جوارق وقريب والولد ألقى القرابة وأعظم الحرمة فيتضاعف الأثم بتضاعف الملتك للحرمة ( المسئلة الثانية ) وكان مورد هذا النهي في المقصد الأكبر أهل المؤودة الذين كانوا يرون قتل الامات مخافة الانفاق عليهم وعدم النصرة منهم ويدخل فيه كل من فعل فعلهم من قتل ولده إما خشية الانفاق أو لغير ذلك من الأسباب لكن هذا أقوى فيها وقد قدمنا بيان القول في جريان القصاص بين الأب والابن بما يغني عن اعادته ها هنا ( المسئلة الثالثة ) قوله ان قتلهم كان خطأ كبيرا الخاء والطاء والهمزة تتعلق بالقصد وعدم القصد تقول خطئت اذا تعمدت وأخطأت اذا تعمدت وجها وأصبت غيره وقد يكون الخطأ مع عدم القصد وهو معنى متردد كما بينا ان قوله وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا الآية \* الآية الثامنة قوله تعالى ﴿ ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الآية ﴾ فيها خمس مسائل ( المسئلة الأولى ) قوله فقد جعلنا الولية المعنى للقريب منه مأخوذ من لوى وهو القرب على ما حققناه في كتاب الأمد الأقصى والقرب في المعاني ليس بالمسافة وإنما هو الصفات والصفات التي بها كان قربها هي النسب الذي هو البعضية فكل من كان ينتسب اليه بنوع من أنواع البعضية فهو ولى واختلاف العلماء في ذلك حسب ما يسهوا في مواضع كثيرة فمنهم من قال هو الوارث مطلقا فكل من ورثه فهو ولىه وعلى ذلك ورد لفظ الولاية في القرآن وتحقيق ذلك أن الله تعالى أوجب القصاص ردعا عن الاتلاف وحياة للسائقين ويطهرهم أن يكون حفا لجميع الناس كالحدود والزواج عن السرقة والزنا حتى لا يختص بهم المستحق بيد أن الباري تعالى استثنى القصاص من هذه القاعدة وجعله للأولياء الوارثين ليتحقق فيه العفو الذي ندب اليه في باب القتل ولم يجعل عفو في سائر الحدود لحكمة البالغه وقد رتبه المائدة ولهذا قال صلى الله عليه وسلم من قتل له قتيلا فهو بخير الناس به أن يقتل أو يأخذ الدية وكانت هذه كما تقدم ذكره ما عليه أهل العلم في ذلك الآية الثانية رتبة الاشياء بقوله انه كان يورثها اذا قتلها بدخولها فيه وهي الرواية الأخرى أي شيء كان يورثها من ذلك روايتان أما ما في العمودون العفو ووجهه أن الخوض استبعادا عن قول الخياط والى من دمه المصبر وعظيم استن عن القيد والنساء بذلك أخص والثانية أن دخولها في العمودون القود تعديبا لحجاب الاستقاء الذي يثاب في الحدود من أي وجه وجدنا الاسقاط وان شاء

أَمْضِيَّاهُ (انتصاف) ذكر علي بن محمد الطبري عن اسمعيل بن اسحق القاضي أنه احتج على منع النساء من الدخول في الآية لوجود ركيكة منها أن الولي في ظاهره على التذكير وهو واحد ولم يعلم أن ما كان بمعنى الجنس استوى المذكور والمؤنث فيه قال القاضي لم ينصف الطبري من وجهين أحدهما أنه لم يستوف كلام اسمعيل واستركه قبل استيفائه فالركيكة هو قوله الذي لم يتم وتعام قول اسمعيل هو أنه قال إن الولي هاهنا على التذكير لأنه واحد في معنى الجنس كما قال إن الإنسان لبي خسر فممكن أن يكون ولي القتل واحدا ويمكن أن يكون جماعة ولا تدخل المرأة في جملة الأولياء كما دخلت في جملة الناس حين قال إن الإنسان لبي خسر لأنها في هذا الموضع معناها ومعنى الرجل سواء إذا كان الخير وعمل الصالحات إنما هو شيء يخص ما في أنفسهم ما والولي يكون وليا غيره وهو واحد أو أكثر والمرأة لا تستحق الولاية كلها قال الطبري قال اسمعيل المرأة لا تستحق كل القصاص والقصاص لبعض له فلهذا من ذلك إخراج الزوج من الولاية قال ابن العربي تبصر أيها الطبري ما قاله اسمعيل المالكى إنما لا تستحق المرأة الولاية كلها لأنها ليست بكاملة لا في شهادة ولا في تعصيب فكيف تضعف عن السكال في أضغاث الأحكام وبثبت القصاص لها على السكال أي بن ياطبري تحقيق شيخك أمام الحرمين من هذا الكلام وأما احتجاجك بالزوج فهو الركيكة من القول فإن الزوج لا يدخل له في ولاية الدم قال الطبري قال اسمعيل المقصود من القصاص تقليل القتل والمقصود بكثرة القتل الرجال دون النساء ويلزم على هذا أن لا يجري القصاص بين الرجال والنساء قال القاضي أبو بكر أما أن فكيف ضعفان لو ك ما قاله اسمعيل وأما تعاميت عمدا وذلك لأن القتل والاعتداء إنما شأنه الغوائل والشكواء وهي بين الرجال دون النساء ولا يقتل على الغائلة امرأه إلا بدني الهمة ويعبر به ببقية الدهر فكان ذلك واقعا في الغالب على الرجال دون النساء فوقع القول بجزاء ذلك وهو القصاص على الرجال دون النساء إذ خروج الكلام على غالب الأحوال هي الفصاحة العربية والقواعد الدينية وقد تفتن لذلك شيخك أمام الحرمين فجعله أصلا من أصول الفقه ورد إليه كثير من مسائل الاجتهاد فكيف دهلت عنه وأنت تحكيه وتقول في تصانيفك عليه (المسئلة الثالثة) قوله سلطا ما فيه خمسة أقوال الأول قال ابن وهب قال مالك السلطان أمر الله في أرضه الثاني قال ابن عباس السلطان الحجة الثالث قال الضحاك وغيره السلطان إن شاء عفي وإن شاء قتل وإن شاء أخذ الدية قاله أشهب والشافعي الرابع السلطان طلبه حتى يدفع إليه وهذه الأقوال متقاربة وإن كان بعضها أظهر من بعض أما طلبه حتى يدفع إليه فهو ابتداء الحق وآخره استيفاءه وهو القول الخامس وأمر الله هي حجة الخلق لعباده وعليهم والاستيفاء هو المنتهى وقد تداخلت وتقاربت وأوضحها قول مالك وأبي حنيفة أنه أمر الله ثم إن أمر الله لم يقع نصا فاختلف العلماء فيه فقال ابن القاسم عن مالك وأبي حنيفة القتل خاصة وقال أشهب عنه الخيرة بين القتل والدية وبه قال الشافعي وقد قدمناه في موضعه فلم ينظر فيه من سورة البقرة وفيه مسائل الخلاف (المسئلة الرابعة) قوله فلا يسرف في القتل فيه ثلاثة أقوال الأول قال الحسن لا يقتل غير فاته الثاني قال مجاهد لا يمتل بدل ولله اثنين كما كانت العرب تفعله الثالث لا يمتل بالقاتل قاله طلق بن حبيب وكله من ادلله اسراف كله منهي عنه (المسئلة الخامسة) قوله أنه كان منصورا يعني معاناهان قيل وكم من ولي مخذول لا يصل إلى حقه فالما المعونة تكون نظهور الحجة نارة واستيفائها أخرى وبمجموعها ثلاثة ظاهرا كان فهو نصر من الله سبحانه وحكمته في الجمع بين الوجهين وفي أفراد الودعين والله أعلم الآية التاسعة قوله تعالى ولا تقربوا مال اليتيم الآية فيها ست مسائل (المسئلة الأولى) قد قدمنا القول في مال اليتيم في مواضع مما يعني عن إعادته وقوله إلا بالتي هي أحسن يعني التي هي أحسن لليتيم وذلك بكل وجه تكون المنفعة فيه لليتيم لا للمصرف فيه كفول عائشة تجر وافي



أموال اليتامى لاتأكلها الزكاة وقد فسر مجاهد وغيره الحسن فيه معنى التجارة (المسئلة الثانية) قوله حتى يبلغ أشده يعني قوته وقد تقدم القول في الأشد في سورة يوسف وسردنا الاقوال فيه والأشد كما قلنا في القوة وقد تكون في البدن وقد تكون في المعرفة والتجربة ولا بد من حصول الوجهين فان الأشد هاهنا وقعت مطلقة وجاء بيان اليتيم في سورة النساء مقيدا قال تعالى وابتلوا اليتامى الآية فيجمع بين قوة البدن ببلوغ النكاح وبين قوة المعرفة بابتناس الرشد وعرض ذلك المعنى فانه لو اقتضت الآية تمكين اليتيم من ماله قبل حصول المعرفة له وبعد حصول قوة البدن لاذهبه في شهواته وبقي صعلوكا لاملاله وخص اليتيم بهذا الشرط في هذا الذ كر لغفلة الناس عنه وافتقار الآباء لبنينهم فكان الاهمال لفقيد الاب أولى (المسئلة الثالثة) قوله وأوفوا بالعهدان العهد كان مسؤولا يعني مسؤولا عنه وقد تقدم القول في العهد في مواضع (المسئلة الرابعة) قوله وأوفوا السكيل اذا كلتم يريد اعطوه بالوفاء وهو التمام لا بخش فيه بالقسط كما أمر الله به (المسئلة الخامسة) قوله وزنوا بالقسط المستقيم يعني الميزان العدل وقال الحسن هو القبان يعني به ما قال الله مخبرا عنه في موضع آخر ولا تنقصوا السكيل والميزان وقال ووضع الميزان ألا تطفغوا في الميزان لا بزبادة ولا بنقصان ومن نوادر أبي الفضل الجوهري ما أنبأنا عنه محمد بن عبد الملك الواعظ وغيره انه كان يقول اذا أمسكت علاقة الميزان بالابهام والسبابة وارتفعت سائر الاصابع كان تشكها مقرر وأقول لك الله فكأنها اشارة منه سبحانه في تسمير الوزن كذلك الى أن الله مطلع عليك فاعدل في وزنك (المسئلة السادسة) قوله ذلك خير وأحسن تأويلا أي عاقبة معناه أن العدل والوفاء في السكيل أفضل للتاجر وأكرم للبائع من طلب الحيلة في الزيادة لنفسه والمقصدان على غيره وأحسن عاقبه فان العاقبة للمتقين \* الآية العاشرة قوله تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم فيهما خمس مسائل (المسئلة الاولى) قوله ولا تقف تقول العرب قفوه أقفوه وقفته أقفوه وقفته اذا أجمعت أثره وقافية كل شيء آخره ومنه اسم النبي صلى الله عليه وسلم المقفي لانه جاء آخر الأنبياء وأخيرهم ومنه القائف وهو الذي يتبع أثر الشبه يقال قاف القائف يقوف اذا فعل ذلك وكذلك قرأ بعضهم ولا تقف مثال تقل (المسئلة الثانية) في تفسير هذه اللفظة للناس فيها خمسة أقوال الاول لا تسمع ولا تلامح لثامع ولا رؤيته الثاني قال ابن عباس لا تتبع ما لا تعلم ولا يعينك الثالث قال قتادة لا تقل رأيت ما لم أر ولا سمعت ما لم أسمع الرابع قال محمد بن الحنفية هو شهادة الزور الخامس قيل عن ابن عباس معناه لا تقف لا تقل (المسئلة الثالثة) هذه الاقوال كلها صحيحة وبعضها أقوى من بعض وان كانت مرتبطة لان الانسان لا يحل له أن يسمع ما لا يحل ولا يقول ما لا فكيف أعظمه وهو الزور ويرجع الخامس الى الثالث لانه تفسر له واذا لم يحل له أن يقول ذلك فلا يحل له أن يتبعه ولذلك قال علماءنا رحمة الله عليهم ان المعنى بالتقليد اذا حالف نص الرواية في نص النازلة عمن قلده انه مذموم داخل في الآية لانه يقبس ويحتج في غير محل الاجتهاد وانما الاجتهاد في قول الله وقول الرسول لا في قول بشر بعدهم ومن قال من المقلدين بهذه المسئلة يخرج من قول مالك في موضع كذا فمر داخل في الآية فان قيل فأنت تقولها وكثير من العلماء يقلك فاما نحن فنقول ذلك في تدرج منه هيب الله على أحاديث أوليين في التزام الله هيب بالخروج لا على انها فتوى بار له تعالى عليها المسائل حتى اذا جاء سائل عرضت المسئلة على الدليل الأصلي لا على التخرج المذهبي وحينئذ يقال له الجواب كذا فاعمل عليه ومنها قول الناس هل الحوض قبل الميزان والصرط أو الميزان قبلها أم الحوض فيهما اقصى ما لا يسبيل الى علمه لان هذا أمر لا يدرك بنظر العقل ولا بنظر السمع وليس فيه خبر صحيح ولا يسبيل الى معرفته ومثله كيف كفة من خفت موازينه من المؤننين كيف يعطى كتابه (المسئلة الرابعة) قوله ان السمع والبصر

والفؤاد يسأل كل واحد منها عن ذلك كله فيسأل الفؤاد عما فتكر واعتقد والسمع والبصر عمار أى من ذلك أو سمع فأما الكافر فينكر فتنتطق عليه جوارحه فاذا شهدت استوجب الخلود الدائم وأما المؤمن العاصى فلم يأت فيه أمر صحيح فهو مثال رابع منها وقد بينا هذه المسئلة في رسالة تقويم الفتوى على أهل الدعوى \* الآية الحادية عشر قوله تعالى ﴿ ولا تمس في الأرض مراح ﴾ فيه خمس مسائل ( المسئلة الاولى ) قوله مراح فيه أربعة أقوال الاول متكبرا الثانى بطرا الثالث شديد الفرح الرابع النشاط فاذا تتبعت هذه الأقوال وجدتها متقاربة ولكنها منقسمة قسمين مختلفين أحدهما مذموم والآخر محمود فالتكبر والبطر مذمومان والفرح والنشاط محمودان ولذلك يوصف الله بالفرح في الحديث لله أفرح بتوبة العبد من رجل الحديث والكسل مذموم شرعاً والنشاط ضده وقد يكون التكبر محموداً وذلك على أعداء الله وعلى الظامة وحقيقة القول في ذلك الآن ان الفرح اذا كان بدنياً وصفات ليس لها في الآخرة نصيب أو كان النشاط الى ما لا ينفع في الآخرة ولا يكون في الوجهين جميعاً نية دينية للتعرف بهما فذلك الذى ذم الله هاهنا والدليل عليه قوله في المسئلة الثانية انك لن تخرق الأرض يعنى لن تتوغل باطنها فتعلم ما فيها ولن تبلغ الجبال طولاً وهى ( المسئلة الثالثة ) يريد لن تساوى الجبال بطولك ولا بطولك وانما تستقبل ما أمالك وأى فضل لك في ذلك والمساواة فيه موجودة بين الخلق ويرى ان سبأ تورخ الأرض بأجناده شرقاً وغرباً سهلاً وجبالاً وقتل وأسرى وبهسمى سبأ ودان له الخلق فلما قال ذلك انفرد عن أصحابه ثلاثة أيام ثم خرج عليهم فقال انى لما نلت ما لم ينل أحد رأيت الابتداء بشكر هذه النعم فلم أر أوقع في ذلك من السجود للشمس اذا شرقت فسجدوا لها فكان ذلك أول عبادة الشمس فهذه عاقبة الخيلاء والتكبر والمرح ( المسئلة الرابعة ) قوله كل ذلك كان سيئة عند ربك مكروها قرئ سيئته برفع الهمزة وبالهاء وب نصب الهمزة والهاء فن قرأه برفع الهمزة والهاء اراد ان الكلام المتقدم فيه حسن مأموره وفيه سيئ منى عنه فرجع الوصف بالسوء الى السيئ منى ومن قرأه بالهمزة المنصوبة وبالتاء رجع الى ما نهى عنه منها لانه أكثر من المأمور به واختار الطبرى الأول فان قيل فكيف يكون الشئ مكروهاً والكراهية عندكم ارادة عدم الشئ فكيف يوجد ما أراد الله عدمه قلنا قد أجبتنا عن ذلك في كتاب شرح المشكلين ببسط بيانه على الإيجاز أن معنى مكروهاً منى عنه فى أحد الوجهين ومرا داً مأموره وعلى هذا جاء قوله تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر أى يأمر باليسر ولا يأمر بالعسر ويكون معناه أيضاً كل ذلك كان سيئة عند ربك مكروهاً شرعاً أى لا يريد أن يكون من الشرع وان أراد وجوده كقوله ولا يرضى لعباده الكفر معناه ديناً لا وجوداً لانه وجد بارادته وشيئته تعالى أن يكون من عبده فى ملكه ما لا يريد ( المسئلة الخامسة ) قوله ذلك مما أوحى اليك ربك من الحكمة قد قدمنا بيان الحكمة هاهنا وفي كتبنا وفسرنا وجوهها ومواردها ولبابها ههنا انها العمل بمقتضى العلم وأعظمها قدراً وأثمرها مأموراً ما بدأ به من قوله وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه ولا تجعل مع الله إلهاً آخر \* الآية الثانية عشر قوله تعالى ﴿ تسبح له السموات السبع الآية ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الأولى ) اختلف الناس فى معنى هذه الآية على أقوال كثيرة أمهاتها سبعة الأول دلالتها على وحدانية الله وقدرته وعلمه وارادته وسائر صفاته العلى وأسماؤه الحسنى الثانى نذكرها للتسبيح بها الثالث كل شئ له يسبح مع البرق وصرير العرود وصرير الباب وخزير الماء الرابع قال قتادة والحسن كل ذى روح يسبح الخامس قال النخعي وغيره الطعام يسبح السادس قال أكثر الناس من قرأ القرآن والحديث كل شئ يسبح تسبيحاً لا يعلمه إلا مميون ( المسئلة الثالثة ) اعلموا نور الله بصائركم بعرفانه ان هذه مسئلة أكثر الخوض



( المسئلة الاولى ) قوله واستقر رفيه قولان أحدهما استخفهم الثاني استجملهم ولا يخفى الا من يحجل فالجمل  
تفسير مجازى والخفة تفهيم حقيقى ( المسئلة الثانية ) قوله بصوتك فيه ثلاثة أقوال الاول بدعائك الثانى  
بالغناء والمزمار الثالث كل داع دعاه الى معصية الله قاله ابن عباس فأما القول الاول فهو الحقيقة وأما الثانى  
والثالث فهما مجازان الا ان الثانى مجاز خاص والثالث مجاز عام وقد دخل أبو بكر بيت عائشة وفيه جاريتان  
من جوارى الانصار تغنيان بما تقاولت به الانصار يوم بعث فقال أمر مار الشيطان فى بيت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقال دعهم ما يابأ بكر فانه يوم عيد فلم ينكر النبي صلى الله عليه وسلم على أبى بكر تسمية الغناء  
مزار الشيطان وذلك لان المباح قد يستدرج به الشيطان الى المعصية أكثر وأقرب الى الاستدراج اليها  
بالواجب فيكون اذا تجرد مباحا ويكون عند الدوام وماتعلق به الشيطان من المعاصى حراما فيكون حينئذ  
مزار الشيطان ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم نهيت عن صوتين أحقن فاجر بن قد كره الغناء  
والنوح وقد مناشرح ذلك كله ( المسئلة الثالثة ) قوله وشاركهم فى الاموال والاولاد وذلك قوله ولأمرهم  
فليبتكن آدان الانعام ولأمرهم فليغيرن خلق الله وهذا تفسير أن صوته أمره بالباطل ودعائه اليه على العموم  
ويدخل فيه ما كانت العرب تدينه من تحريم بعض الاموال على بعض الناس وبعض الاولاد حسبما تقدم فى  
سورة الانعام ويدخل فيه ما شرعناه فى قوله فى سورة الاعراف فلما آتاهما صالحا الآية قد أوضحن ذلك  
كله \* الآية الرابعة عشر قوله تعالى ﴿ ربكم الذى بزجى لكم الفلك الآية ﴾ قد بينا أن ركوب البحر جائز على  
العموم والاطلاق وقسمنا وجوده ركوبه فى مقاصد الخلق به وذكرنا أن من جملة التجارة وجلب المنافع من  
بعض البلاد الى بعض وهذا تصرح بذلك فى هذه الآية بقوله لتبتغوا من فضله يعنى التجارة كما قال تعالى ليس  
عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم وقال فاذا قضيت الصلاة فانتشروا فى الارض وابتغوا من فضل الله ولا  
خلاف أن ذلك فى هاتين الآيتين التجارة فكذلك هذه الآية وكذلك يدل قوله ﴿ ولقد كرمنا بنى آدم وحملناهم فى  
البر والبحر ﴾ على جواز ركوبه ايضا وهى الآية الخامسة عشر وقد أوضحن تفسيرها فى اسم الكرم من كتاب  
الامد الاقصى فليطلب ذلك فيه \* الآية السادسة عشر ﴿ قوله تعالى أقم الصلاة لدلوك الشمس الآية ﴾ فيها  
سبع مسائل ( المسئلة الاولى ) قوله أقم الصلاة أى اجعلها قائمة أى دائمة وقد تقدم ( المسئلة الثانية ) قوله  
لدلوك الشمس وفيه قولان أحدهما زالت عن كبد السماء قاله عمرو بن عمرو وأبو هريرة وابن عباس وطائفة  
سواهم من علماء التابعين وغيرهم الثانى أن الدلوك هو الغروب قاله ابن مسعود وعلى أبى بن كعب وروى  
عن ابن عباس ( المسئلة الثالثة ) غسق الليل فيه ثلاثة أقوال الأول اقبال ظلمته الثانى اجتماع ظلمته الثالث  
مغيب الشفق وقد قيدت عن بعض العلماء أن الدلوك انماسمى به لان الرجل يدلك عينيه اذا نظر الى الشمس  
فيه ما فى الزوال فلكثرة شعاعها وما فى الغروب فليمتينها وهذا لو نقل عن العرب لكان قويا وقد قال الشاعر

هذا مقام قديم رباح \* حتى يقال دلكت رباح

كقوله فطام وحدام وفى ذلك كلام وقد روى مالك فى الموطأ عن ابن عباس أنه قال دلوك الشمس ميلها  
وغسق الليل اجتماع الليل وظلمته ورواية مالك عنه أصح من رواية غيره وهو اختيار مالك فى تأويل هذه الآية  
وقد روى أن ابن مسعود صلى المغرب والناس يتقارون فى الشمس لم تغرب فقال ما شأنكم قالوا نرى أن  
الشمس لم تغرب قال هذا الذى لا اله غيره وقت هذه الصلاة ثم قرأ أقم الصلاة لدلوك الشمس الى غسق الليل  
قال وهذا دلوك الشمس ونما غسق الليل وتحقيق ذلك أن الدلوك هو الميل وله أول عندنا وهو الزوال وآخر  
وهو الغروب وكذلك غسق الليل هو الظلمة ولها ابتداء وانتهاء فابتدأوا عند دخول الليل وانتهوا عند

غيبوبة الشفق فرأى مالك أن الآية تضمنت الصلوات الخمس فقوله دلوك الشمس يتناول الظهر والعصر وقوله غسق الليل اقتضى المغرب والعشاء وقوله قرآن الفجر اقتضى صلاة الصبح وهي ( المسئلة الرابعة )  
وسمى صلاة الصبح قرآنا ليبين أن ركن الصلاة ومقصودها الأ كبر بالذكر بقراءة القرآن ولقوله تعالى فاقروا ما تيسر من القرآن معناه صلوا على ما يأتي ببيان ان شاء الله وهي أطول الصلوات قراءة ولقول النبي صلى الله عليه وسلم قسمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين يقول العبد الحمد لله رب العالمين يقول الله حمدنى عبدى ويقول النبي صلى الله عليه وسلم للاعرابى الذى علمه الصلاة اقرأ فاتحة الكتاب وما تيسر معك من القرآن معناه صلوا على ما يأتي ببيان ان شاء الله وهي أطول الصلوات قراءة ( المسئلة الخامسة ) قوله الفجر يعنى سيلان الضوء وجرى ان النور فى الأفق من فجر الماء وهو ظهوره وسيلانه فيكون كثيرا ومن هذا الفجر وهو كثرة الماء وهو ابتداء النهار وأول اليوم والوقت الذى يحرم فيه الطعام والشراب على الصائم وتجوز فيه صلاة الصبح فعلا وتجب الزام فى الدمة وحتم ويستحب فيه فعلها نداء حسبها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بفعله فيها من مواظبته على صلاتها فى الوقت الأول ولا يجوز أن يصلى بالمنازل لا بالطالع منها ولا بالغارب ولا بالتوسط فى كبد السماء لانك اذا تراءيت الطالع أو الغارب فترأى الفجر أولا لانه لا يجوز ترك الأصل مع القدرة عليه والرجوع الى البذل وانما جعل الله مواقيت الصلاة بينة ليتساوى فى دركها العامى والخاصى ولاجل ذلك نصها بينة للابصار ظاهرة دون استتصار فلا عذر لاحد أن يقلبها تخفية فذلك عكس الشريعة وخلط التكليف وتبديل الأحكام ( المسئلة السادسة ) قوله ان قرآن الفجر كان مشهودا يعنى مشهودا بالملائكة الكرام الكاتبين ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم من رواية الأئمة أنه قال يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويجتمعون فى صلاة الصبح وفى صلاة العصر ثم يعرج الذين باتوا فيكم فيسألهم ربهم وهو أعلم بهم كيف تركتم عبادى فيقولون تركناهم وهم يصلون وأتيناهم وهم يصلون وبهذا فضلت صلاة الصبح سائر الصلوات ويشاركها فى ذلك العصر فيكونان جميعا أفضل الصلوات ويتميز عليها الصبح بزيادة فضل حتى تكون الوسطى كما بيناه فى سورة البقرة والله أعلم ( المسئلة السابعة ) ذهب قوم الى أن صلاة الظهر يتبادى وقتها من الزوال الى الغروب لان الله علق وجوبها على الدلول وهذا دلوك كله قاله الاوزاعى وأبو حنيفة فى تفصيل وأشار اليه مالك والشافعى فى حال الضرورة وقال آخرون وقت المغرب يكون من الغروب الى مغيب الشفق لانه غسق كله وهو المشهور من مذهب مالك وقوله فى موطنه الذى قرأه طول عمره وامسلاه حياته ومن مسائل أصول الفقه التى بينها فيها وأسرنا اليه فى كتبنا عند جريانها ان الاحكام المتعلقة بالاسماء هل تتعلق باوائلها أم بآخرها فيرتبط الحكم بجميعها وقد اختلف فى ذلك العلماء وجرى الخلاف فى مسائل مالك على وجه يدل على ان ذلك مختلف عنده والاقوى فى النظر أن يرتبط الحكم باوائلها لا يعود ذكرها لغوا فاذا ارتبط باوائلها جرى بعد ذلك النظر فى تعلقه بالكل الى الآخر أم اقتصره على الأول على ما يعطيه الدليل ولا بد من تعلق الصلاة بالزوال لانه أول الدلول وكنا نعلقها بالجميع الا أن صلاة العصر قد أخذت منها وقتها من كون ظل كل شئ مثله فانقطع حكم الظهر لدخول وقت العصر فبقى النظر فى اشئنا كمها ما يدل على آخر بينها فى مسائل الفقه وشرح الحديث وفيه طول وأما صلاة المغرب فأمرها بين من الأول لانها تتعلق بآخر الدلول وهو الغروب وليس بعدها صلاة تقطع بها وتأخذ الوقت منها الى مغيب الشفق فهل يتبادى وقتها الى دخول وقت الصلاة الأخرى أم يتعلق بالأول خاصة قد بين النبي صلى الله عليه وسلم فى الحديث الصحيح هذا كله فقال وقت المغرب ما لم يحضر وقت العشاء وقال أيضا فيه وقت المغرب ما لم يسقط نور

الشفق فارتفع الخلاف ببيان مبلغ الشريعة صلى الله عليه وسلم \* الآية السابعة عشر قوله تعالى ﴿ ومن الليل فتهجد به نافلة لك ﴾ فيها أربع مسائل ( المسئلة الأولى ) قوله فتهجد به بمعنى اسهر به والهجد والنوم والتهجد تفعل وهو لا كتساب الفعل واثباته في الاصل وقد يأتي لنفيه في حروف معدودة جماعها سبعة تهجد نفى الهجد وتخوف نفى الخوف تخنث نفى الخنث تجسس ألقى التجاسة عن نفسه تخرج نفى الخرج قائم نفى الانتم تعذر نفى العذر تقدر نفى القدر وفي البخارى تجزع نفى الجزع ( المسئلة الثانية ) قوله نافلة لك والنفل هو الزيادة كما تقدم بيانه وفي وجه الزيادة هنا قولان الأول أنه زيادة على فرضه خاصة دون الناسى الثانى قوله نافلة لك أى زيادة لانه لا يكفر شيئاً اذ غفر له ذنبه والأول أصح لان الثانى فاسد اذ نفعه وقرضه لا يصادف ذنباً ولا صلاة الليل ولا صلاة النهار تكفر ان خطيئة لان ذلك معدوم فى حقه وجوداً معدوم فى حقه مؤاخذه أن لو كان لفضل المغفرة من الله عليه ومن خصائص رسول الله صلى الله عليه وسلم قيام الليل وكان يقوم حتى ترم قدماء وقد بينا ذلك فى سورة الاحزاب وفى سورة المزمل ( المسئلة الثالثة ) فى صفة هذا التهجد وفيه ثلاثة أقوال الأول انه النوم ثم الصلاة ثم النوم ثم الصلاة الثانى انه الصلاة بعد النوم الثالث انه بعد صلاة العشاء وهذه دعاوى من التابعين فيها ولعلمهم انما عولوا على ان النبى صلى الله عليه وسلم كان ينام ويصلى وينام ويصلى فعولوا على ان ذلك الفعل كان امتثالاً لهذا الامر فان كان ذلك فالامر فيه قريب ( المسئلة الرابعة ) فى وجه كون قيام الليل سبباً للمقام المحمود وفيه قولان للعلماء أحدهما أن البارى يجعل ما شاء من فعله سبباً لفضله من غير معرفة بوجه الحكمة فيه أو بمعرفة بوجه الحكمة الثانى ان قيام الليل فيه الخلوة مع البارى والمناجاة دون الناس فيعطى الخلوة به ومناجاة فى القيامة فيكون مقاماً محموداً و يتفاضل فيه الخلق بحسب درجاتهم فاجلهم فيه درجة محمد صلى الله عليه وسلم يعطى من المحامد ما لم يعط أحد ويشفع ولا يشفع أحد والله أعلم \* الآية الثامنة عشر قوله تعالى ﴿ ويسئلونك عن الروح الآية ﴾ قد أطلقنا النفس فى هذه الآية فى كتاب المشككين وشرح الصحيح بما يقف بكم فيها على المعرفة فاما الآن فنحن وانبذة تشرف بكم على الغرض ثبت عن النبى صلى الله عليه وسلم من طريق ابن مسعود وغيره قال بينا أنا مع النبى صلى الله عليه وسلم فى حرث وهو متكئ على عسيب اذ مر اليهود فقال بعضهم لبعض سألوه عن الروح فقال ما را بكم اليه وقال بعضهم لا يستقبلنكم بشئ تكرهونه قالوا سألوه فسألوه عن الروح فأمسك النبى صلى الله عليه وسلم فلم يرد عليهم شيئاً فقامت انه يوحى اليه فقامت مقامى فاما تزل الوحي قال يسئلونك عن الروح الآية قال ابن وهب عن مالك لم يأت فى ذلك جواب وقد قال بكر بن مضر فى رواية ابن وهب عنه ان اليهود قالوا سألوه عن الروح فان أخبركم فليس بنى وان لم يخبركم فهو نبى فسألوه فنزلت الآية ومعنى هذا أن الانبياء لا يتكلمون مع الخلق فى المتشابهات ولا يقيصون معهم فى المشكلات وانما يأخذون فى البين من الامور المعقولات والروح خلق من خالق الله تعالى جعله الله فى الاجسام فأحياها به وعلمها وأقدرها وبنى عليها الصفات الشريفة والاخلاق الكريمة وقابلها باضدادها لنقصان الأدمية فاذا أراد العبد ان يسألها لم يقدر لظهور آثارها واذا أراد معرفتها وهى بين جنبيه لم يستطع لانه قصر عنها وقصر به دونها وقال أكثر العلماء انه سبحانه ركب ذلك فيه عبرة كما قال وفى أنفسكم أفلا تبصرون ليرى أن البارى تعالى لا يقدر على جمده لظهور آياته فى أفعاله \* وفى كل شئ له آية تدل على أنه واحد ولا يصحط به لكبريائه وعظمته فاذا وقف متفكراً فى هذا ناداه الاعتبار لا ترتب ففيلك من ذلك آثار انظر الى موجود فى اهابك لا تقدر على انساكه لظهور آثاره ولا تحيط بمقداره لقصورك عنه فى أخذه الدليل وتقوم لله الحجة البالغة عليه \* الآية التاسعة عشر قوله ﴿ ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الاولى )



في تفسير الآيات فيها خمسة أقوال الاول قال ابن عباس هي يده وعصاه ولسانه والبحر والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم الثاني أنها الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والبحر وعصاه والطمسة والحجر قاله محمد بن كعب لعمر بن عبد العزيز فقال له عمر ما الطمسة قال قوله ربنا طمس على أموالهم قال فدعا عمر بخريطة كانت لعبد الملك بن مروان أصيبت بمصر فاذا فيها الجوزة والبيضة والعدسة مسخت حجارة كانت من أموال فرعون بمصر الثالث روى ابن وهب عن مالك هي الحجر والعصا واليد والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطود وقال مالك الطوفان الماء الرابع روى مطرف عن مالك هي الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والعصا واليد والبحر والجبل في أقوال كثيرة الخامس روى الترمذي وغيره عن صفوان بن عسال المرادي أن يهوديين سألا النبي صلى الله عليه وسلم عن التسع الآيات فقال هي ألا تشركون بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الأبالق ولا تشوايبري إلى ذي سلطان ليقتله ولا تسخر واولا تقتلوا المحصنات ولا تولوا الأديار عند الزحف وعليكم خاصة يهود أن لا تعتمدوا في السبت قبل ما يديده ورجليه وقال لا تشبهوا نبي فقال وما يمنعكم أن تتبعوا نبي فقال لا يا داود دعا الأيزال من ذريته نبي وإننا نخاف أن اتبعناك أنت تقتلنا يهود (المسئلة الثانية) الذي جرى من الأحكام هاهنا ذكر العصا وسنستوفي القول فيها في سورة طه ان شاء الله \* الآية الموفيه عشرين قوله تعالى \* ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا \* فيها ثلاث مسائل (المسئلة الاولى) في سبب نزولها وفي ذلك خمسة أقوال الاول روى البخاري وغيره عن ابن عباس أن الصلاة هنا القراءة في الصلاة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا صلى بأصحابه رفع صوته بالقرآن فاذا سمع ذلك المشركون سبوا القرآن ومن أنزله ومن جاء به فقال الله لنبيه ولا تجهر بصلاتك فيسمع المشركون ولا تخافت بها حتى لا يسمعك أصحابك الآية الثاني أنها نزلت في الدعاء قاله البخاري وغيره عن عائشة وابن وهب أيضا رواه عن مالك عن هشام بن عروة عن أبيه الثالث قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قيل لمحمد لا تحسن صلاتك في العلانية مراآة ولا تسهر في المخافتة الرابع روى عن عكرمة عن ابن عباس أنها نزلت هذه الآية لاسر وذلك أن الله لما أنزل على رسوله في عدد خزنة النار عليها تسعة عشر وقالوا في ذلك ما قالوا اجعلوا اذا سمعوا النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ يتفرون عنه فكان الرجل اذا أراد أن يسمع استرق السمع ذهب خشية اذا هم وان خفض صوته يظن الذي يسمع أنهم لا يسمعون من قراءته شيئا وسمع هو شيئا منهم أصاح له يسمع منه فقيل له لا تجهر بصلاتك فيتفرون عاكك ولا تخافت بها فلا يسمعونها من يسترق السمع رجاء أن يرعوى الى بعض ما يسمع فيمتنع به الوسنان قال محمد بن سيرين كان أبو بكر يخافت وعمر يجهر فقيل لأبي بكر في ذلك فقال أسمع من أناجي وقال لعمر فيه فقال أوظف الوسنان وأطرد الشيطان وأذكر الرحمن فقيل لأبي بكر ارفع قليلا وقيل لعمر اخفض قليلا فذكر هذا عند قوله تعالى ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها (المسئلة الثانية) عبر الله هاهنا بالصلاة عن القراءة كما عبر بالقراءة عن الصلاة تشتمل على قراءة وركوع وسجود فهي من جملة أجزائها فيعبر بالجزء عن الجملة وبالجملة عن الجزء على عادة العرب في المجاز وهو كثير (المسئلة الثالثة) في تتبع الاسباب بالتصحيح أمارايات ابن عباس فأحكها الاول وأمارايات عائشة فيعبر بها ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان في مسير فرفعوا أصواتهم بالتسكبير فقال صلى الله عليه وسلم انكم لاتدعون أصم ولا غائب وانما تدعون سميعا قريبا انه يسمعكم وبين رؤس رجالكم وأما الثالث فان صح فيكون خطا بالنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته إذ لا يجوز عليه شيء من ذلك وأما الرابع

فحقق له لكنه لم يصح وأما حديث أبي بكر وعمر في شبه الحديث الوارد في الدعاء ولعل ذلك محمول على الزيادة في الجهر حتى يضر ذلك بالفقاري ولا يمكنه التنادي عليه فأخذ بالوسط من الجهر المتعبد والاسرار المخافت وقد رأيت بعض العلماء قال فيها قولاً سادساً وهو لا تجهر بصلاتك بالنهار ولا تخافت بها بالليل وابتغ بين ذلك سبيلاً منها الله لنبيه وأوعز بها اليكم

### ﴿ سورة الكهف ﴾

فيها عشر ون آية \* الآية الاولى قوله تعالى ﴿ إنا جعلنا ما على الارض زينة لها ﴾ قد تقدم بيانها في قوله قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق فلا معنى لاعادته \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ فابعدوا أحداكم بأحداكم بورقكم الآية ﴾ فيها أربع مسائل ( المسئلة الاولى ) قوله فابعدوا أحداكم بورقكم هذه الى المدينة هذا يدل على حكمة الوكالة وهو عقد نيابة أذن الله فيه للحاجة اليه وقيام المصلحة به إذ يعجز كل أحد عن تناول أموره إلا بمعونة من غيره أو بترفعه فيستنيب من يرى حجة حتى جاز ذلك في العبادات لطفاً منه سبحانه ورفقاً بضعة الخليقة ذكرها الله كما ترون وبينها رسول الله صلى الله عليه وسلم كما تسمعون وهو أقوى آية في الغرض وقد تعلق بعض علمائنا في حكمة الوكالة من القرآن بقوله تعالى والعاملين عليها وبقوله اذهبوا بقميصي هذا فألقوه على وجهه أبي بات بصبراً وآية القميص ضعيفة وآية العاملين حسنة وقد روى جابر بن عبد الله قال أردت الخروج الى خيبر فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقلت له اني أريد الخروج الى خيبر فقال انت وكيلي فخذ منه خمسة عشر وسقاً فان ابتغى منك آية فضع يدك على رقوته وقد وكل عمرو بن أمية الضمري على عقد نكاح أم حبيبة بنت أبي سفيان عند النجاشي وكل أبارافع على نكاح ميمونة في إحدى الروايتين وكل حكيم بن حزام على شراء شاة والوكالة جائزة في كل حق تجوز النيابة فيه وقدم هذا ذلك في كتب المسائل تحريره في خمسة وعشرين مثالا الاول الطهارة وهي عبادة تجوز النيابة فيها في صب الماء خاصة على أعضاء الوضوء ولا تجوز على عركها الآن يكون المتوضئ مريضاً لا يقدر عليه الثاني النجاسة الثالث الصلاة ولا تجوز النيابة فيها بحال باجماع من الأمة وانما يؤذيها المكف ولو باشفار عينيه اشارة الى ركعتي الطواف الرابع الزكاة وتجوز النيابة في أخذها واعطائها الخامس الصيام ولا تجوز النيابة فيه بحال الا عند الشافعي وأحمد وجملة من السلف الاول وقد بيناه في مسائل الخلاف السادس الاعتكاف وهو مثله السابع الحج الثامن البيع وهي المعاوضة وأنواعها التاسع الرهن العاشر الحجر يصح أن يوكل الحاكم من يحجر وينفذ سائر الاحكام عنه وكذلك الحوالة والضمان والشركة والاقرار والصلح والعارية فهذه ستة عشر مثالا وأما الغصب فان وكل فيه كان الغاصب الوكيل دون الموكل لان كل محرم فعله لا تجوز النيابة فيه ويتبع ذلك الشفعة والقرض ولا يصح التوكيل في اللقطة وأما قسم الفء والغنية فتصح النيابة فيه والنكاح وأحكامه تصح النيابة فيه كالطلاق والايلاء يمين لا ووكالة فيه وأما المعاش فلا تصح الوكالة فيه بحال وأما الظهار فلا تصح النيابة فيه لانه منكر من القول وزور ولا يجوز فعله والخيانات لا يصح التوكيل فيها لهذه العلة من انها باطل وظلم ويجوز التوكيل على طلب القصاص واستيفائه وكذلك في الدية ولا وكالة في القسامة لانها أيمان ويصح التوكيل في الزكاة وفي العتق وتوابعه الا في الاستيلاء فهذه خمسة وعشرون مثالا تكون دستوراً لغيرها وان كان لم يبق بعدها الا يسير فرع لها (المسئلة الثانية) قال علماءنا في هذه الآية دليل على جواز الاجتماع على الطعام المشترك وأكله على الاشاعة وليس في هذه الآية دليل على



وأخبر وهم خبرهم وسلوه عن رجل طواف قد بلغ من البلاد ما لم يبلغ غيره من مشارقها ومغاربها يقال له  
 ذو القرنين وأخبر وهم خبره وسلوه عن الروح ما هو فان أخبركم بهؤلاء الثلاثة فالرجل نبي مرسل فاتبعوه  
 وان لم يفعل فالرجل كذاب فروا رايكم فقدم النضر وعقبة على قريش مكة فقالا قداً تينا كم بفصل ما بينكم  
 وبين محمد أمر تناً أخبار يهود أن نسأله عن ثلاث أمور فان أخبرنا بهن فهو نبي مرسل فاتبعوه وان عجز عنها  
 فالرجل كذاب فمشوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد أخبرنا عن ثلاث أمور نسألك عنها فان  
 أخبرتنا عنها فأنت نبي أخبرنا عن فتية مضوا في الزمن الأول كان لهم حديث معجيب وعن رجل طواف بلغ  
 من البلاد ما لم يبلغه غيره وعن الروح ما هو فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم غدا أخبركم عن ذلك ولم يستثن  
 فيكث عنه جبريل بضع عشرة ليلة ما يأتيه ولا يراه حتى أرجف به أهل مكة قالوا ان محمد ادعنا أن يخبرنا عما  
 سأله عنه غدا فهذه بضع عشرة ليلة فكبر على رسول الله صلى الله عليه وسلم لبث جبريل عنه ثم جاءه بسورة  
 الكهف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد احتسبت عني يا جبريل حتى سوت ظناً فقال له جبريل  
 وماتتزل الابا هر ربك الآية ثم قرأ سورة الكهف فنزل في أمر الفتية أم حسبت أن أحساب الكهف إلى  
 آخر القصة فقال حين فرغ من وصفهم وتبين له خبرهم لا تمار فيهم الامراء يقول لامنازة ولا تبا لغهم فيها  
 جهد الخصومة ولا تستفت فيهم منهم أحد الا اليهود الذين أمرهم أن يسألوك ولا الذين سألوهم من قريش  
 يقول قد قصصنا عليك خبرهم على حق وصدقه ونزل في قوله تعالى أخبركم به غدا ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك  
 غدا الا ان يشاء الله فانك لا تدري ما الله صانع في ذلك أيخبرهم عما يسألونك عنه أم يتركهم وادكر ربك اذا نسيت  
 الآية وجاءه ويسألونك عن الروح الآية وزعموا أنه ناداهم الروح جبريل قال ابن اسحق وبلغنا أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة قال له أخبار يهود بلغنا يا محمد أن فيما تلوت حين سألك قومك عن الروح  
 وما أوتيتهم من العلم الا قليلا فإيا ما أردت بها أم قومك فقال كلا أريد بها قالوا وأليس فيما تلوا انا وأتينا التوراة  
 فيها بيان كل شيء قال بلى والتوراة في علم الله قليل وهي عندكم كثير مجزى فيذكرون والله أعلم ان هؤلاء الآيات  
 نزلن عند ذلك ولو أن ما في الارض من شجرة أقلام إلى آخر الآيات وقد روى في الصحيح أن اليهود سألوه  
 عن الروح بالمدينة وقد تقدم ذلك من قبل وهو أصح ( المسئلة الثانية ) قوله تعالى ولا تقولن لشيء اني فاعل  
 ذلك غدا الا ان يشاء الله قال علماء ناهداً تاديب من الله لرسوله أمره فيه أن يعلق كل شيء بمشيئة الله اذ من دين  
 الأمة ومن نفيس اعتقادهم ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن لا جرم فلقد تأدب نبينا بأدب الله حين علق المشيئة  
 بالسكائن للاحالة فقال يوم اوقد خرج إلى المقبرة السلام عليكم دار قوم مؤمنين وانا ان شاء الله بكم لاحقون  
 وقال أيضاً واني والله ان شاء الله لأحلف على بين فأرى غيرها خيرا منها الآتيت الذي هو خير وكفرت عن بيني  
 ( المسئلة الثالثة ) فاذا ثبت هذا فقله المرء كما يلزمه في الاعتقاد فهل يكون استثناء في اليمين أم لا قال جمهور  
 فقهاء الامصار يكون استثناء وقال ابن القاسم وأشهب وابن عبد الحكم واسامة بن أجدن ومحمد بن أبيه  
 عن مالك ان قوله تعالى ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله أنه انما قصد بذلك ذكر الله عند  
 السهو والغفلة وليس باستثناء وهذا الذي قاله مالك رضي الله عنه لم أجده عليه دليلا لان الله ربط المشيئة  
 وذكرها قولاً من العبد لفعل العبد فقال لعبد لا تقل اني فاعل شيئا فيما تستقبله الا ان يشاء الله تقديره عند قوم  
 الا بمشيئة الله وتقديره عند آخرين الا أن تقول ان شاء الله وقد مهدناه في رسالة الملل الحجة وهذا اجزم من الله لعبد  
 على أن يدخل قولاً وعقداً في مشيئة ربه فانشأوا ون الا ان يشاء الله وقول ذلك أجدر في قضاء الأمر ودرك  
 الحاجة قال النبي صلى الله عليه وسلم قال سليمان بن داود لا طوفن الليلة على سبعين امرأة تحمل كل امرأة فارسا

يُجاهد في سبيل الله فقال له صاحبه ان شاء الله فلم يقل فلم تحمل شيئاً الا واحداً ساقطاً أحد شقيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لوقالها لجاهدوا في سبيل الله فهذا بيان الثن في اليمين وانها حالة لمسجد الايمان وأصل في سقوط سبب الكفارة عنها وانما الذي قاله مالك من أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أن يذكر الله عند السهو والغفلة يصح أن يكون تفسيراً لقوله واذكر ربك اذ انسيبت وفيها ثلاثة أقوال الاول قال ابن عباس معناه واذكر ربك اذ انسيبت بالاستثناء في الايمان متى ذكرت ولو الى سنة وتابعه على ذلك أبو العالية والحسن الثاني قال عكرمة معناه واذكر ربك اذ اغضبت الثالث ان معناه واذكر ربك اذ انسيبت بالاستثناء فيرفع عنه ذكر الاستثناء الخرج وتبقى الكفارة وان كان الاستثناء متصلاً انتفى الخرج والكفارة فأما من قال ان معناه واذكر ربك اذ انسيبت بالاستثناء فقد قال صلى الله عليه وسلم واني والله لأحلف على يمين فأرى غبرها خير منها الآية التي هي وخبر وكفرت عن يميني وأما من قال معناه واذكر ربك اذ اغضبت بالعين والصاد المعجمتين فعنه التثبت عند الغضب فانه موضع محجة ومزلة قدم والمرء يؤخذ بما ينطق به فيه كما تقدم بيانه ومن رواه بالعين والصاد الماهيتين فهو خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به أمة لا تسحالة المعصية على الانبياء شمر عا بطبر الوارد الصادق في تزيمهم عنها وأما من قال ان معناه واذكر ربك بالاستثناء في اليمين ليرتفع عنك الخرج دون الكفارة فهو تحكم بغير دليل فتبين ان الصحيح في معنى الآية ارادة الاستثناء الذي يرفع اليمين المنعقدة بالله تعالى وهي رخصة من الله وردت في اليمين به خاصة لا تنعدها الى غيره من الايمان وهي ( المسئلة الرابعة ) وخالف في ذلك مالك والشافعي وأبو حنيفة وغيرهما فقالوا ان الاستثناء نافع في كل يمين كالطلاق والعقود لانها يمين تنعقد مطلقة فاذا قرن بها ذكر الله على طريق الاستثناء كان ذلك مانعاً من انعقادها كاليمين بالله ومعلوم المالكية على أن مشيئة الله سبحانه انما تعلم بوقوع الفعل لانه لا يكون الا ما يشاء فاذا قال أنت طالق ان شاء الله أو أنت طالق ان دخلت الدار ان شاء الله فقد كان الطلاق بوجود المشيئة لان وجود الفعل علامة عليها وهذا أصل من أصول السنة وقدمه ناه في مسائل الخلاف ( المسئلة الخامسة ) قوله وقل عسى أن يهديني ربي الآية فيه ثلاثة أقوال الاول أمر قيل للنبي صلى الله عليه وسلم على معنى النبوة أو التأديب الثاني اراد النبي عسى أن يهديني ربي لأقرب من ميعادكم فان قيل وأي قرب وقد فات الأجل قلنا القرب هو ما أراد الله وقته وان بعد والبعد ما لم يرد الله وقته وان قرب الثالث المعنى انكم طلبتم مني آية الله العظمى نبوتى فآية ربكم هي تقبلوا مني فعمى أن يعطيني الله ما هو أقرب لاجابكم مما سألتكم ( المسئلة السادسة ) قال توم أي فائدة هذا الاستثناء وهو حقيق واقع لا محالة لان الدليل قد قام وكل أحد قد علم بان ما شاء الله كان فانه عند أي شيء اجري به الاول انه تعبد من الله فامتثاله واجب لا لزوم للنبي صلى الله عليه وسلم له وان قياده اليه ومواظبته عليه الثاني ان المرء قد اشتمل عقده على أنه ان شاء الله كان ما وعده بفعله أو تركه وانصل بكلامه في ضميره فينبغي أن يتصل ذلك من قوله في كلامه بلسانه حتى ينظم اللسان والقلب على طريقة واحدة الثالث أنه شعار أهل السنة فنعين الاجهار به ليجز من أهل البدعة الرابع أن فيه التنبية على ما يطرأ في العواقب بدفع أو تأت ورفع الایهام المتوقع بقطع العقل المطلق في الاستثناء عن مشيئة الله سبحانه وهذه كانت فائدة الاستثناء دخلت في اليمين بالله رخصة وبقيت سائر الالتزامات على الأصل ولهاذا روى عن بعض المتقدمين أنه قال اذا قال العبد أنت حر ان شاء الله فهو حر لانه قربة ولو قالها في العلق لم تلزم لأنه أنقض الحلال الى الله وهذا أصعب لأن كان الاستثناء يرفع العقد الملزم في اليمين بالله والطلاق فيرفع في العتق وان كانت رخصة في اليمين بالله لكانت ترددها ولا يقاس على الرخص ( المسئلة السابعة ) هذه الآية حجة بين الكفر والايمان والبيعة والبيعة وذلك





الى حسبنا الله ونعم الوكيل ومن قال أفوض أمرى الى الله آمنه الله من المكر قال تعالى مخبر عن العبد الصالح أنه قال وأفوض أمرى الى الله الى سوء العذاب ومن قال لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين آمن من الغم وقد قال قوم ما من أحد يقول ماشاء الله كان فأصابه شئ الارضى به والله أعلم \* الآية السادسة قوله تعالى ﴿ والباقيات الصالحات الآية ﴾ فيها أربع مسائل ( المسئلة الاولى ) قد بينا فى كتب الأصول أن كل موجود ماعدا الله وصفاته العلى له أولى فان كل موجود ماعدا نعيم أهل الجنة وعذاب أهل النار له آخر وكل ما لا آخر له فهو الباقي حقيقة ولكن الباقي بالحق والحقيقة هو الله حسب ما بيناه فى كتاب الامد فأما نعيم الجنة فأصول من خلقت لم تقن ولا تقنى بخبر الله تعالى وفروع وهى النعم هى أعراض انما توصف بالبقاء على معنى أن أمثالها يتجدد من غير انقطاع كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم على ما أتى بيانه فى سورة مريم وغيره ان شاء الله وعلى ما تقدم بيانه قبل فى سورة النساء بقوله كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها فهذا فناء وتجديد فيجعل بقاء مجاز بالاضافة الى غيره فانه يقضى فلا يعود فاذا ثبت هذا وهى ( المسئلة الثانية ) فالاعمال التى تصدر عن الخلق من حسن وقبح لا بقاء لها ولا تجدد بعد فناء الخلق فى باقيات وصالحات وطالحات حسنات وسيئات فى الحقيقة لكن لما كانت الاعمال اسبابا فى الثواب والعقاب وكان الثواب والعقاب دائمين لا ينقطعان وباقيين لا ينفيان كما قدمنا بيانه وصفت الاعمال بالبقاء حملا مجازيا عليها على ما بيناه فى كتب الأصول من وجه تسميته المجاز اما تسمية الشئ بسببه المتقدم عليه أو تسميته بفائدته المقصودة به فندب الله تعالى إلى الاعمال الصالحة ونبه على أنها خير ما فى الدنيا من أهل ومال وعمل وحال فى المال فقال وهى ( المسئلة الثالثة ) والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا من المال والبنين وخير أملا فيما يستقبلون ارادته واقتضى ذلك وهى ( المسئلة الرابعة ) أن يكون هذا العموم الباقيات الصالحات كل عمل صالح وهو الذى وعد بالثواب عليه الآن المفسرين عمنوا فى ذلك أقوالا وروا فيه أحاديث واختاروا من ذلك أنواعا بكثير تعدادها وطول ارادها أمهاتها أربعة الاول روى مالك عن سعيد بن المسيب أن الباقيات الصالحات قول العبد الله أكبر وسبحان الله والحمد لله ولا إله الا الله ولا حول ولا قوة الا بالله الثانى روى ابن وهب عن علي بن أبي طالب مثله الثالث مثله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الرابع أنها الصلوات الخمس روى عن ابن عباس وغيره وبه أقول واليه أميل وليس فى الباب حديث صحيح أما ان فضل التسميح والتسكير والتهليل والحوقة مشهور فى الصحيح كثير ولا مثل للصلوات الخمس فى ذلك بحسب ولا تقدير والله أعلم \* الآية السابعة قوله تعالى ﴿ واذا قال موسى لفتاه ﴾ وهى آية سير تبط بها غير هالالا نه حديث الخضر كنه وذلك فى سبع عشرة مسئلة ( المسئلة الأولى ) فى سرد الحديث قدمه فانه فى شرح الصحيحين بغاية الايعاب وشرحا مسائله وتسكنا على ما يتعلق به ونحن الآن هاهنا لا نعد وما يتعلق بالآيات على التقريب الموجز الموعب فيها بعون الله ومشيئته فاما حديثه فهو ما روى أبى بن كعب وغيره والمعول على حديث ابن عباس قال سعيد بن جبير قلت لابن عباس ان نوحا بالبسكلى يزعم أن موسى صاحب بنى اسرائيل لبس موسى صاحب الخضر فقال كذب عبد الله سمعت أبى بن كعب يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قام موسى خطيبا بنى اسرائيل فسئل أى الناس أعلم فقال أنا أعلم فتمتبت الله عليه اذ لم ير العلم اليه فأوحى الله اليه ان عبدا من عبادى بمجمع البحرين هو أعلم منك قال موسى أى رب فكيف لي به فقال له احمل حوتا فى مكمل حيث تفقد الحوت ثم هو وانطلق وانطلق معه فناه يوشع بن نون فجعل موسى حوتا فى مكمل فانطلق وقتاه بمشيان حتى أتيا الصخرة فرمى موسى وقتاه واضطرب الحوت فى المكمل حتى خرج من المكمل فسقط فى البحر قال وأمسك الله عنه جرية الماء حتى كان

مثل الطاق وكان للحويت سر باو لموسى ولقناته عجباً فانطلقا بقية يومهما وليلتها موسى صاحب موسى أن يجزبه  
فلما أصبح موسى قال لقناته آتنا غدا ناء الآية قال ولم ينصب حتى جاوز المكان الذى أمر به قال أريت إذ أوينا  
الى الصخرة فاني نسيت الى قصصا قال فكان يقصان آثارها قال سفيان يزعم ناس أن تلك الصخرة عندها  
عين الحياة ولا يصيب ماؤها ميتا الاعاش قال وكان الحوت قدأكل منه فلما فطر عليه الماء عاش قال فقصا آثارها  
حتى أتيا الصخرة فرأى رجلا مسجى عليه بثوب فسلم عليه فقال أنى بارضك السلام قال أنا موسى قال  
موسى بنى اسرائيل قال نعم قال يا موسى انك على علم من علم الله علمك لا أعلمه وأنا على علم من علم الله علمنيه  
لا تعلمه فقال موسى هل أتبعك الى لا أعصى لك أمر قال له الخضر فان اتبعني فلا تسألني عن شيء حتى أحدث  
لك منه ذكرا قال نعم فانطلق الخضر وموسى يشيان على ساحل البحر فمرت بهما سفينة فكاماهم أن يحملوهم  
فحملوا الخضر فحملوهم بغير نول فعمد الخضر الى لوح من ألواح السفينة فزرعه فقال له موسى قوم  
حملونا بغير نول عمدت الى سفينتهم فخرقتها لتغرق أهلها لقد جئت شيأا أمرا قال ألم أقل اني اعسرأ ثم خرجا من  
السفينة فبينما هما يشيان على الساحل اذا به لأم يلعب مع الغلمان فأخذ الخضر برأسه فاقتلعه بيده فقتله قال له  
موسى أقتلت نفسا زكية الى صبرا قال وهذه أشد من الاولى قال ان سألتك عن شيء بعدها الى قوله تعالى ما لم  
تستطع عليه صبرا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحم الله موسى لو ددنا انه صبر حتى يقص الله علينا من  
أخبارها قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاولى كانت من موسى نسيانا قال وجاءه غمور فوقع على  
حرف السفينة ثم نقر في البحر فقال له الخضر ما عسى وعاصك في علم الله الا بمقدار ما أخذ هذا الغمور من  
البحر قال سعيد بن جبير وكان ابن عباس يقرأ وكان أمامهم ملك يأخذ كل سفينة صالحة نصبا وكان يقرأ  
وأما الغلام فكان كافرا قال ابن عباس قال أبى قال النبي صلى الله عليه وسلم الغلام الذى قتله الخضر طبع يوم  
طبع كافرا وقال أبو هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم انما سمى الخضر لانه جالس على فورة بيضاء فاهتزت  
تحتة خضراء (المسئلة الثانية) قوله تعالى واذا قال موسى لقناته فيه قولان أحدهما انه كان معه يخدمه والثانى  
انه ابن أخته وهو يوشع بن نون بن افرائيم بن يوسف بن يعقوب وانما سماه لقناته لانه قام مقام الفتى وهو العبد  
قال تعالى وقال لقناته ان جعلوا بضاعتهم وقال تراودفتاها وقال صلى الله عليه وسلم لا يقولن أحدكم عبدى وأنتى  
وليقل فتاى وفتاى فظاهر القرآن يقتضى انه عبد وفى الحديث انه كان يوشع بن نون وفى التفسير انه ابن أخيه  
وهذا كله ما لا يقطع به فالوقف فيه أسلم (المسئلة الثالثة) فيه الى رحلة في طلب العلم الذى ليس بغرض وقد  
رحلت الصحابة فيه وأذن لهم فى الترحل فى طلب الدنيا فضلا عن الدين وقد بيناه فى غير موضع (المسئلة الرابعة)  
من الآية الثامنة ﴿نسيأحوتهما﴾ جعل الله تعالى النسيان سببا لزيادة على مقدار الحاجة فى السير لان الله  
كان كتب له لقاءه وكتب الزيادة فى السير على موضع اللقاء فنقد الشكل وفيه دليل على جواز النسيان على  
الانبياء وكذلك على الخلق فى معانى الدين وهو عفو عباد الله سبحانه كما تقدم (المسئلة الخامسة) من الآية  
التاسعة قوله ﴿قال لعاده آتنا غدا ناء﴾ بين بذلك جواز الاستخدام بالاصحاب أو العبيد فى أدور المعاش  
وحاجة النافع لخدمة المنزل أو خلق السيدية (المسئلة السادسة) من الآية العاشرة قوله تعالى ﴿وما  
أنسابه الا انسيطان﴾ نسيه يوشع نسيه أيضا موسى ونسيه الهى نسيانا الى الشيطان لانه لم يتمكن من نسيان  
ولا نسيه بنسيان الانبياء الى الشيطان لانه لا يتمكن من نسيان وانما نسيانهم أسوة للخلق وسنة فيهم (المسئلة  
السابعة) قوله تعالى ﴿واتخذ سبيلا الى البحر عجباً﴾ قال النبي صلى الله عليه وسلم فصار الماء على الخضر  
مثل الطاق ليكون ذلك علامة لودى ولولا ما علم أن فقد اخوت ولا وجد الى لقاء الماء موسى لا (المسئلة

( الثامنة ) من الآية الحادية عشر قوله هل أتبعك على أن تعامني وهو دليل على أن المتعلم تبع للعالم ولوتفاوتت  
المراتب ( المسئلة التاسعة ) من الآية الثانية عشر قوله تعالى ﴿ انك لن تستطيع معي صبرا ﴾ حكم  
عليه بعبادة الخلق في عدم الصبر عما يخرج عن الاعتياد وهو اصل في الحكم بالعبادة ( المسئلة العاشرة ) من  
الآية الثالثة عشر قوله تعالى ﴿ استجدي ان شاء الله صابرا ولا أعصى لك أمرا ﴾ قال علماؤنا رحمة الله عليهم  
استثنى في النصبر ولم يستثن في امتثال الامر فلا جرم وجه ما استثنى فيه فكان اذا أراد أن يخرق السفينة  
أو يقتل العلام لم يقبض يده ولا نازعه وخالفه في الامر فاعترض عليه وسأله ( المسئلة الحادية عشر ) من  
الآية الرابعة عشر قوله تعالى ﴿ لا تأخذني بمانيت ﴾ ذكر ان النسيان لا يقتضي المؤاخذه وهذا يدل  
على ما قدمناه من أنه لا يدخل تحت التكليف ولا يتعلق به حكم في طلاق ولا غيره ( المسئلة الثانية عشر ) من  
الآية الخامسة عشر قوله تعالى ﴿ ان سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني ﴾ فهذا امر طو هو لازم والمسلمون  
عند شروطهم وأحق الشرط أن يوفي به ما التزمه الانبياء أو التزمه للانبياء فهذا أصل من القول بالشرط  
وارتباط الاحكام بها وهو يستدل به في الايمان وغيرها ( المسئلة الثالثة عشر ) قوله قد بلغت من لدني عذرا  
هذا يدل على قيام الاعتذار بالمرء الواحدة مطلقا وقيام الحجة من المرة الثانية بالقطع ( المسئلة الرابعة  
عشر ) صبر موسى على قتل من لا يستحق عنده القتل ولم يغتر لما كان أعلمه من أن عنده علما ليس عنده  
ولو لا ذلك ما صبر على حال ظاهرها المحال وكان هو أعلم بباطن في المثال ( المسئلة الخامسة عشر ) من الآية  
السادسة عشر قوله تعالى ﴿ فانظلقا حتى اذا أتيا أهل قرية استطعما أهلها ﴾ وصلا الى القرية محتاجين الى  
الطعام فعرضوا أنفسهم عليهم وكانوا ثلاثة فأبوا عن قبول ذلك منهم وهذا سؤال وهو على مراتب في الشرع  
ومنازل بينها في كتاب شرح الصحاح وهذا السؤال من تلك الاقسام هو سؤال الضيافة وهي فرض أو سنة  
كما بينا هنالك وسئل عما ذكر في حديث أبي سعيد اخذ ربي انهم زلوا بقوم فاستضافوهم فأبوا أن  
يضيفوهم فلدغهم فأسألوهم هل من راق فجاءوهم على قطيع من الغنم الحديث الى آخره وذكر ذلك  
للنبي صلى الله عليه وسلم فجور الكل وقد كان موسى حين سقى لبنت شيب أجوع منه حين أتى القرية مع  
الخصم ولم يسأل قوما بل سقى ابتداء وفي القرية سألا القوت وفي ذلك للعلماء انفسالات كثيرة منها ان موسى  
كان في حديث مدين منفردا وفي قصة القرية تبعه الغيرة وقيل كان هذا سفر تأديب فوكل الى تكليف المنفعة  
وكان ذلك سفر بحجرة فوكل الى العون والقوة ( المسئلة السادسة عشر ) من الآية السابعة عشر قوله  
تعالى ﴿ أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر ﴾ فاستدل به من قال ان المسكين هو الذي ليس له شيء  
وفر من ذلك قوم حتى فروا بالمساكين بتشديد السين من الاستمساك وهذا الحاجة اليه فانه انما انبهم الى  
المسكنة لا جلي ضعف القوة بل عايناهم في البحر واقتار العبد الى المولى كسبا وخلقا ومن أراد أن يعلم يقينا أن  
الحول والقوة لله فليذكر في البحر ( المسئلة السابعة عشر ) من الآية الثامنة عشر قوله يبلغا أشدهما وقد تقدم  
ذكر الاشدهما في الآية التاسعة عشر قوله تعالى ﴿ فهل نجعل لك خرجا ﴾ فيها مسئلة واحدة انظر الى الخرج  
والجيرة وكان من كائنه ان يرى يريهم يوم يصاحونهم فصرعوا عياصهم بخلاف أن يكذبهم ما يجب دون ذلك  
خارجة يا جرح ومما جرح به عبد المالك فروض أن يقوم بتدبيره اخذ في ذلك فخرم وصرعهم وادعاهم الى  
من لم اطمع التي في سلبهم وحقوقهم التي يجزمها اخذتهم تحت يده ونظره حتى لو أكلهم الحقير رأى نفسه  
اكثر وادعاهم فيها امر اضل لكائنه عليهم جبر ذلك من أموالهم وعلية حرم النظر لهم وذلك ثلاثة عشر  
الأول أن لا يترك شيئا من أموالهم ان كان يربا بأبسل الحاجه ثم في حينه ان كان يرمي في لطماء بينهم على

مقدار منازلهم فاذا فنيت بعدهم هذا ذخائر الخزانة وبقيت صفرا فاطلعت الحوادث أمر ابذلوا أنفسهم قبل أموالهم فان لم يكن ذلك فأموالهم تؤخذ منهم على تقدير وتصرف بأحسن تدبير فهذا هو القرنين لما عرضوا عليه المال قال لست أحتاج اليه وانما أحتاج اليكم فأعينوني بقوة أى اخذوا بأفئدتكم معى فان الاموال عندى والرجال عندكم ورأى أن الاموال لا تغنى دونهم وانهم ان أخذوها أجرة نقص ذلك مما يحتاج اليه فعاد عليهم بالاخذ فكان التطوع بمخدة الابدان أولى وقد بينا ذلك كله فى كتاب الفى والخراج والاموال من شرح الحديث بيانا شافيا وهذا القدر يتعلق بالقرآن من الاحكام ونعمامه هنالك وضبط الامر فيه انه لا يحل اخذ مال أحد الا لضرورة تعرض فيؤخذ ذلك المال جهر الاسرار وينفق بالعدل لا بالاستئثار و رأى الجماعة لا بالاستبداد بالراى والله الموفق للصواب \* الآية الموفية عشرين قوله تعالى ﴿ قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا ﴾ فيها مسئلة أجاب الله عما وقع التقرير عليهم بقوله أولئك الذين كفروا بالآيات ربهم الآية لكن العلماء من الصحابة ومن بعدهم جأوا عليهم غيرهم وألحقوا بهم من سواهم ممن كان فى معناهم ويرجعون فى الجملة الى ثلاثة أصناف الصنف الأول الكفار بالله واليوم الآخر والانياء والتكليف فان الله قد زين لكل أمة عملهم انفاذا مشيئته وحكما بقضائه وتصديقا لكلامه الصنف الثانى أهل التأويل الفاسد الدليل الذين أخبر الله عنهم بقوله فأما الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله كاهل حروراء والنهروان ومن عمل بعملهم اليوم وشغب الآن على المسلمين تشغيب أولئك حينئذ فهم مثلهم وشر منهم قال على بن أبى طالب يوم هو على المنبر لا يسألنى أحد عن آية من كتاب الله الا أخبرته فقام ابن الكواء فأراد أن يسأله عما سأله عنه صبيح عمر بن الخطاب فقال ما الذاريات ذروا قال على الرياح قال ما الحاملات وقرأ قال السحاب قال فما الجاريات يسر قال السفن قال فما المقسمات أمر اقال الملائكة قال فقول الله تعالى هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا قال ارق الى أخبرك قال فرقى اليه درجتين قال فتناوله بعضا كانت يده فجعل يضرب بهما ثم قال أنت وأصحابك وهذا بناء على القول بتكفير المتأولين وقد قدمنا نبذة منه ونعمامها فى كتب الاصول الصنف الثالث الذين أفسدوا أعمالهم بالرياء وضيعوا أحوالهم بالعجاب وقد أتينا على البيان فى ذلك من قبل ويلحق هؤلاء الاصناف كثير وهم الذين أفنوا زمانهم النفيس فى طلب الخسيس كان شيخنا الطوسى الا كبر يقول لا يذهب لكم الزمان فى مصارلة الاقران ومواصلة الاخوان وقد ختم البارى البيان وحتم البرهان بقوله فمن كان يرجو لقاء ربه الآية

### ﴿ سورة صريم ﴾

فيها ست آيات \* الآية الأولى ﴿ قوله اذ نادى ربه نداء خفيا ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الأولى ) هذا يناسب قوله ادعوا ربكم تضرعا وخفية وقد روى سعد بن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال خير الذكركم الخفى وخير الرزق ما كفى وذلك لانه أبعد من الرياء فأما دعاء ذكرى فاقنا كان خفيا وهى ( المسئلة الثانية ) لوجهين أحدهما انه كان ليلا والثانى لانه ذكر فى دعائه أحوالا تفقر الى الاخفاء كقوله وانى خفت الموالى من ورأى وهذا مما يكتفى به وقسا أسرار ما لك القنوت وجهر به الشافعى والجهر أفضل لان النبى صلى الله عليه وسلم كان يدعو بها جهر احسب ان رددى الصحيح والله اعلم \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ وانى خفت الموالى من ورأى ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الاولى ) فبيننا ان للمولى ثمانية معان فى كتب الاصول والحديث وأوصنا أن من جاتها الوارث وابن العم ولم ينفذ ذكر يارث المال ولا رجاه من الولدان انما أراد اثبات النبوة وعليها خاف أن يخرج من عقبه

فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم انما عشر الانبياء لا نورث ما تركناه صدقة وفي لفظ آخر ان الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما نورا ورثوا اعمالا والاول اصح (المسئلة الثانية) رجا زكريا ربه في الولد لوجهين أحدهما انه دعاه لظهار دينه واحياء نبوته ومضاعفة أجره في ولد صالح نبي بعده ولم يسئله الدنيا الثاني لان ربه كان قد عوده الاجابة وذلك لقوله تعالى ولم أكن بدعائك رب شقيا وهذه وسيلة حسنة أن يتشفع اليه بنعمه ويستدر فضله بفعله يروي أن حاتم الجود لقيه رجل فسأله فقال له حاتم من أنت قال أنا الذي أحسنت اليه عام أول قال من حبا من تشفع اليانا \* الآية الثالثة قوله تعالى ﴿ وآتيناه الحكم صبيا ﴾ فيها مسئلتان (المسئلة الاولى) قدينا الحكمة والحكم في سورة البقرة من كتابنا هذا وفي غيره من الكتب وأوضحنا وجوهها ومتصرفاتها ومتعلقاتها كلها وأجلها مرتبة النبوة (المسئلة الثانية) في المراد بالحكم ههنا وفيه ثلاثة أقوال الاول الوحي والثاني النبوة والثالث المعرفة والعمل بها وهذا كله محتمل يفهم قرأنا تحقيق فأما من قال انه الوحي فجايز أن يوحى الله الى الصغير ويكشفه بلا شكته وأمره وتكون هذه المكشوفة نبوة غير مأمورة رفعة ومهموزة اخبارا ويجوز أن يرسله الى الخلق كامل العقل والعلم يؤيد بالمعجزة لكن لم يرد بذلك خبر ولا كان فيمن تقدم وقول عيسى اني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبيا اخبار عما وجب له حصوله لاعما حصل بعد وأما العلم والعمل فقد روى ابن وهب عن مالك في قوله وآتيناه الحكم صبيا قال عيسى أوصيكم بالحكمة والحكمة في قول مالك هي طاعة الله والاتباع لها والفقهاء في الدين والعمل به وقال وبين ذلك انك تجد الرجل عاقلا في أمر الدنيا باصر فيها وتجد آخر ضعيفا في أمر دينه عالما بأمر دينه بصيرا به بؤتيم الله إياه ويحرمه هذا الحكمة الفقه في دين الله وروى عنه ابن القاسم انه سئل عن تفسير قوله وآتيناه الحكم صبيا قال المعرفة والعمل به انتهى قول مالك في الآية انما يوحى اليه وهو صغير انما ذهب نال قال ما خلقت للعب \* الآية الرابعة في آياتنا في وهزمى اليك بجمع النخلة تساقط الآية ﴿ فيها ثلاث مسائل (المسئلة الاولى) ذم وهزمى اليك بجمع النخلة أمر بتكليف الكسب في الرزق وقد كانت قبل ذلك تأتيها رزقا من غير تكسب تمام نعال كذا على علمها زكرمها الخراب الآية قال علماءنا كان قاطعها رعا الله ففرغ الله بارحها من المنصب فارادى عيسى وتلق قلبه بحبه وكأها الله الى كسبها وردها الى العادة في التعلق بالاسباب وفي معناه أنشأوا

ألم زكريا الله قال للمريم \* اليك فهرى الجذع يساقط الرطب  
ولوشاء أسنى الجذع من غير هزها \* بها ولكن كل شيء له سبب  
وقد كان حب الله أولى برزقها \* كما كان حب الخلق ادعى الى النصب

(المسئلة الثانية) في صفة الجذع قولان أحدهما انه كان نخلة خضراء ولكنه كان زمان الشتاء فصار وجود آخر في غير اناز آية الثاني انه كان جبا عا يساقط ربه فاخضر وأورق وأثمر في لحظة ودخلت بيت لحم سنة خمس وخمسين وأربع مائة فأتى في مريم غلاما عليه جناح يابس كان رهبا منهم يدكرون أن جلع مريم باجماع فلما تكلم في الحبر ثمانين وتسعين دخا بيت لحم قبل اسبوع الروم عامه لسنة أشهر فقرأت الغار في المتعبد خالما في الجذع في مالك الزمان به فتناوخر وتساقط مع أن الخلق كانوا يطلعونه استشفاء حتى فقد (المسئلة الثالثة) قال ابن وهب قال مالك قال الله طبا جنيا الجنى مطاب من غير نقش ولا افساد والذين أن نقش في سئل البصرة حتى رطب فندنا مكر زكريا في مالك ان هذا تهجيل للشي قبل وقته وافساد لجنانه فلا ينبغي لاحد أن يفعل في فعله ناعلى ما كان ذلك مجوزا اليه ولا يحكم بالحكمة وقد تم شيء من ذلك في سورة الانعام \* الآية

الخامسة قوله تعالى ﴿ ان كل من في السموات والارض الا آتى الرحمن عبدا ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الاولى ) قال محمد بن كعب لقد كاد أعداء الله أن يقيموا علينا الساعة بقولهم هذا لقوله تعالى تسكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض الى قوله عبدا وصدق فاه قول عظيم سبق به القضاء والقدر ولو لا أن الباري لا يضعه كافر الكافر ولا يرفعه إيمان المؤمن ولا يزيده في ملكه كما لا ينقص ذلك من ملكه لما جرى شيء من هذا على الالسنه ولكنه القدوس الحكيم الخليم فلم يبال بعد ذلك بما يقوله المبطلون ( المسئلة الثانية ) قوله ان كل من في السموات والارض الا آتى الرحمن عبدا دليل على أن الرجل لا يجوز له أن يملك ابنه ووجه الدليل عليه من هذه الآية أن الله تعالى جعل الولدية والعبدية في طرفي تقابل فنفي احدهما وأثبت الأخرى ولو اجتمع لما كان لهذا القول فائدة يقع الاحتجاج بها والاستدلال عليها والتبري منها ولهذا أجمعت الامة على أن أمة الرجل الحر اذا حملت فان ولدها ينعمد في بطنها حر الارق فيه بحال وما جرى في أمه موضوع عنه ولو لم يوضع عنه فلا خلاف في الولد وبه يقع الاحتجاج واذا اشترى الحر أباه وابنه عتقا عليه حتى يتم الشراء وفي الحديث الصحيح لن يجزى ولد والده الا أن يجده مملوكا فيشتريه فيعتقه فهذا نص والاول دليل من طريق الاولى فان الأب اذا لم يملك ابنه مع علوم مرتبة عليه فالابن بعدم ملك الأب أولى مع قصوره عنه وكان الفرق بينهما أن هذا الولد مملوك لغيره فاذا زال ملك الغير بالشراء اليه تبطل عنه وعتق والتحق بالأول وفي ذلك تفريع وتفصيل موضعه شرح الحديث ومسائل الفقه فلينظر فيها ﴿ الآية السادسة قوله تعالى ﴿ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الاولى ) روى مالك وغيره من الائمة قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله اذا أحب عبدا نادى جبريل اني أحب فلانا فاجبه فيحبه جبريل ثم ينادى ملائكة السماء ان الله يحب فلانا فاجبوه فتحبه ملائكة السماء ثم يوضع له القبول في الارض فذلك قول الله سبحانه ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا واذا أنبض عبدا فذكر مثله وفي كتب التفسير أحاديث في هذه الآية أعرضنا عنها لضعفها ( المسئلة الثانية ) روى ابن وهب وغيره عن مالك في حديث اتق الله يحبك الناس وان كرهوك فقال هذا حق وقرأ ان الذين آمنوا الآية وقرأ مالك والقيت عليك محبة مني وهذا يبين سبب حب الله له وخلق المحبة في الخلق وذلك نص في قوله ان الله يحب المتقين وهو أحد قسمي الشريعة من اجتناب النهي

### ﴿ سورة طه ﴾

فيها ست آيات ﴿ الآية الاولى قوله ﴿ فاخلع نعليك ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الاولى ) في خلع النعلين قولان أحدهما أنبأنا أبو زيد الجري أنبأنا أبو عبد الله اللخمي أنبأنا أبو علي أحمد بن عبد الوهاب أنبأنا عمي عبد الصمد حدثنا عمي أبو عمر محمد بن يوسف حدثنا اسماعيل بن اسحاق حدثنا مسدد حدثنا عيسى بن يونس حدثنا حميد بن عبد الله عن عبد الله بن الحارث عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت نعلنا موسى من جلد حار ميت وحدثنا ابراهيم الهروي حدثنا خلف بن خليفة الاشجعي عن حميد الاعرج عن عبد الله بن الحارث عن ابن مسعود قال يوم كلم الله موسى كان عليه جبة صوف وكساء صوف وسراويل صوف وكمة صوف ونعلان من جلد حار غير ذكي ورواه ابن عرفة عن خلف بن خليفة بمثله مسندا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الثاني قال مجاهد قال له ربه اخلع نعليك افض بقمي الى بركة الوادي قال القاضي أبو بكر في ( المسئلة الثانية ) ان قلنا ان خلع النعلين كان ليئال بركة التقديس فأجدره بالصحة فقد استحق التنزيه



عن النعل واستحق الواطئ التبرك بالمباشرة كما لا تدخل السكبة بنعلين وكما كان مالك لا يركب دابة بالمدينة  
 برايتربها المحمودة على الاعظم الشريفة والجنة السكرية وان قلنا براية ابن مسعود وان لم تصح فليس بمنتهى  
 أن يكون موسى أمر بخلع نعليه وكان أول تعبد أحدث اليه كما كان أول ما قيل لمحمد صلى الله عليه وسلم قم فانذر  
 وربك فكبر وثيابك فطهر والرجز فاهجر وقد اختلف الناس في جلد الميتة على أربعة أقوال الأول انه ينفع  
 به على حاله وان لم يدبغ قاله ابن شهاب لمطلق قوله صلى الله عليه وسلم هلا أخذتم اهابها فانتفعتم به ولم يذكروا باغا  
 الثاني أنه يدبغ فينتفع به مدبوغة لقوله صلى الله عليه وسلم هلا أخذتم اهابها فمدبوغة فانتفعتم به قاله مالك  
 في أحد أقواله الثالث أنه اذا دبغ فقد طهر لقوله صلى الله عليه وسلم ايما اهاب دبغ فقد طهر خرجه مسلم  
 وخرج البخاري أنه صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ من قربة مدبوغة من جلد ميتة حتى صارت شناعة مالك  
 في القول الثاني وهو الرابع ووراء هذه تفصيل والصحيح جواز الطهارة على الاطلاق ويحتمل أن  
 يكون نعلنا لموسى لم تدبغوا ويحتمل أن تكونا مدبوغة ولم يكن في شرعه اذن في استعمالها والأظهر أنها لم تدبغ وقد  
 استوفينا القول في كتب الفقه والحديث في الباب \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لَدُنْكَ كُرَى ﴾ فيها  
 أربع مسائل ( المسئلة الأولى ) في معنى قوله لَدُنْكَ كُرَى وفي ذلك ثلاثة أقوال الأول أقم الصلاة لان ذكرني  
 قاله مجاهد الثاني أقم الصلاة لَدُنْكَ كُرَى بالمدح الثالث أقم الصلاة إذا ذكرني وقرأ أبو عبد الرحمن السامي  
 ورويت عن ابن عباس أقم الصلاة لَدُنْكَ كُرَى لَدُنْكَ كُرَى ( المسئلة الثانية ) لا خلاف أن الذكركم مصدر  
 مضاف إلى الضمير ويحتمل أن يكون مضافا إلى الفاعل ويحتمل أن يكون مضافا إلى ضمير المفعول وقد روى  
 مالك وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها فان الله يقول أقم الصلاة  
 لَدُنْكَ كُرَى ولد كُرَى ومعنى قوله لَدُنْكَ كُرَى إذا ذكرتك بها ولَدُنْكَ كُرَى فيا ولَدُنْكَ كُرَى لك بها فان قيل لَدُنْكَ كُرَى  
 مصدر في الاثبات ولا يحتمل العموم \* قلنا بل يحتمل العموم كما تقول عجبتم من ضربى زيدا اذا كان الضرب  
 الواقع به عام في جميع أنواع الضرب فيكون العموم في كيفيات الضرب ومتعلقاته والاثبات في النكرة  
 التي لا تعم ما يتناول الأشخاص ( المسئلة الثالثة ) قوله من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها مقتضى  
 وجوب الصلاة على كل ذا كر إذا ذكر كان الذكرك دائما كاللنار كها عن علم أو كان الذكرك طارئا كاللنار  
 لها عن غفلة وكل ناس تارك لأنه قد يكون بقصد وبغير قصد ففى كان الذكرك وجب الفعل دائما أو منقطعا  
 فافهموا هذه المسئلة تريحوا أنفسهم من شعب المبتدعة خاز الوائز هدون الناس في الصلاة حتى قالوا  
 ان من تركها متعمدا لا يلزمه قضاءها ونسبوا ذلك إلى مالك وحاشاه من ذلك فان ذهنه أحد وسعيه في حياطة  
 الدين آكد من ذلك انما قال ان من ترك صلاة متعمدا لا يقضى أبدا كما قال في الأثر من أفطر يوما من رمضان  
 متعمدا لم يقضه صيام الدهر وان صامه اشارة الى أن ماضى لا يعود ولكن مع هذا لا بد من توفية التكليف  
 حقه باقامة القضاء مقام الأداء واتباعه بالتوبة ويفعل الله بعد ذلك ما يشاء ( المسئلة الرابعة ) قالت المتزهدة  
 معنى أقم الصلاة لَدُنْكَ كُرَى أى لا تتركها غيرى فانه قال فاعبدنى أى تذللى وأقم الصلاة لمجرد ذكرى  
 عن الدنيا وأخلص للآخرى واهمل لسانك وقلبك بذكر المولى وقد بينا أن هذا من قدر عليه هو الأولى فمن لم  
 يفعل كتب له منها بمقدار ذلك فيها وقدمهنا هذا في شرح الحديث \* الآية الثالثة قوله تعالى ﴿ وَمِمَّا تَرَى فِي يَمِينِكَ ﴾  
 يا موسى ﴿ وَمِمَّا تَرَى فِي يَمِينِكَ ﴾ قوله وَمِمَّا تَرَى فِي يَمِينِكَ قال عبد الله بن عباس ما سأله عنهما لما كان أحمر من  
 الآية له فيها حتى اذا رجع عليها وتحقق حالها وكسبت تلك الحلة الثعبانية بمرأى منه لا بدتها كان تبدلها مع  
 الذكر أوقع في القلب وأيسره من أن يغفل عنها فبرها بحلة الثعبانية مكسوة فيظن أنها عين أخرى

سواها (المسئلة الثانية) قال هي عصاى قال أرباب القلوب الجواب المطلق أن يقول هي عصا ولا يضيف إلى نفسه شيئاً فلما أراد أن يكون اثنين أفرد عنها بصفة الحية فبقى وحده لله كما يجب حتى لا يكون معه الا الله يقول الله أنت عبدى ويقول موسى أنت ربى (المسئلة الثالثة) أجاب موسى بأكثر من المعنى الذى وقع السؤال عنه فانه ذكر فى الجواب خمسة معان وكان يكفى واحداً قال الاضافة والتوكأ والمش والمآرب المطلقة وكان ذلك دليلاً على جواب السؤال بأكثر من مقتضى ظاهره وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم هو الطهور مأؤه الحل ميتته لمن سأله عن طهورة ماء البحر (المسئلة الرابعة) المش هو أن يضع المحجن فى أصل الغصن ويحركه فيسقط منه ما سقط ويشب ما ثبت قاله ابن القاسم عن مالك وروى عنه أيضاً أنه قال مر النبي صلى الله عليه وسلم براعى يعضد شجرة فنهأ عن ذلك وقال هشوا وارعوا وهذا من باب الاقتصاد فى الاقتيات فانه إذا عضد الشجر اليوم لم يجد فيها غدا شيئاً ولا غيره ممن يخلفه فاذا هش ورعى أخذ وأبقى والناس كلهم فيه شركاء فلما أخذ وليدع الآن يكون الشئ كثيراً فلما أخذه كيف شاء (المسئلة الخامسة) تعرض قوم لتعديد منافع العصا كأنهم يفسرون بذلك قول موسى ولى فيها ما ترب أخرى وهذا مما لا يحتاج اليه فى العلم وانما ينبغى أن يصرف العصا فى كل حاجة عرضت اما أنه يحتاج اليها فى الدين فى موضع واحد اجماعاً وهو الخطبة وفى موضع آخر باختلاف وهو التوكأ عليها فى صلاة النافلة وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر به رواه أبو داود وغيره وقد قدمنا ذكره فى غير موضع هنا وسواء \* الآية الرابعة قوله تعالى ﴿اذهبا الى فرعون انه طغى﴾ فقولا له قولاً لينا الى آخر الآيات الثلاث \* فيها مسئلتان (المسئلة الأولى) يجوز أن يرسل الله رسولين وقد بينا ذكر قاضيين وأميرين والرسالة بخلاف ذلك فانها تبليغ عن الله فهي بمنزلة الشهادة فان كان القضاء وقلنا لا يجوز لنبي أن يشرع الا بوحى جاز أن يحكم معاوان قلنا انه يجوز أن يجتهد النبي لم يعم إلا أحدهما وهذا يتم بيانه فى قصة داود وسليمان ان شاء الله تعالى (المسئلة الثانية) فى هذا جواز الامر بالمعروف والنهي عن المنكر باللين لمن معه القوة وضمنت له العصمة ألا تراه قال لها قوله لا قولاً لينا ولا تخافنا انى معكم اسمع وأرى فى الاسرائيليات أن موسى أقام على باب فرعون سنة لا يجدر رسولا يبلغ كلاماً حتى لقيه حين خرج فجرى له ما قص الله عليهما من أمره وكان ذلك تسليمة لمن جاء بعده من المؤمنين فى سيرتهم مع الظالمين وربك أعلم بالمهتدين \* الآية الخامسة قوله تعالى ﴿ولقد عهدنا الى آدم الآية﴾ وقد تقدم ما فى مثلها من أحكام بيد أنه كنى فى الاملاء الاول قد وعدنا فى قولهم انه أكلها ناسياً بيانه فى هذا الموضوع فها نحن بقوة الله نتقضى عن عهدة الوعد فقول لم قال فى تنزيه الانبياء عن الذى لا يليق بمنزلتهم مما ينسب للجهلة اليهم من وقوعهم فى الذنوب عمدانهم اليها واقتحاماً لها مع العلم بها وحاش لله فان الاوساط من المسلمين يتورعون عن ذلك فكيف بالنبين ولكن البارى سبحانه وتعالى يحكمه النافذ وقضائه السابق أسلم آدم الى الخالفة فوقع فيها متعمداً ناسياً فقبل فى تعمد عصى آدم ربه وقيل فى بمان عذره ولقد عهدنا الى آدم من قبل ففسى ونظيره من التمثيلات أن يخلف الرجل لا يدخل داراً أبداً فيدخلها متعمداً ناسياً ليمينه أو مخطئاً فى تأويله فهو عامد ناس ومتعلق العمد غير متعلق النسيان وجاز للمولى أن يقول فى عبده عصى تحقيراً وتعديباً ويعود عليه بفضلته فيقول نسى تنزيهاً ولا يجوز لاحد منا أن يخبر بذلك عن آدم الا اذا ذكرناه فى أثناء قول الله عنه أو قول نبيه واماً أن نبتدى فى ذلك من قبل أنفسنا فليس بجائز لنا فى آباءنا الا الذين الينا المثلين لنا فكيف باينا الاقدم الاعظم النبي المقدم الذى عذره الله وتاب عليه وغفر له ووجه الخطأ فى قصة آدم غير متعين ولكن وجوه الاحتمالات تتصرف والمدرك منها عندنا أن يذهل من أكل الشجرة كما حضر بنا المثل فى دخول الدار الثانى أن يذهل عن جنس منهى عنه ويعتقده

في عينه اذ قال الله هذه الشجرة كما تقدم في سورة البقرة الثالث أن يعتقد أن النبي ليس على معنى  
الجزم الشرعي لمعنى مغيب فان قيل فقد قال فتكونا من الظالمين قلنا قد قيل معناه من الظالمين لانفسكما  
كما قال فظلم ظالم لنفسه والصحيح هو المعنى الاول وهو الذي نسي من تحذير الله أو تأويله في تنزيهه وربك أعلم  
كيف دار الحديث والتعيين يقتضي تأويله وكذلك قلنا ان الناس في الحنث معذور ولا يتعلق به حكم والله  
أعلم \* الآية السادسة قوله تعالى ﴿ ومن آتاء الليل الآية ﴾ فيها خمس مسائل ( المسئلة الاولى ) قوله  
تعالى ومن آتاء وزنه أفعال واحدها إني مثل عدل وأنا مثل عنب في السالم قال الله تعالى غيرنا طرين انما  
( المسئلة الثانية ) لاختلاف ان المراد بقوله تعالى ها هنا سح صل لانه غاية التسبيح وأشرفه واختلف الناس هل  
ذلك يمان لصلاة الفرض أم لصلاة النفل فقيل قبل طلوع الشمس يعني الصبح وقبل غروبها يعني العصر  
وقد قال صلى الله عليه وسلم انكم ترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر فان استطعتم أن لاتعذبوا على صلاة قبل  
طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا وفي الحديث الصحيح أيضا من صلى البردين دخل الجنة ( المسئلة  
الثالثة ) قوله تعالى ومن آتاء الليل يعني ساعاته يريد بذلك قيام الليل كله على أحد القولين وفي الثاني صلاة  
المغرب والعشاء الآخرة على حد قوله تعالى وحين تمسون في الفرض وعلى حد قوله تعالى يا أيها المزمل قم  
الليل الا قليلا على حد قولنا في أنه النفل ( المسئلة الرابعة ) قوله تعالى وأطراف النهار يعني في أحد القولين  
صلاة الظهر وقيل صلاة المغرب لانها في الطرف الثاني والاول أصح لان المغرب من طرف الليل لامن طرف  
النهار وفي القول الثاني يعني به صلاة التطوع وهو قول الحسن والاول أصح ( المسئلة الخامسة ) قوله  
تعالى لعلك ترضى هو مجمل قوله المفسر عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا ويأثله قوله تعالى ولستوف  
بعطيك ربك فترضى

### ﴿ سورة الانبياء ﴾

فيها ثلاث آيات \* الآية الاولى قوله تعالى ﴿ قال بل فعله كبيرهم هذا ﴾ فيها أربع مسائل ( المسئلة  
الاولى ) روى الاثمة عن أبي هريرة وغيره واللفظ له قال النبي صلى الله عليه وسلم لم يكذب ابراهيم في شيء قط  
الا في ثلاث قوله تعالى اني سقيم ولم يكن سقيا وقوله تعالى لسارة أختي وقوله تعالى بل فعله كبيرهم هذا وثبت  
أيضا في الصحيح عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات اثنتين  
منها في ذات الله قوله تعالى اني سقيم وقوله بل فعله كبيرهم هذا وبينها هذات يوم وسارة إذ أتى على جبار  
من الجبابرة فقيل له ان ها هنا رجلا معه امرأة من أحسن الناس فأرسل اليه فسأله عنها فقال من هذه قال أختي  
فأتى بسارة فقال يا مارة ليس على وجه الارض مؤمن غيري وغيرك وان هذا سألني ما أخبرته أنك أختي فلا  
تكذبيني فأرسل اليها فدخلت عليه ذهب بنا ولها بيده فأخذ فقال ادعي الله لي ولا أضرك فدعت الله وأطلق  
ثم نما ولها الثانية وأخذها فأوشد فقال ادعي الله لي ولا أضرك فأطاعت فدعا بعض حججه فقال لم أتني بانسان  
انما أتيتني بشيطان فأخذها هاجر ( المسئلة الثانية ) قوله تعالى بل فعله كبيرهم هذا اختلف الناس في  
ظاهر المقصود به فذهب من قال هذا التعريض وفي التعارض مندوحة عن الكذب ومنهم من قال بل فعله كبيرهم  
ان كانوا ينطقون فشرط النطق في الفعل والاول أصح لانه عدده على نفسه فدل على انه خرج مخرج  
التعريض وذلك لانهم كانوا يعبدونهم ويتخذونهم آلهة دون الله وهم كما قال ابراهيم لانيه يا أبت لم تعبد ما لا يسمع  
ولا يبصر ولا يغني عنك شيئا فقال ابراهيم بل فعله كبيرهم هذا ليقولوا انهم لا ينطقون ولا يفعلون ولا ينفعون

ولا يضر ون فيقول لهم فلم تعبدون فتقوم الحجة عليهم منهم ولهذا لا يجوز عند الأئمة فرض الباطل مع الخصم حتى يرجع إلى الحق من ذات نفسه فإنه أقرب في الحجة واقطع للشبهة كما قال لقومه هذاربي على معنى الحجة عليهم حتى إذا أفل منهم تبين حدنه واستحالة كونه إلها (المسئلة الثالثة) قوله هذاربي وهذه اختي واني سقيم وبل فعله كبيرهم هذه وإن كانت معاريض وحسنات وحجج في الحق ودلالات ولكنها أثرت في الرتبة وخفضت عن محمد من المنزلة واستحيا منها قائلها على ما ورد في حديث الشفاعة لأن الذي كان يليق بمرتبة في النبوة والخلقة أن يصدع بالحق ويصرح بالأمر فيكون ما كان ولكنه رخص له فقبل الرخصة فكان ما كان من القصة ولهذا جاء في حديث الشفاعة إنما تمتعت خليلي من وراء وراء يعني بشرط أن تتبصع عنزاني وتختبر أحوالي والخلقة المطلقة لمجدلانه قال له ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ولذلك تقول العرب في أمثاله ابغني من ورائي أي اختبر حالي (المسئلة الرابعة) في هذا الحديث نكتة عظيمة تقصم الظاهر وهي أنه قال رسول الله لم يكذب إبراهيم الأثلاث كذبات فثنتين منها ما حل بهما عن دين الله وهي قوله إني سقيم وبل فعله كبيرهم هذا ولم يعد قوله هذه اختي في ذات الله وإن كان رفع بهما كروها ولكنه لما كان لإبراهيم فيها حظ من صيانة فراشه وحماية أهلهم لم يجعل في جنب الله ذلك لانه لا يجعل في ذات الله إلا العمل الخالص من شوائب الخفوط الدنياوية أو المعاني التي ترجع إلى النفس حتى إذا خلصت للدين كانت لله كما قال الله الدين الخالص وهذا هو صدر منا لكان لله ولكن منزلة إبراهيم اقتضت هذا والله أعلم \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ وداود وسليمان اذ يحكما في الحث ﴾ إلى آخر الآيتين فيهما ثمان عشرة مسئلة (المسئلة الأولى) قوله وداود وسليمان اذ يحكما في الحث لم يردوان جمعهم في القول اجتماعهم في الحكم فان كما بين على حكم واحد لا يجوز كما قدمناه وإنما حكم كل واحد منهما على انفراد بحكم وكان سليمان هو الفاهم لها (المسئلة الثانية) في دستور في قصص القرآن وذلك أن الله ذكر لرسوله ما جرى من الأمم وعليها وأقوال الانبياء وأفعالها فأحسن القصص وهو أصدقها فالاسرائيليات ذكر وهما مبدلة وبزيادة باطلة موصولة أو بنقصان محرف للقصد منقولة وما نقل من حديث نفس الغنم وقضاء داود وسليمان فيها انظروا اليه فوافق منسها ظاهر القرآن فهو صحيح وما خلفه فهو باطل ولم يرد له فيه ذكر فهو محتمل ربك أعلم به (المسئلة الثالثة) في ذكر وصف ما قضاه النبيان صلى الله عليه وسلم فيه وفيه قولان أحدهما أنه كان زرعاً وقعت فيه الغنم ليلالها قتادة الثاني أنه كان كرمًا نبتت عناقيدته وهو قول ابن مسعود وشريح وقد روي أن النفس رعى الليل والنمل رعى النهار وهذا هو المشهور في اللغة (المسئلة الرابعة) في ذكر وصف قضائهما أما حكم داود فانه يروي أنه قضى لصاحب الحث بالغنم وأما حكم سليمان فانه قضى بأن تدفع الغنم لصاحب الحث عليه يغفلها ويدفع الحث إلى صاحب الغنم ليقوم بعمارته فإداعا في السنة المقبلة إلى مثل حالته رد إلى كل أحدهما قاله ابن مسعود ومجاهد فرجع داود إلى حكم سليمان (المسئلة الخامسة) في صفة حكم المصطفى صلى الله عليه وسلم فيها روى الزهري أخبرني سعيد بن المسيب وحرام بن سعد بن محبصة أن ناقة للبراء دخلت حائطا فأفسدت فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن على أهل الحوائط حفظها بالنهار وإن ما أفسدت المواشي بالليل ضامن على أهلها وفي رواية وعلى أهل المواشي حفظها بالليل وهذا حديث صحيح لا كلام فيه (المسئلة السادسة) في هذه الآية دليل على رجوع القاضي عما حكم به إذا تبين له أن الحق في غيره وهكذا في رسالة عمر إلى أبي موسى فالأمر أن ينظر قاض فيما حكم به قاض فلا يجوز له أن ذلك يتدعى إلى ما لا آخره وفيه مضرة عظيمة من جهة نقض الأحكام وتبديل الحلال بالحرام وعدم ضبط قوانين الإسلام ولم يتعرض أحد من الخلفاء إلى نقض ما رآه الآخرون إنما كان يحكم بما ينظر اليه (المسئلة السابعة) قال بعض

الناس ان داود لم يكن أنفد الحكم وظهر اليه ما قال غيره وقال آخرون لم يكن حكماً وانما كانت فتياً فأما القول بأن ذلك من داود كان فتياً فهو ضعيف لانه كان النبي وفتياه حكم وأما قوله الآخر انه لم يكن أنفد الحكم فظهر له ما قال غيره فهو ضعيف لانه قال اذ يحكم فبين ان كل واحد منهما كان قد حكم على انه قد قيل ان الفتيا حكم وهو صحيح لفظاً وفي بعض المعنى لانه يلزم المقلد قوله ولا يلزم المجتهد قوله وقد قيل ان الله أوحى ان الحكم حكم سليمان فعلى هذا كان القضاء من الله وكل ذلك محتمل وهذا كله مبنى على أن الانبياء يجوز لهم الحكم بالاجتهاد وهي (المسئلة الثامنة) وقد بينا في كتاب التمهيد ان اجتهادهم صحيح لانه دليل شرعى فلا حاجة إلى أن يستدل به الانبياء فان قيل انما يكون دليلاً اذا عدم النص وهم لا يعدمونه لاجل نزول الملك فلنا اذا لم ينزل الملك فقد عدموا النص \* جواب آخر وذلك انه عندنا دليل مع عدم النص وعندهم هو دليل مع وجوده والله أعلم (المسئلة التاسعة) في تحرير هذه المسئلة كلها وذلك انه لا اشكال في أن من ألتفت شيئاً فعليه الضمان لكن المواشى جاء فيها حديث صحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال العجاء جرحها جبار فيحكم صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث بأن فعل البهائم هدر وهذا عموم متفق عليه سنداً ومتناً وحديث ناقة البراء خاص وما قضى به داود وسليمان غير معلوم على التعيين ممن يقطع بصدقه فتعين أن نعمتني بشر عننا فنقول لا خلاف ان العام يقضى عليه الخاص وقضاء النبي صلى الله عليه وسلم في ناقة البراء بأن حفظ الزروع والنهار بالنهار على أربابها لما على أهل المواشى من المشقة في حفظها بالنهار وبأن حفظ الكل بالليل على أرباب المواشى لان ذلك من حفظ الزروع والنهار شاق على أربابها فجرى الحكم على الاوفق والاسمح بمقتضى الحنفية السمحة ومجرى المصلحة وكان ذلك أوفق للفر يقين وأسهل على الطائفتين وأحفظ للمالين وليس في هذا اختلاف لما روى عن النبيين المتقدمين صلى الله عليه وسلم في أصل الضمان وانما هو خلاف في صفته (المسئلة العاشرة) قال مالك وأبو حنيفة والشافعي لا ضمان على أرباب المواشى فيما أصابت بالنهار وقال الليث يضمن أرباب المواشى بالليل والنهار وقال أبو حنيفة اذا أفسدت المواشى ليلاً ونهاراً لم يكن على صاحبها ضمان وتحقيق المسئلة أنه معنى حديث العجاء جبار وهذا ينفي الضمان كله ومعنى حديث البراء وهو نص في الفرق بين الليل والنهار فوجب تخصيص حديث البراء بحديث العجاء وليس عندنا بقضاء داود وسليمان نص فنقول انه يعارض هذا على أحد القولين في أن شرع من قبلنا شرع لنا فيفقّر حينئذ الى الكلام عليه والترجيح فيه فوجب الوقوف عندها وقف بناء النص عليه والله أعلم (المسئلة الحادية عشر) اذا قلنا ان أرباب المواشى يضمنون ما أفسدت ماشيتهم بالليل فانهم يضمنون قيمة الزرع على رجاء أن يتم أولاً ثم قاله عنه مطرف ولا يستثنى بالزرع أن ينبت أولاً ينبت كما يفعل في سن الصغير وقال عيسى بن ابن القاسم قيمته لو حل بيعه وقال أشهب وابن نافع عنه في المجموعه وان لم يبد صلاحه والاول أقوى لانها صفته فيقوم كذلك لو تم ولم يتم كما يقوم كل متلف على صفته (المسئلة الثانية عشر) اذا أفسدت المواشى ذلك فعلى أربابها قيمه ما أفسدت وان زاد على قيمتها وقال الليث ذلك قط الزيادة على القيمة وهذا باطل لان القيمة انما هي على أرباب المواشى وليست على المواشى وتختلف هذا جناية العبد فاتمها عليه فيحمل السيد منها ان أراد فداءه قيمته (المسئلة الثالثة عشر) لو لم يقض في المفسد بشئ حتى نبت أو انجبر فان كانت فيه قبل ذلك منفعة رعى أو شئ ضمن تلك المنفعة وان لم يكن فيه منفعة فلا ضمان رواه ابن حبيب وقال أصبغ يضمن لان التلف قد تحقق والخبر ليس من جهة فلا يعمد له به (المسئلة الرابعة عشر) قال أصبغ في المدينة ليس لاهل المواشى أن يخرجوا مواشيتهم الى قري الزرع بغير ذواد فركب العلماء على هذا ان البقعة لا تخلو أن تكون بقعة زرع أو بقعة سرح فان كانت بقعة زرع فلا تدخلها ماشية الا ماشية تحتاج في

الزرع وعلى أربابها حفظها وما أفسدت ضامن على أهلها إلا ونهارا وان كانت بقعة سرح فعلى صاحب الزرع الذى يجره فيها حفظه ولائى على أرباب المواشى ( المسئلة الخامسة عشر ) قال أشهب وابن نافع فى العتبية عن مالك سواء كانت الثمار والزرع محظرا عليها أو بغير حظار ولا يختلف الحكم بالحظار وقال غيره يختلف وهذا أصوب فان العجاء لا يرد لها حظار ( المسئلة السادسة عشر ) المواشى على قسمين ضواري وحريسة وعاليهما قسمهما مالك فالضواري هى المعتادة للزرع والثمار فقال مالك تغرب وتباع فى بلد لا زرع فيه رواه ابن القاسم فى الكتاب وغيره قال ابن حبيب وان كره ذلك ربها وكذلك قال مالك فى الدابة التى ضريت افساد الزرع تغرب وتباع وأما ما يستطاع الاحتراز منه فلا يؤمر صاحبه بإخراجه وهذا بين ( المسئلة السابعة عشر ) قال أصبغ النخيل والحمام والاوز والدجاج كالماشية لا يمنع صاحبها من اتخاذها وان أضرت وعلى أهل القرية حفظ زرعهم وهذه رواية ضعيفة لا يلتفت اليها ومن أراد أن يتخذ ما ينتفع به مما لا يضر بغيره مكن منه وأما انتفاعه بما يتخذ به بضراره بأحد فلا يسبل اليه وهذه الضواري عن ابن القاسم فى المدينة انه لا ضمان على أربابها الا بعد التقدم وأرى الضمان عليهم قبل التقدم اذا كانت ضواري ( المسئلة الثامنة عشر ) قال الحسن لولا هذه الآية لأيت القضاة قدها كواولكنه أنى على سليمان بصوابه وعذر داود باجتهاده وقد اختلف العلماء فى المجتهدين فى الفروع اذا اختلفوا هل الحق فى قول واحد منهم غير معين أم جميع أقوالهم حق والذى نراه أن جميعها حق لقوله ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما وقدمه نادى فى كتاب التمهيص فلي نظر فيه ان شاء الله

### ﴿ سورة الحج ﴾

فيهاست عشرة آية \* الآية الاولى قوله تعالى ﴿ يا أيها الناس ان كنتم فى ريب من البعث ﴾ فيها أربع مسائل ( المسئلة الاولى ) قوله تعالى فانا خلقناكم من تراب يعنى آدم ثم من نطفة يعنى ولده وهو المنى سمي نطفة لقلته وهو القليل من الماء ثم من علقه يعنى قطعة صغيرة من دم ثم من مضغة يعنى ثم من جزء مختبر يشبه اللقمة التى مضغت وقوله مخلقة فيه أربعة أقوال الاول صارت خلقا وغير مخلقة ما قدفة الرحم نطفة قاله ابن مسعود الثانى نامة الخلق وغير نامة الخلق قاله قتادة الثالث معناه مصورة وغير مصورة كالسقط قاله مجاهد الرابع بريد نامة المشهور وغير نامة ( المسئلة الثانية ) قد قدمنا شيأ من القول فى هذا الغرض ونحن الآن نقيض فيه بما اذا اتصل بما فى سورة الرعد كان بيانا للمسئلة وعرفانا فنقول فى ذلك روايات عن النبي صلى الله عليه وسلم وأقوال عن السلف فأما الروايات فقد قدمنا بعضها ونعيمدها هنا الرواية الاولى روى يحيى بن زكريا بن أبى زائدة حدثنا داود عن عامر عن علقمة عن ابن مسعود ونحوه وعن ابن عمر أن النطفة اذا استقرت فى الرحم أخذها ملك بكفه فقال أى رب ذكر أم أنثى شق أم سعيد ما الأجل ما الأثر وبأى أرض تموت قال داود وشككت فى الخلق والخلق فىقال له انطلق الى أم الكتاب فانك تجد فيها قصة هذه النطفة فينطلق فيجد قصتها فى أم الكتاب تتخلق فتأكل رزقها وتطأ أثرها فاذا جاء أجلها قبضت فدفنت فى المكان الذى قدر لها ثم قرأ عامر يا أيها الناس ان كنتم فى ريب من البعث فانا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة الثانية محمد بن أبى عدى عن داود بن ثعلبة قال عبد الله اذا استقرت النطفة فى الرحم أدارها ملك بكفه وقال أى رب مخلقة أو غير مخلقة قال فان كانت غير مخلقة قد دفنتها الارحام دما وان كانت مخلقة قال أى رب أذكر أم أنثى شق أم سعيد ما الرزق ما الأثر بأى أرض تموت ( آثار السلف أربعة ) الاول قال عامر فى النطفة



والعلقة والمضغة فإذا انكثت في الخلق الرابع كانت نسمة مخلقة وإذا قدفها قبل ذلك فهي غير مخلقة الثاني قال أبو العالية غير مخلقة السقط قبل أن يخلق الثالث قال قتادة نامة وغير نامة الرابع قال ابن زيد المخلقة التي خلق فيها الرأس واليدين والرجلين وغير مخلقة التي لم يخلق فيها شيئاً (المسئلة الثالثة) قال المغيرة بن شعبه أنه كان يأمر بالصلاة على السقط ويقول سموهم واغسلوهم وكفنوهم وحنطوهم فإن الله أكرم بالاسلام صغيركم وكبيركم ويتاوه هذه الآية هو الذي خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لم يستم سائر خلقها فإن الله يبعثها يوم القيامة خلقاً تاماً (المسئلة الرابعة) إذا رجعنا إلى أصل الاشتقاق فإن النطفة والعلقة والمضغة مخلقة لأن الكل خلق الله وإذا رجعنا إلى التصوير الذي هو منتهى الخلقة كما قال ثم أنشأناه خلقاً آخر فذلك ما قال ابن زيد أنها التي صورت برأس ويدين ورجلين وبينهما حالات فأما النطفة فليست بشيء يقيناً وأما أن تكونت فقد تخلفت في رحم الأم بالتلوين وتخلقت بعد ذلك بالتخثير فإنه أنشأ بعد أنشأه ويزعم قوم أن مع التخثير يظهر التخطيط ومثال التصوير فلذلك شك مالك فيه وقال ومن رأيي من يعرف أنه سقط فهو الذي تكون به أم ولد وقد استوفينا في سورة الرعد وشرح الحديث في كتاب الحيض فينظر هنالك وعلى هذا يعمل ما جاء من الأخبار والآثار على المخلق وغير المخلق وعلى التام والناقص ولعل المغيرة بن شعبه أراد السقط ما تبين خلقه فهو الذي يسمى وما لم يتبين خلقه فلا وجود له والاسم فيه دون موجود يسمى وبماذا تكون الولد وقد بيناه هنالك كما أشرنا إليه والله ينفعنا بعزناه (المسئلة الخامسة) إذا ثبت هذا فإن عدّة المرأة تنقض بالسقط الموضوع ذكره اسماعيل القاضي واحتج عليه بأنه حمل وقد قال الله وأولات الاحمال أجلهن أن يرضعن حملهن وكذلك قال لا تكون به أم ولد ولا يرتبط شيء من الاحكام به الآن يكون مخلقا لقوله تعالى فإنا خلقناكم من تراب ثم من نطفة مخلقة وغير مخلقة فيطلق عليه أنه خلق كما أنه حمل واعترض عليه بعض الشافعية بأن الولد ليس بمضغة وإنما ذكره الله سبحانه وتعالى تنبيهاً على القدرة قلنا فأين المقصور الذي تعلقت به القدرة هل هو تصرف الولد بين الاحوال ونقله من صفة إلى صفة فقد ذكر أن أصله النطفة ثم تتداوله الصفات فيكون خلقاً وحلاً قال المعترض والمراد بقوله وأولات الاحمال أجلهن ما يسمى ولداً قلنا بل المراد به ما يسمى حلاً وخلقاً لشغل الرحم فإذا سقط برئت الرحم من شغلها قال القاضي اسماعيل والدليل على صحة ذلك أنه يرث أباه فدل على وجوده خلقاً وكونه ولداً وحلاً قال المعترض لاحتجة في الميراث لأنه جاءه من أمه إلى حال كونه نطفة قلنا لو لم يكن خلقاً موجوداً ولداً وحلاً لم يأتها أسند ميراثه إلى حال ولا قضى له به الآية الثانية قوله تعالى ﴿سواء العا كف فيه والباد﴾ فيه ست مسائل (المسئلة الاولى) في سبب زوالها روى أنها نزلت حين خرج النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة الحديبية عام ست فصدده المشركون عن دخول البيت ومنعوه فقاموا على العام المستقبل وقضى عمرته في مكانه ونحوه مديده وحلق رأسه ورجع إلى المدينة (المسئلة الثانية) قوله والمسيح يداد المرام الذي جعلناه للناس سواء العا كف فيه والباد فيه قولاً واحداً هما أنه أراد به المسيح نفسه دون الحرم وهو ظاهر القرآن لأنه لم يذكر غيره الثاني أنه أراد به الحرم كله لأن المشركين صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه عنه فزحل خارجاً منه في الحل وغيرهم الله بذلك ودل عليه أيضاً قوله والمسيح يداد المرام فصدته الحرام تقتضي الحرم كله لأنه نصفته في التحريم وأخذت بجزء عظيم من التكرمة والتعظيم باجماع المسلمين ألا ترى إلى قوله تعالى جعل الله الكعبة البيت الحرام قياماً للناس وكان الحرم مثله لأنه حريمه وحريم الدار من الدار (المسئلة الثالثة) قوله وجعلناه للناس ريده خلقناه لهم وسعيناها ووضعنا مشرعاً وديناً وقد بينا معنى جعل ونصرفاته (المسئلة الرابعة) قوله

سواء العاكف يعني المقيم وكذلك اسمه في اللغة والبادي يريد الطاري عليه وقد قال ابن وهب سألت مالكا عن قول الله سواء العاكف فيه والبادي فقال لي مالك السعة والأمن والحق قال مالك وقد كانت الفساطيط تضرب في الدور ينزلها الناس والبادي أهل البادية وغيرهم ممن يقدم عليهم ثم قال وجاءكم من البدو قال ابن القاسم وسئل مالك عن ذلك فقال سواء في الحق والسعة والبادي أهل البادية ومن يقدم عليهم وقد كانت تضرب في الدور ولقد سمعت أن عمر بن الخطاب كان ينزع أبواب مكة إذا قدم الناس قال والحج كله في كتاب الله تعالى (المسئلة الخامسة) في المعنى الذي فيه التسوية وفيه قولان أحدهما في دوره ومنازله ليس المقيم فيها أولى بها من الطاري عليها هذا قول مجاهد ومالك كما تقدم وغيره الثاني أنهما في الحق سواء والحرمة والنسك والصحيح عموم التسوية في ذلك كله كما قال مالك وعليه جملة عمر بن الخطاب فقد روي أنه كان يأمر في الموسم بقطع أبواب دور مكة حتى يدخلها الذي يقدم فينزل حيث شاء وهذا يبنى على أصليين أحدهما أن دور مكة ملك لأربابها أم هي للناس الثاني يبنى عليه هذا الأصل وهو أن مكة هل افتتحت عنوة أو صلحا وقد ينال ذلك فيما تقدم وقد روي علقمة بن نضلة قال توفي النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر ومازى ربيع مكة إلا السوائب من احتاج سكن ومن استغنى أسكن وقد بينا في مسائل الخلاف القول في ربيع مكة والذي عندى الآن فيها أن النبي صلى الله عليه وسلم افتتح مكة عنوة لسكرته من عليهم في أنفسهم فسموا الطلقاء ومن عليهم في أموالهم أمر مناديه فنادى من أغلق عليه بابيه فهو آمن وتركهم في منازلهم على أحوالهم من غير تغيير عليهم لكن الناس إذا كثروا وارد بن عليهم شاركهم بحكم الحاجة إلى ذلك وقد روي نافع عن ابن عمر أن عمر كان ينهى أن تغلق مكة زمن الحاج وإن الناس كانوا ينزلون منها حيث وجدوا فارغا حتى كانوا يضربون الفساطيط في جوف الدور (المسئلة السادسة) قوله ومن يرد فيه بالحد بظلم تكلم الناس في دخول الباء ههنا فمنهم من قال إنها زائدة كزيادتها في قوله تنبت بالدهن وعليه جملوا قول الشاعر

نحن بنو جمدة أححاب الفلج \* نضرب بالسيف وزجو بالفرج

أراد وزجو بالفرج وهذا مما لا يحتاج إليه في سبيل العربية لأن حمل المعنى على الفعل أولى من حمله على الحرف فيقال المعنى ومن بهم فيه بئيل يكون ذلك الميل ظاهرا لأن الإخاد هو الميل في اللغة إلا أنه قد صار في عرف الشريعة ميلا مذموما فرفع الله الأشكال وبين أن الميل بالظلم هو المراد ههنا والظلم في الحقيقة لغة وشرعا وضع الشيء في غير موضعه وذلك يكون بالذنوب المطلقة بين العبد ونفسه وبالذنوب المتعدية إلى الخلق وهو أعظم ولذلك كان ابن عمر له فسطاطان أحدهما في الحل والآخر في الحرم فكان إذا أراد الصلاة دخل فسطاط الحرم وإذا أراد الأمر لبعض شأنه دخل فسطاط الحل صيانة للحرم عن قولهم كلا والله وبلى والله حين عظم الله الذنب فيه وبين أن الجنائيات تعظم على قدر عظم الزمان كالأشهر الحرم وعلى قدر عظم المكان كالبلد الحرام فتكون المعصية معصيتين أحدهما بنفس المخالفة والثانية باسقاط حرمة الشهر الحرام أو البلد الحرام فإن أشرك فيه أحد فقد أعظم الذنب ومن استعمله متعمدا فقد أعظم الذنب ومن استعمله متأولا فقد أعظم الذنب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن مكة حرمها الله يوم خلق السموات والأرض فهي حرام بحرمة الله لم تحل لأحد قبلي ولا تحل لأحد بعدي فإن أحد ترخص فيها يقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقولوا إن الله أذن لرسوله ولم يأذن لکم وهذا نص وقد قال أبو ثور مخرج العدوى لعمر بن سعيد بن العاصي وهو يبعث البعوث إلى مكة أذن لي أيها الأمير أحدثك قولاً قام به رسول الله صلى الله عليه وسلم القدم من يوم الفتح سمعته أذناي ووعاه قلبي وأبصرته عيناي حين تكلم به جدد الله وأثنى عليه ثم قال إن مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس لا يحل لأمرئ



وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم حج قبل الهجرة حجتين وحج حجة الوداع نالته وطن قوم أن حجه كان على  
دين إبراهيم ودعوته وإنما حج على دينه وملته تنفلا بالعبادة واستكنارا من الطاعة فلما جاءه فرض الحج بعد  
ملكه مكة وارتفاع العوائق وتطهير البيت وتقديس الحرم قدم أبا بكر ليقم للناس حجهم ثم أدى الذي عليه  
في العام الثاني وقد قدمنا وجه تأخيرها إلى حجة الوداع من قبل (المسئلة السابعة) قال علماء أئمتنا رحمهم الله لما قدم  
الله تعالى ذكره رجلا على كل ضامر دل على أن حج الرجل أفضل من حج الراكب وقد قال ابن عباس أنها  
لخوجاء في نفسى أن أموت قبل أن أحج ماشيا لاني سمعت الله يقول يا نوك رجلا وعلى كل ضامر فبدأ بأهل  
الرجلة وقد جاء في الأخبار أن إبراهيم وعيسى حجا ماشيين وإنما حج النبي صلى الله عليه وسلم راكبا ولم يحج  
ماشيا لأنه إن إقندى به أهل ملته لم يقدر و إوان قصر واعنه نحسروا وكان بالمؤمنين رؤفأرحما ولعمرك الله لقد  
طاف راكبا ليرى الناس هيئة الطواف \* الآية الخامسة قوله تعالى ﴿وليشهدوا منافع لهم﴾ فيها خمس  
مسائل (المسئلة الأولى) هذه لام المقصود والفائدة التي ينساق الحديث لها وتنسق عليه وأجلها قوله ذلك  
ليعلموا أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علما وقد اتصل بالفعل كما قدمناه وتتصل بالحرف  
كقوله لئلا يعلم أهل الكتاب وقد حققنا مورد هاهنا في ملجئة المتفقيين إلى معرفة غوامض النحويين (المسئلة  
الثانية) قوله منافع فيها أربعة أقوال الأول المسائل الثاني المغفرة الثالث التجارة الرابع من الأموال وهو  
الصحيح وذلك كله من نسك وتجارة ومغفرة ومنفعة دنيا وآخره والدليل عليه عموم قوله منافع فكل ذلك  
يشتمل عليه هذا القول وهذا يعضده ما تقدم في البقرة في تفسير قوله ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم  
وذلك هو التجارة باجماع من العلماء (المسئلة الثالثة) قوله ويذكروا اسم الله في أيام معلومات فيها قولان أحدهما  
أنها عشر ذى الحجة الثاني أنها أيام التشريق وبالأول يقول الشافعي وقد تقدم ذكر المعلومات في سورة البقرة  
بما يغنى عن إعادته هاهنا وقد روى ابن القاسم عن مالك الأيام المعلومات أيام النحر يوم النحر ويومان بعده  
وقال هو النهار دون الليل ومثله روى أشهب وابن عبد الحكم عن مالك وثبت يقينا أن المراد بذلك اسم الله  
فهاهما الكناية عن النحر لانه شرطه (المسئلة الرابعة) قوله فكأوا قد تقدم ذكر الالكل من لحم الصيد وجري  
فيه شيء من ذكر الهدى وحقيقته تأتي بعد ان شاء الله (المسئلة الخامسة) وأطعموا البائس الفقير فأما الفقير  
فهو الذي لا شيء له على نعمت ما تقدم في سورة براءة وأما البائس فهو الذي ظهر عليه البؤس وهو ضرر المرض  
أو ضرر الحاجة \* الآية السادسة قوله تعالى ﴿ثم ليفضوا نقمهم﴾ فيها أربع مسائل (المسئلة الأولى) في  
ذكر التفث قال القاضي الامام هذه لفظة عربية عربية لم يجد أهل المعرفة فيها شعرا ولا أخطوا بها خيرا وتكلم  
السلف عليها على خمسة أقوال الأول قال ابن وهب عن مالك التفث حلاق الشعر ولبس الثياب وما أتبع ذلك  
مما يحل به الحرم الثاني أنه مناسك الحج رواه ابن عمرو بن عباس الثالث حلق الرأس قاله فتادة الرابع  
في التجارة قاله مجاهد الخامس إزالة قسف الأحرار من تقليم أظفار وأخذ شعر وغسل واستعمال طيب قاله الحسن  
بن زياد وقال مالك الأول فاما قول ابن عباس وابن عمر فلو صح عنهما لكان حجة لشرف الصحة والاحاطة  
بالسنة وأما قول مجاهد أنه حلق الرأس فمن قول مالك وأما قول مجاهد أنه رمى الحجار فمن قول ابن عمرو وابن  
عمر ثم ثبت التفث في آيت التسمية معمر بن المثنى قد قال انه قص الأظفار وأخذ الشارب وكل ما يحرم  
في الحرم إلا ركعتين فيه ثم خرج وقال صاحب العين التفث هو الرمي والحلق والتقصير والذبح  
وتسليم الأظفار والركعتين لا يطرد ذكر الرجاج والفراء نحووه ولا أراه أحده الا من قول العلماء وقال  
ما يوجب به الحرم المذكور وهو ما لا يوجب إلا الصلابة

حفوار وسهم لم يحلقوا تنقنا \* ولم يسألوا لهم قلا وصئباننا  
 وإذا انتهبتم الى هذا المقام طهر اليكم ان ما ذكر أشار اليه أمية بن أبي الصلت وما ذكره قطرب هو الذي  
 قاله مالك وهو الصحيح في التفث وهذه صورة القاء التفث لغة وأما حقيقته الشرعية فإذا انحصر الحاج أو المعقر  
 هديه حلق رأسه وأزال وسخه وتطهر وتنتقى ولبس الثياب فيقضى تفثه وأما وفاء نذره وهي (المسئلة الثانية)  
 فإن النذر كل ما لزم الانسان أو التزمه وقال مالك في رواية ابن وهب وابن القاسم وابن بكير انه روى الجار لان  
 النذر هو العقل فهو روى الجار لاجل النذر بمعنى بالعقل الدية والأول أقوى لانه يلزم الوفاء برى الجار وينصر  
 الهدى ويحجب الوطء والطيب حتى تقع الزيادة (المسئلة الثالثة) قوله وليطوفوا بالبيت العتيق هذا هو  
 طواف الزيارة وهو طواف الافاضة وهو ركن من أركان الحج باتفاق وبه يتم الحج لانه أحد أعماله ونهاية أركانه  
 (المسئلة الرابعة) قوله بالبيت العتيق وفي تسميته بالعتيق قولان أحدهما انه من عتق أى قدم اذ هو أول مسجد  
 وضع في الارض أول الثاني انه عتق أى خلاص من الجبارة عن الهوان الى انقضاء الزمان حسب ما بيناه من  
 قبل \* الآية السابعة قوله تعالى ﴿ ذلك ومن يعظم حرمات الله الآية ﴾ فيها أربع مسائل (المسئلة الأولى)  
 الحرمات امثال ما أمر به واجتناب ما نهى عنه فان لهذا حرمة المبادرة الى الامتنال ولذلك حرمة الانكفاف  
 والانزجار (المسئلة الثانية) قوله واحلت لكم بهيمة الانعام الا ما تلى عليكم قد تقدم بيانه في سورة المائدة  
 (المسئلة الثالثة) قوله فاجتنبوا الرجس من الاوثان وصف الله الاوثان بانهم رجس والرجس النجس وهي  
 نجسة حكا والنجاسة ليست وصفًا ذاتيًا للاعيان وانما هي وصف شرعى من أحكام الايمان ولهذا قلنا انها لا تزال الا  
 بالماء كالم نجس الطهارة في الاعضاء البالاء اذ المنعان متاثران في حكم الشرع ليسا بجنسين وقد بينا ذلك في مسئلة  
 ازالة النجاسة من مسائل الخلاف (المسئلة الرابعة) قوله واجتنبوا قول الزور وهو الكذب وله متعلقات  
 أعظمها عقوبة الكذب على الله في ذاته أو صفاته أو أفعاله وهو الشرك ويلحق به الكذب على النبي صلى الله  
 عليه وسلم لانه على الله اذ بكلامه يتسكلم المتعلق الثاني الشهادة وهو تصوير الباطل بصورة الحق في طريق  
 الحكم ولهذا عظم النبي صلى الله عليه وسلم أمرها فذكر الكبائر فقال الاشرار بالله وشهادة الزور ثم قال وقول  
 الزور أو قول الزور فما زال يكررها حتى قلنا ليته سكت ومن طريق آخر عدلت شهادة الزور الاشرار بالله  
 ثم قرأ فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور ثم تتفاوت متعلقات الكذب بحسب عظم ضرره  
 وقلته \* الآية الثامنة قوله تعالى ﴿ ومن يعظم شعائر الله ﴾ فيها خمس مسائل (المسئلة الأولى) قوله شعائر الله  
 واحداها شعيرة ولم يختلفوا انها المعالم وحقيقتها أنها فعيلة من شعرت بمعنى مفعوله وشعرت دريت وتغظنت  
 وعلمت وتحققت كله بمعنى واحد في الاصل وتتباين المتعلقات في العرف هذا معناها العفة فأما المراد بها في الشرع  
 وهي (المسئلة الثانية) وفي ذلك أربعة أقوال الأول انها عرفة والمزدلفة والصفاء والمروة وعمل الشعائر الى البيت  
 العتيق قاله ابن القاسم عن مالك الثاني انها مناسك الحج وتعظيمها استيفاءها الثالث انها البدن وتعظيمها  
 استسماها الرابع اهدى دين الله وكتبه وتعظيمها التزامها والصحيح انها جميع مناسك الحج (المسئلة الثالثة)  
 قوله فانها من تقوى القلوب يريد فان حالة التعظيم اذا كست العبد باطنا وظاهرا فافصله تقاة القلب بصلاح  
 السر واخلص النية وذلك لان التعظيم فعل من أفعال القلب وهو الاصل لتعظيم الجوارح بالافعال (المسئلة  
 الرابعة) قوله لكم فيها سافع فيه ثلاثة أقوال الأول انها التجارة ويكون الاجل على هذا القدرة الى الحج الثاني  
 ان المباح الثواب والاجل يوم الدين الثالث ان المنافع الركوب والدرو والنسل والا كل وهذا على قول من قال  
 انها البدن والاجل ايحاب الهدى والصحيح انها البدن وتدل على غيرها ما من طريق المائلة وما من طريق

الاولى (المسئلة الخامسة) قوله تعالى ﴿ثم حملها الى البيت العتيق﴾ يريد انهاء تنهى الى البيت العتيق وهو الطواف وهذا قول مالك ان الحج كله في كتاب الله يعني أن شعائر الحج كلها تنهى الى الطواف بالبيت وقال عطاء تنهى الى مكة وهذا عموم لا يفيد شيئا فانه قد صرح بذكر البيت فلا معنى لالغائه وكذلك قول الشافعي انه الى الحل والحرم وهذا انما ينوء على أن الشعائر هي البدن ولا بد فيها من الجمع بين الحل والحرم ولا وجه لتخصيص الشعائر مع عمومها (المسئلة التاسعة) قوله تعالى ﴿ولكل أمة جعلنا منسكاً﴾ فيها خمس مسائل (المسئلة الاولى) قرئ منسك بكسر السين وقصها وباب مفعول في اللغة يختلف حاله دلالة اختلاف حال فعله فاذا كان مكسور العين في المستقبل فاسم المكان منه مفعول والمصدر مفتوح العين واسم الزمان منه كاسم المكان قالوا أنت الناقة على مضربها وحملها وما كان العين في المستقبل منه مفتوحا فالمصدر والمكان مفتوحان كما شرب والملبس وبأى لغيره كالكبر من كبر يكبر وما كان على فعل يفعل بضم العين فبمنزلة ما كان على يفعل مفتوحا لم يقولوا فيه مفعول بضم العين وقد جاء المصدر مكسورا في هذا الباب قالوا مطلع الشمس والحجازيون يفتخونه وقد كسروا اسم المكان أيضا فقالوا المنبت لموضعه والمطلع لموضعه فعلى هذا قل منسكا ومنسكا بالفتح والكسر (المسئلة الثانية) اذا ثبت هذا فقد اختلف العلماء في معناه ف قيل معنى منسكا حجا قاله قتادة وقيل ذبحا قاله مجاهد وقيل عيدا قاله الفراء واشتقاقه من نسكت وله في اللغة معان الاول تعبد ومنه قوله تعالى وأرنا مناسكنا خص في الحج على عادة اللغة الثاني قال ثعلب هو مأخوذ من النسيكة والنسيكة المخلصة من الخبث ويقال للذبح نسك لانه من جملة العبادات الخالصة لله لانه لا يذبح لغيره وادعى ابن عرفة ان معنى نسكت ذهبت وكل من ذهب مذهبا فقد نسك ولا يرجع الا الى العبادة والتقرب وهو الصحيح ولما رأى قوم ان العبادة تتكرر قال ان نسكت بمعنى نعهدت والذي ذهب اليه الفراء من أنه العيد روى عن ابن عباس وهو من أفضل المناسك (المسئلة الثالثة) قوله تعالى ليدكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الانعام يعني يذبحونها لله دون غيره في هدى أو ضحية حسبا تقدم بيانه في سورة الانعام (المسئلة الرابعة) في اقامة الصلاة وقد تقدم (المسئلة الخامسة) قوله تعالى ومما رزقناهم ينفقون وقد تقدم في مواضع كثيرة (المسئلة العاشرة) قوله تعالى والبدن جعلناها لكم من شعائر الله الآية فيها ثمان عشرة مسئلة (المسئلة الاولى) قوله تعالى والبدن جعلناها لكم من شعائر الله البدن جمع بدنة وهي الواحدة من الابل سميت بذلك من البدانة وهي السمن يقال بدن الرجل بضم العين اذا سمن وبدن بتشديد هاء اذا كبر وأسن وانما سماها بصفتها لينبه بذلك على اختيارها وتعين الافضل منها فان الله أحق ما خبير له وفقد روى عن جابر وعطاء ان البقرة يقال لها بدنة وحكى ابن شجرة انه يقال في النعم وهو قول شاذ والبدن هي الابل والهدى عام في الابل والبقر والغنم (المسئلة الثانية) قوله تعالى جعلناها لكم من شعائر الله وهذا نص في أنها بعض الشعائر كما تقدم بيانه (المسئلة الثالثة) قوله تعالى لكم فيها خير يعني منعقة اللباس والمعاش والركوب والاجر فأما الاخر فهو خير مطلقا وأما غيره فهو خير اذا قوى على طاعة الله (المسئلة الرابعة) فاذكروا اسم الله عليها صواف فيها ثلاث قرآت صواف بقاء مطلقة قراءة الجمهور وصواف بنون قراءة ابن مسعود وصوافي بياء معجمة باثنتين من تحتها قراءة أبي بن كعب فأما قوله صواف فن صف يصف اذا كانت جملة من قيام أو قعود أو مشاة بعضها الى جانب بعض على الاستواء ويكون معناها هاهنا صفت قوائمها في حال نحرها أو صفت يديها قاله مجاهد وأما صوافن فالصافن هو القائم وقيل هو الذي ينشئ احدى رجليه وأما صوافي فهو جمع صافية وهي التي أخلصت لله نية وجلالا وأشعارا وتقليدا وقال ابو حنيفة لا اشعار وهو بدعة لانه مثله وكأنه لا خبر عنده للسنة الواردة في ذلك ولالا حاديت المتعاضدة فهي فعل النبي صلى الله عليه وسلم والصواب بعده





فلما من قال اهما واجبان فتعلق بظاهر القول مع ما فيه من مخالفة الجاهلية ففيه غريبة من الفقه لم يقع لي  
 منذ قرأت العلم لها نظير وذلك أن قول القائل انهما جميعا يترك كل لهما مستحبان لم يتصور شرعا فانه ليس  
 وراء ذلك الاتلاف وذلك لا يجوز فلا يصح استحبابهما معا وانما يقال أحدهما واجب على البدل أو يقال الاكل  
 مستحب والاطعام واجب كما قال مالك والاصح عندي أن الاكل واجب وقد اخرج علماؤنا بمسئلة وردت  
 بصيغة الأمر ولم تكن واجبة وليس في ذلك حجة لانه اذا سقط أمر بدليل لا يسقط غيره بغير دليل ( المسئلة  
 العاشرة ) اذا أكل من لحم الهدى الذي لا يحل له أكله ففيه لعنا ثاقولان أحدهما ما وقع في المدينة انه ان كان  
 جاهل فليستعفر الله ولا شيء عليه قال مالك وقد كان ناس من أهل العلم يقولون يأكل منه وقال في المشهور من  
 مذهبا انه اذا أكل من جزاء الصيد أو فدية الاذى بعد أن بلغ محله غرم وماذا يغرم قولان أحدهما يضمن  
 الهدى كله قاله ابن الماجشون الثاني ليس عليه الاغرم قدر ما أكل وهذا هو الحق لاشئ غيره وكذا لو بدر هدى  
 المساكين فأكل منه بعد أن بلغ محله لا يغرم الا ما أكل خلافا للبدونة لان الصحيح عندي ما ذكرته لكم اذا تكرر  
 قد وقع والتعدى انما هو في اللحم فيغرم بقدر ما تعدى فيه واختلف علماؤنا فيما يغرم وهي ( المسئلة الحادية  
 عشر ) فقال بعض علماؤنا انه يغرم قبة اللحم وقال في كتاب محمد وابن حبيب عن عبد الملك انه يعرفه طعاما  
 والاول اصح لان الطعام انما هو في مقابلة الهدى كله عند تعذره عبادة وليس حكم التعدي حكم العبادة فاما اذا  
 عطب الواجب كله قبل محله فليأكل منه لان عليه بدله وهي ( المسئلة الثانية عشر ) فان كان تطوعا فعطب  
 قبيل محله لم يأكل لانه يهتم أن يكون أسرع به أيا كله هذا من باب سد الدرائع وهي ( المسئلة الثالثة  
 عشر ) المسئلة الرابعة عشر القانع \* والخامسة عشر المعتز وفي ذلك خمسة أقوال الاول قال ابن وهب  
 وابن القاسم القانع المقبر والمعتز الزائر الثاني قال ابن وهب وعتبة السائل وقاله زيد بن أسلم الثالث المعتز الذي  
 يعتريك قاله مجاهد والقانع الجالس في بيته قاله مجاهد الرابع القانع الذي يرضى بالقليل والمعتز الذي يبرك  
 ولا يبايتك قاله القرطبي الخامس الذي يقع هو المتعفف والمعتز السائل ( المسئلة السادسة عشر ) هذه  
 الاقوال متقاربة فاما القانع فعليه قنع يقنع وله في اللغة معنيان احدهما الذي يرضى بما عنده والثاني الذي  
 يدل وكلاهما يبطل على الفقير فانه دليل فان رفق عند رزقه وقانع وان لم يرض به فهو ملحف وأما المعتز  
 والمعتز فهم متقاربان معنى مع افتراقهما اشتقاقا فالمعتز ضاعف والمعتز معتل للام ومن الماد في العربية  
 كونهما بمعنى واحد قال الحارث بن هشام

وشيبة فيهم والوليد ومهم \* أمية مأوى المعتز ين وذى الرحل

يريد بالمعتز من يغرم للرياسة ودو الرحل من يبرك فتضعفه وقال رهير

على أكثرهم رزق من يعبرهم \* وعند المقلين السباحة والندل

ربعض هذا قوله تعالى ان تقول الاعتراف بعض آلهما سوء يريد برك فهذا كله في المعتل وأما ما ورد في

المصاعف فكقول الشاعر \* يعطى دحائمه \* معتز قبل السؤال \* وقال الكهيت

أيا خبر من يأتيه الطارقو \* انا عبادا واما اعتارا

وقال آخر

قال التميمي الامام الذي عندي فيه أن المعنى فيه امتياز به كقوله تعالى المعتبر بالسكن وحقيقة ذلك أن الله

سمى الاكل والاطعام التبر والمعتز على قسمين الاول التبر بأكفاد الله في اتمام الكل منهما مع

احتمال طاهرا ومزاجا ودم بعض الناس فيه فقال بهي ( المسئلة السابعة عشر ) ان التاجر من حرك

الغنى وليس لذلك وجه كما بيناه ( المسئلة الثامنة عشر ) قال بعضهم ان الهدى يقسم اثلاثا قسم يأكله صاحبه وقسم يأخذه القانع وقسم يأخذه المعتر واما يقسم قسمين قسم يأخذه الآكل وقسم يأخذه القانع والمعتر ولهذا قال ابن القاسم عن مالك ليس عندنا في الضحايا قسم معلوم موصوف قال مالك في حديثه بلغني عن ابن مسعود شئ ليس عليه العمل عندنا وهو الذي أشرنا اليه من قسمتها اثلاثا وقد قال تعالى والانعام خلقها لكم فيها ذكوة ومنافع ومنها ما تكونون ولهم يكن ذلك ليجزأ اثلاثا ذلك لتعلموا ان هذا التقدير ليس بأصل يرجع اليه وفي صحيح مسلم عن ثوبان رضي رسول الله صلى الله عليه وسلم بشاة ثم قال لي أصلح لها فإزال يأكل منه حتى قدمنا المدينة ولم يذكر صدقة وهذا نص في المسئلة \* الآية الحادية عشر قوله تعالى ﴿ لن ينال الله لحومها الآية ﴾ فيها ثلاث مسائل ( المسئلة الاولى ) قوله لن ينال الله من الالفاظ المشكلة فان النيل لا يتعلق بالبارى سبحانه ولكن عبر به تعبير اعجازي عن القبول فان كل ما نال الانسان موافق أو مخالف فان ناله موافق قبله أو مخالف كرهه ولا عبرة بالافعال بدنية كانت أو مالية بالاضافة الى الله تعالى اذ لا يختلف في حقه الا بمقتضى نية وأمره واما مراتب الاخلاص فيها والتقوى منها ولذلك قال لن يصل الى الله لحومها ولأدمائها وانما يصل اليه التقوى منكم فيقبله اليه ويرفعه ويسمعه ( المسئلة الثانية ) كذلك سخرها لكم امن علينا سبحانه بتدليلها لنا وتمكيننا من نصر يفيها وهي أعظم من أبداننا وأقوى أعضاء ذلك ليعلم العبدان الامور ليست على ما تظهر الى العبد من التدبير وانما هي بحسب ما يدبرها العزيز القدير فيغلب الصغير الكبير ليعلم الخلق أن الغالب هو الله وحده الفاعل فوق عباده ( المسئلة الثالثة ) قوله لتكبروا الله على ما هذاكم ذكر سبحانه ذكر اسمه عليها في الآية قبلها فقال ليدكروا اسم الله عليها صواف وذكرهنا التكبير فكان ابن عمر يجمع بينهما اذا نحر هديه فيقول بسم الله والله أكبر وهذا من فقهه رضي الله عنه وقد قال قوم التسمية عند الذبح والتكبير عند الاحلال بدلا من التسمية عند الاحرام وفعل ابن عمر أفقه والله أعلم \* الآية الثامنة عشر قوله تعالى ﴿ أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا ﴾ فيها أربع مسائل ( المسئلة الاولى ) في سبب نزولها وفي ذلك ثلاثة أقوال الاول روى عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم لما خرج من مكة قال أبو بكر أخرجوا بنيهم بالله وإنا اليه راجعون لم يكن فأذن الله لأذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا قال أبو بكر فعرفت أنه سيكون قتال خرج به الترمذي وغيره الثاني قال مجاهد الآية مخصوصة نزلت في قوم مهاجرين وكانوا ينعنون فأذن الله في قتالهم وهي أول آية نزلت في القتال الثالث قال الضحاك استأذن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في قتال الكفار فقيل لهم ان الله لا يحب كل خوائف كفور فمهاجر نزلت أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وهذا نسخ لكل ما في القرآن من اعراض وترك وصفه وقد بيناه في قسم النسخ الثاني من علوم القرآن ( المسئلة الثانية ) معنى أذن أبيع فانه لفظ موضوع في اللغة لا باحة كل ممنوع وهو دليل على أن الاباحة من الشرع وانه لا حكم قبل الشرع لا باحة ولا حظرا الا ما حكم به الشرع وبينه وقد أوضحناه في أصول الفقه لا ترى ان الله قد كان بعث رسوله ودعا قومه ولكنهم لم يتصرفوا إلا بأمر ولا فعاوا إلا بأذن ( المسئلة الثالثة ) قد بينا أن الله سبحانه لما بعث محمد صلى الله عليه وسلم بالحجة دعا قومه الى الله دعاء دائما عشرة أعوام لاقامة حجة الله سبحانه ووفاء بوعده الذي امن به بفضل في قوله وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا واستقر الناس في الطغيان وما استدلووا بواضح البرهان وحين أذن الله بذلك الى الخلق وأبوا عن الصدق أمر رسوله بالقتال ليستخرج الاقرار بالحق منهم بالسيف ( المسئلة الرابعة ) قرئ يقاتلون بكسر التاء وقضها فان كسرت التاء كان خبرا عن فعل المأذون لهم وان فتحها كان خبرا عن فعل غيرهم هم وان الأذن وقع من أجل ذلك لهم ففي فتح التاء

بيان سبب القتال وقد كان الكفار يعتقدون النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بالاذية ويعاملونهم بالنكاسة  
لقد خنقه المشركون حتى كادت نفسه تذهب فتداركه أبو بكر وقال أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله وقد بلغ  
بأصحابه إلى الموت قد قتل أبو جهل سمية أم عمار بن ياسر وقد عذب بلال وما بعده هذا إلا الانتصار بالقتال  
والأقوى عندي قراءة كسر التاء لأن النبي صلى الله عليه وسلم بعد وقوع العفو والصفح عما فعلوا أذن الله له  
في القتال عند استقراره بالمدينة فأخرج البعوث ثم خرج بنفسه حتى أظهره الله يوم بدر وذلك قوله وإن  
الله على نصرهم لقدير \* الآية الثالثة عشر قوله تعالى ﴿ الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا  
ربنا الله ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الأولى ) قال علماؤنا رحمهم الله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل  
بيعة العقبة لم يؤذن له في الحرب ولم تحل له الدماء إنما يؤمر بالدعاء إلى الله والصبر على الأذى والصفح عن الجاهل  
فكانت قريش قد اضطهدت من اتبعه من قومه من المهاجرين حتى فتنوهم عن دينهم ونفوهم عن بلادهم  
فهم بين مقتول في دينه ومغذوب بين هارب في البلاد مغرب فخنهم من فر إلى أرض الحبشة ومنهم من خرج إلى  
المدينة ومنهم من صبر على الأذى فلما عمت قريش على الله وردوا أمره وكرامته وكذبوا نبيه وعذبوا من آمن به  
وعبدوه ووحده وصدق نبيه واعتصم بدينه أذن الله لرسوله في القتال والامتناع والانتصار بمن ظلمهم وبغي عليهم  
فكانت أول آية أنزلت في أذنه له بالحرب وإحلاله له الدماء أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا إلى قوله الأمر رأي  
انما أحلت لهم القتال لأنهم ظلموا ولم يكن لهم ذنب فيما بينهم وبين الناس إلا أن يعبدوا الله وأنهم إذا ظهروا أقاموا  
الصلاة ثم أنزل الله عليهم وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله وقد تقدم بيان ذلك وعن هذا عبر رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فيما أخبرنا نصر بن إبراهيم الزاهد قال حدثنا علي بن موسى أنبأنا المروزي حدثنا القنبري  
حدثنا البخاري حدثنا عبد الله بن محمد المسندي حدثنا حري بن عمار حدثنا شعبة عن واقد بن محمد سمعت  
أبي يحدث عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله  
وأن محمداً رسول الله ويقبوا الصلاة ويؤتوا الزكاة فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحق  
الاسلام وحسابهم على الله ( المسئلة الثانية ) قوله تعالى الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق دليل على نسبة  
الفعل الموجود من الملجأ المكروه إلى الذي الجاهل وأكرهه ورتب عليه حكم فعله ولذلك قال علماؤنا إن المكروه  
على اتلاف المال يلزمه الغرم وكذلك المكروه على قتل الغير يلزمه القتل وروى في مختصر الطبري أن أصحاب  
النبي صلى الله عليه وسلم استأذنه في قتال الكفار إذ آذوه بمكة غيلة فنزلت إن الله لا يحب كل خوان كفور  
فلما هاجر إلى المدينة أطلق لهم قتالهم وهذا إن كان صحيحاً فقد نسخ الحديث الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال من لكعب بن الأشرف فإنه قد آذى الله ورسوله فقام محمد بن مسامة فقال يا رسول الله أنجب أن أقتله قال  
نعم فقتله مع أصحابه غيلة وكذلك بعث النبي صلى الله عليه وسلم رطها إلى أبي رافع عبد الله بن أبي الحقيق فقتلوه  
غيلة \* الآية الرابعة عشر قوله تعالى ﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلى صراط مستقيم ﴾ فيها  
مسئلتان ( المسئلة الأولى ) في سبب نزولها في ذلك روايات مختلفة أظهرها وما فيها ظاهر أن النبي صلى الله عليه  
وسلم جلس في ناد من أندية قومه كثير أهل فتنى يومئذ أن لا يأتيه من الله شيء فينفروا عنه يومئذ أنزل الله عليهم  
والنجم إذا هوى فقرأ حتى إذا بلغ إلى قوله أفرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى التي ألقى عليه  
الشیطان كلمتين تلك الغرائق العلى وإن شفاعهن لترجي فتكلم بهائم مضى بقراءة السورة كلها  
ثم سجده في آخر السورة وسجد القوم جميعاً معه ورفع الوليد بن المغيرة تراباً إلى جبهته وسجد عليه وكان  
شيخاً كبيراً فلما أمسى أتاه جبريل فعرض عليه السورة فلما بلغ الكلمات قال ما جئت بك بهاتين فأوحى الله

اليهوان كادوا ليفتنونك عن الذي أوحينا إليك إلى بصير افازال مغمو ما هم وما حتى نزلت وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا نفي ألقى الشيطان في أمنيته وفي رواية أن جبريل قال له لقد تلوت يا محمد على الناس شيئا ألم أتك به فخرن وخاف خوفا شديدا فأنزل الله عليه انه لم يكن قبله رسول ولا نبي ثم نفي كما نفي وأحب كما أحب الا والشيطان قد ألقى في أمنيته كما ألقى الشيطان على لسانه (المسئلة الثانية) اعلموا ان الله أفتدكم بنور هداية ويسر لكم مقصد التوحيد ومغزاه أن الهدي هدى الله فسيحان من يتفضل به على من يشاء ويصرفه عن يشاء وقد بينا معنى هذه الآية في فصل تنبيه الغبي على مقدار النبي بما رجو به عند الله الجزاء الأوفى في مقام الزلفي ونحن الآن نجلو بتلك الفصول الغماء وترقيكم بها عن حضيض الدهماء الى بقاع العلماء في عشر مقامات المقام الاول أن النبي اذا أرسل الله اليه الملك بوحيه فانه يخلق له العلم به حتى يتحقق أنه رسول من عنده ولولا ذلك ما سححت الرسالة ولا تبينت النبوة فاذا خلق الله له العلم به تميز عنده من غيره وثبت اليقين واستقام سبيل الدين ولو كان النبي اذا شافه الملك بالوحي لا يدرى أملك هو أم شيطان أم انسان أم صورة مخالفة لهذه الاجناس ألفت عليه كلاما وبلغت اليه قول لم يصح له أن يقول انه من عند الله ولا ثبت عندنا أنه أمر الله فهذه سبيل متيقنة وحالة متحققة لا بد منها ولا خلاف في المقول ولا في المعقول فيها ولو جاز للشيطان أن يتمثل فيها أو يتشبه بها ما أمناه على آية ولا عرفنا منه باطلا من حقيقة فارتفع بهذا الفصل اللبس وصح اليقين في النفس المقام الثاني ان الله قد عصم رسوله من الكفر وأمنه من الشرك واستقر ذلك من دين المساهين باجماعهم فيه واطبا قهم عليه فمن ادعى أنه يجوز عليه أن يكفر بالله أو يشك فيه طرفة عين فقد خلع ربة الاسلام من عنقه بل لا يجوز زعليه المعاصي في الافعال فضلا عن أن ينسب الى الكفر في الاعتقاد بل هو المنزه عن ذلك فعلا واعتقادا وقد مهدنا ذلك في كتب الاصول بأوضح دليل المقام الثالث ان الله قد عرف رسوله بنفسه وبصره بادلته وأراه ملكوت سمواته وأرضه وعرفه سنان من كان قبسه من اخوته فلم يكن يخفى عليه من أمر الله ما نعرفه اليوم ونحن حثالة أمته ومن خطر له ذلك فهو بمن يمشي مكبا على وجهه غير عارف بنبية ولا بر به المقام الرابع تأملوا فتح الله أغلاق النظر عنكم الى قول الرواة الذين هم بجهلهم أهداء على الاسلام من صرح بعداوته أن النبي صلى الله عليه وسلم لما جلس مع قريش نفي أن لا ينزل عليه من الله وحي فكيف يجوز لمن معه أدنى مسكة أن يخاطر بماله أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى ووصلي قومه على وصل ربه وأراد أن لا يقطع أنسه بهم ما ينزل عليه من عند ربه من الوحي الذي كان جارا عليه وقلعه رأس وحشته وغاية أمنيته وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود الناس فاذا جاءه جبريل كان جودا به من الرجح المرسله فيؤثر على هذا مجالسة الاعداء المقام الخامس ان قول الشيطان ملك امرأه اني اعلم اني انما ترثي للنبي صلى الله عليه وسلم قبله منه فالتبس عليه الشيطان بالملك واختلط عليه الموحية بالكفر حتى يفرق بينهما وأما من أدنى المؤمنين منزلة وأقلهم معرفة بما وفق الله وآتاه من علمه لا يخفى على دعاكم ان الله كفو لا يجوز زور روده من عند الله ولو طاله أحدكم ان ينادي يا الله يا الله في النكرك بالانكار والردع والردع والردع والشيع فذا لعن أن يجهر في النبي صلى الله عليه وسلم حياء الله تعالى به قوله ولاية طن لصفه الام بانها امرأته اعلم وان شفاعتها رنجي وقد علم علمي وروايتي في الادب والادب والادب والادب ولا تنفع ولا تنفع ولا تنفع ولا تنفع هذا كان يأتيه جبريل على المسح وانما امرأته التي جبريل لا يجوز زلفه من جهة المقتول ولا من جهة المقتول فكيف يخفى عند الله في الرسول ثم لا يمكن ان يكون هالكا ان جبريل يلى ما عاد اليه بعد ذلك ليعارضه فيها أنفي اليه من التي جبريل كبرها بجاها في ان لا يكون له في كبرها علمه

جبريل وقال له ما جئتكم بهذه فخرن النبي صلى الله عليه وسلم لذلك وأنزل عليه وان كادوا ليفتنونك عن الذي  
 أوحينا إليك لتفترى علينا غيره فيأله والمعلمين والعالمين من شيوخ فاسد وسوس هامد لا يعلم ان هذه الآية نافية  
 لما زعموا مبطله لما رواوا وتقولوا وهو المقام السادس وذلك أن قول العربي كاد يكون كذا معناه قارب ولم  
 يكن فآخبر الله في هذه الآية انهم قاربوا أن يفتنوه عن الذي أوحى اليه ولم تكن فتنة ثم قال لتفترى علينا غيره  
 وهو المقام السابع ولم يفتر ولو فتنوك وافتريت لا تتحدوك خيلنا فلم تفتن ولا افتريت ولا أعدوك خيلنا  
 ولولا ان نبينا \* وهو المقام الثامن لقد كدت تركز اليهم شيئا قليلا فأخبر الله سبحانه وتعالى انه ثبته وقرر  
 التوحيد والمعرفة في قلبه وضرب عليه سراق العصمة وآواه في كنف الحرم ولو وكله الى نفسه ورفع عنه  
 ظل عصمته لحظا لامت بما راموه ولكننا أمرنا عليك المحافظة وأشرقنا بنور الهداية فؤادك فاستبصر وأنح  
 عنك الباطل ودرج هذه الآية نص في عصمته من كل مانسب اليه فكيف يتأولها أحد عدوا عما نسب من  
 الباطل اليه \* المقام التاسع قوله فما زال مغموما مغموما حتى نزلت عليه وما أرسلنا من قبلك من رسول  
 ولا نبي الآية فاما غمه وحزنه فبان تمكن الشيطان مما تمكن مما يأتي بيانه وكان النبي صلى الله عليه وسلم يعز عليه  
 أن ينال الشيطان شيئا وان قل تأثيره \* المقام العاشر ان هذه الآية نص في غرضنا دليل على صحة مذهبننا أصل  
 في براءة النبي صلى الله عليه وسلم مما نسب اليه أنه قاله عندنا وذلك انه قال تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول  
 ولا نبي الا اذ اتى ألقى الشيطان في تلاوته فآخبر الله تعالى أن من سنته في رسوله وسيرته في أنبيائه انهم اذا قالوا عن  
 الله قولاً زاد الشيطان فيه من قبل نفسه كما يفعل ساثر المعاصي كما تقول ألقيت في الدار كذا وألقيت في الحكم  
 كذا وألقيت في الكيس كذا فهذه النص في أن الشيطان زاد في الذي قاله النبي صلى الله عليه وسلم لان النبي  
 قاله وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأ تلاقرا نام قطعاً وسكت في مقاطع الآي سكوتا محصلا وكذلك  
 كان حديثه مترسلا فيه متأيا فيتبع الشيطان تلك السكتات التي بين قوله ومائة الثالثة الاخرى وبين  
 قوله تعالى ألم الذكر وله الأنثى فقال يحاكي صوت النبي صلى الله عليه وسلم وانهم الغرائقة العلى وان  
 سفاعتهم لترتجى فأما المشركون والذين في قلوبهم مرض لقلعة البيرة وفساد السيرة فقلوها عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم ونسبوا بها بجهلهم اليه حتى سجدوا له اعتقادا انه معهم وعلم الذين أوتوا العلم والابحان ان  
 القرآن حق من عند الله فيؤمنون به ورفضون غيره وتجييب قلوبهم الى الحق وتفر عن الباطل وكل  
 ذلك ابتلاء من الله وحجة فأين هذا من قولهم وليس في القرآن الاغاية البيان بصيانة النبي صلى الله عليه  
 وسلم في الاسرار والاعلان عن الشك والسكران وقد أوعدنا اليكم توصية أن تجعلوا القرآن امامكم  
 وحرورف امامكم فلا تحموا عليه اما ليس فيها ولا تربطوا فيها ما ليس بها وما هدى لهذا الا الطبري بجلاله قدره  
 وصفاء فكبره وسعة اعلم في العلم وسعة ساعده وذراعه في النظر وكأنه أشار الى هذا الغرض وصوب  
 على هذا المرفق فترامى بعد ذلك في ذلك روايات كثيرة كلها باطلة لأصل لها ولو شاء ربك لأمناها  
 أحدا ولا سطر حمار لك. فقال لما ربه عصمه الله واياكم بالتوفيق والتسديد وجعلنا من أهل التوحيد بفضل  
 ورحمة الآية اخذ منه مذهب قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا وحملها كما تقدم بياننا له  
 من صلى الله عليه وسلم تلاوة فحدوسا وتلاوة اخرى هو محدود الى الالة فقصوه عليه ورأى عمر انهما سجدتا تلاوة  
 رأى فيهما رأيا كذا في ابن ودب وغيره عن مالك عن نافع ان رجلا من الانصار أخبره ان  
 شربين اخطأ في سورة الحج فسجد فيها السجدة نين ثم قال ان هذه السورة فضلت بسجدة نين قال مالك  
 وحديثي عبد الله بن عباس رأيت ابن عمر يسجد في سورة الحج بسجدة نين وكان ابن عمر أكبر الخلق



بالنبي صلى الله عليه وسلم قدوة وروى عقبة بن عامر قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله  
 أفى سورة الحج سجدتان قال نعم ومن لم يسجد هما لا يقرأهما رواه وهب بن لبيعة عن مسرج بن هاعان عنه  
 \* الآية السادسة عشر قوله تعالى ﴿ وما جعل عليكم في الدين من حرج ﴾ فيها أربع مسائل (المسئلة الاولى)  
 الحرج هو الضيق ومنه الخرجة وهى الشجرات الملتفة لا تسلك لالتفاف شجراتها وكذلك وقع التفسير فيه من  
 الصحابة رضى الله عنهم روى ان عبيد بن عمير جاء فى ناس من قومه الى ابن عباس فسأله عن الحرج فقال أو  
 لستم العرب فسألوه فلانا كل ذلك يقول أولستم العرب ثم قال ادعى رجلان من هذيل فقال له ما الحرج فيكم  
 قال الخرجة من الشجر ما ليس له خرج وقال ابن عباس ذلك الحرج ولا يخرج حله (المسئلة الثانية) فى محل  
 النفي وقد روى عن عثمان بن يسار عن ابن عباس فى قوله تعالى وما جعل عليكم فى الدين من حرج قال هذا  
 فى تقديم الاهلة وتأخيرها بالفطر والاضحى وفى الصوم وثبت صحبا عن ابن عباس قال تقول ما جعل عليكم  
 فى الدين من حرج انما ذلك سعة الاسلام ما جعل الله فيه من التوبة والكفارات وقال عكرمة أحل لكم من  
 النساء مثنى وثلاث ورباع وما ملكت يمينك قال القاضى قال النبي صلى الله عليه وسلم بعثت بالخطيئة  
 الممحة وقد كانت الشدايد والعزائم فى الامم فأعطى الله هذه الامة من المساحة والدين ما لم يعط أحدا قبلها فى  
 حرمة نبيها ورحمة نبيه صلى الله عليه وسلم لها فأعظم حرج رفع المؤاخذة بما يندى فى أنفسنا ونخفيه وما يقرن به من  
 اصرو وضع كما بينا من قبل فى سورة الاعراف وغيرها ومنها التوبة بالندم والعزم على ترك العود فى المستقبل  
 والاستغفار بالقلب واللسان وقيل لمن قبلنا فتوبوا الى بارئكم فاقتلوا أنفسكم ولو ذهبت الى تعديد نعم الله  
 فى رفع الحرج لطل المرام ومن جملته انه لا يؤاخذنا تعالى ان نسينا أو أخطأنا وقد بينا أيضا فى قبل ذلك وقد  
 ثبت فى الصحيح عن عبد الله بن عمرو وغيره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف فى حجة الوداع فجمعوا  
 بسألونه فقال رجل لم أشعر فحلفت قبل أن أدخ قال ادخ ولا حرج فبجاء آخر فقال لم أشعر فحشرت قبل أن  
 أرمى فقال ارم ولا حرج فاسئل يومه عن شئ قدم ولا آخر الا قال افعل ولا حرج فأعجب لمن يقول ان الدم على  
 من قدم الخلق على النحر والنبي صلى الله عليه وسلم قد قال ولا حرج ولقد نزلت بي هذه النازلة سنة سبع وثمانين  
 كان معي ما استيسر من الهدى فلما رميت جرة العقبة وانصرفت الى النخراء المزين وحضر الهدى فقال  
 أصحابي نكروا فحلفت ولم أشعر قبل النحر وما نذكرت الا وجعل شعري قد ذهب بالموسى فقلت  
 دم على دم لا يلزم ورأيت بعد ذلك الاحتياط لارتفاع الخلاف والحق هو الاول فهو المعقول (المسئلة  
 الثالثة) اذا تعارض دليلان أحدهما بالخطر والآخر بالاباحة فى العلماء من مال الى الاستظهار وقال يقدم  
 دليل الخطر ومنهم من قال يقدم دليل الاباحة ويختلف فى ذلك مقاصد مالكا الا فى باب الربا يقدم دليل الخطر  
 وذلك من فقهه العظيم وكذلك لو قام دليل على زيادة ركن فى العبادة أو شرط وقام الدليل على اسقاطه فاختلف  
 العلماء أيضا فيه فمن العلماء من أخذ بالاحتياط وقوى بزيادة الركن والشرط ومنهم من أخذ بالسهولة وقال  
 بدليل الاسقاط ولم يعول مالكها هنا على أقوى الدليلين كان زيادة أو باسقاط ورأيه هو الذى نراه وقد  
 مهدناه فى آصول الفقهاء التى نظران شاء الله (المسئلة الرابعة) اذا كان الحرج فى الزمان عاماني المار به  
 بهم فخط واحد كان خاصا لم يعبر به فى اصول الفقهاء فى ادقاره ولا يعبر به فى مسائل الخلاف  
 فنه خذوه بعين الله

## ﴿ سورة المؤمنين ﴾

فيها اثنا عشر آية \* الآية الأولى قوله تعالى ﴿ الذين هم في صلاتهم خاشعون ﴾ فيها ست مسائل (المسئلة الأولى) في سبب نزولها روى الزهري عن عروة بن الزبير عن عبد الرحمن بن عبد القاري قال سمعت عمر ابن الخطاب يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أنزل عليه الوحي يسمع عند وجهه كدوى النحل فأُنزل عليه يوماً فلبننا ساعة ثم سرى عنه فاستقبل القبلة ورفع يديه وقال اللهم زدنا ولا تنقصنا وأكرمنا ولا تهنا واغثنا ولا تضرنا ولا تنزلنا علينا وارضا وارضا عنا ثم قال أنزل على عشر آيات من أقامهن دخل الجنة ثم قال قد أفلح المؤمنون حتى ختم عشر آيات رواه الترمذي وغيره وهو صحيح وان كان قد تكلم فيه أبو عيسى وقطعه وكان سبب نزولها في رواية محمد أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقبل بصره في السماء اذا صلى فزلت آية قال محمد ان لم تكن الذين هم في صلاتهم خاشعون فلا أدري اية آية هي قال القاضي هو محمد بن سيرين وهذا الحديث مقطوع مظنون فقصوده غير مقطوع فسقناه على حاله لكم حتى نكون في معرفته سواء معكم (المسئلة الثانية) الخشوع هو الخضوع وهو الاخبات والاستكانة وهي ألفاظ مترادفة أو متقاربة أو متألزمة وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في دعائه خضع لك سوادى وآمن بك فؤادى وحقيقته السكون على حالة الاقبال التي تأهب لها واحترم بها بالسر في الضمير وبالجوارح في الطاهر فقد كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يلتفت في صلاته خاشعاً خاضعاً وكذلك كان أبو بكر لا يلتفت وكذلك كان حفيده عبد الله بن الزبير قال ابن المنكدر لعروة لورأت قيام ابن الزبير يعنى أخاه عبد الله في الصلاة لقلت غصن تصفقه الرياح وحجارة المنجنيق تقع هاهنا ووصف عن يمينه وعن يساره وهو قائم يصلى وقال مجاهد كان ابن الزبير اذا قام يصلى كأنه عود من الخشوع وقال عمرو بن دينار ان ابن الزبير كان يصلى في الحجر مرخصاً يباه بخاء حجر حذاف قد هب بطائفة من ثوبه في التفت وكذلك كان عبد الله بن مسعود اذا صلى لا يتحرك منه شيء ومن هاهنا قال العلماء وهي (المسئلة الثالثة) انه يضع المصلى بصره في موضع سجوده وبه قال الشافعي والصفوية بأسرهم فانه أحضر لقلبه وأجمع لفكره وقال مالك انما ينظر امامه فانه ان حتى راسه ذهب بعض القيام المقبوض عليه في الرأس وهو أشرف الاعضاء منه وان أقام رأسه وتكاف النظر بصره الارض فتلك مشقة عظيمة وحرص يعرفون ذلك بالتجربة وما جعل علينا في الدين من حرج وانما أمرنا أن نستقبل الجهة ببصائرنا وأبصارنا ما انه أفضل لمن قدر عليه متى قدر وكيف قدر وانما الممنوع أن يرفع بصره في الصلاة الى السماء فانه لم يؤمر أن يستقبل السماء وانما أمرنا أن يستقبل الجهة الكعبية فادارفع بصره فهو اعراض عن الجهة التي أمر بها حتى قال النبي صلى الله عليه وسلم لينتهين أقوام عن رفعهم أبصارهم الى السماء في الصلاة أولتخطفن أبصارهم وهي (المسئلة الرابعة) حتى قال علماءنا حين رأوا عامة الخلق يرفعون أبصارهم الى السماء وهي سالمة ان المراد بالخطف ههنا أخذها عن الاعتبار حين يمر بآيات السماء والارض وهو معرض وذلك أشد الخطف ومن الخفيفه السمجة برفع الخرج الاذن في أن يلحظ عينا وشاة الاوان كان يصلى بصره ورأسه دون بدنه أذن الشرع فيه وهي (المسئلة الخامسة) فمن مر اسيل سعيد بن المسيب ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يابح في الصلاة ولا يلتفت وروى معاوية بن قرة قال قيل لابن عمر ان ابن الزبير اذا صلى لم يقل هكذا وهكذا فقال لكسا يقول هكذا وهكذا او نكون مثل الناس اشارة من ابن عمر الى أنه تكليف يخرج الى الخرج (المسئلة السادسة) قال ابن القاسم عن مالك في قوله الذين هم في صلاتهم خاشعون قال الاقبال عليها وقال من اتل لانه في من عاينته ولا من



الآية الخامسة قوله تعالى ﴿والذين هم على صلاتهم يحافظون﴾ قد تقدم القول في حفظ الصلاة في نفسها وبيننا  
 المحافظة عليها بأدائها في أوقاتها متى تكررت مغفر وضاتها فاعلموه ﴿الآية السادسة قوله تعالى ﴿وأنزلنا  
 من السماء ماء بقدر الآية﴾ فيها خمس مسائل (المسئلة الأولى) هذه من نعم الله على خلقه وما امتن عليهم به ومن  
 أعظم المنن الماء الذي به حياة الابدان ونماء الحيوان والماء المنزل من السماء على قسمين هذا الذي ذكره الله في  
 هذه الآية وأخبر عنه بأنه استودعه في الارض وجعله فيها خزاناً لسقيا الناس يجدونه عدة عند الحاجة اليه  
 وهو ماء الانهار والعيون وما يستخرج من الآبار والقسم الآخر هو الذي ينزل من السماء على الارض في كل  
 وقت (المسئلة الثانية) روى أشهب عن مالك أنه سئل عن قول الله تعالى وأنزلنا من السماء ماء بقدر فأسكناه في  
 الارض الآية أهو الخريف فيما بلغك قال لا والله بل هذا في الخريف والشتاء وكل شيء ينزل ماءؤه من السماء اذا شاء  
 ثم هو على ذهاب به لقادر ﴿قال القاضي﴾ هذا الذي ذكره مالك محتمل فان الله أنزل من السماء ماء فأسكنه في  
 الارض ثم ينزله في كل وقت فيكون منه غذاء ومنه اختزان زائد اعلى ما كان عليه وقد قال أشهب قال مالك هي  
 الارض التي لانبات فيها يعني قوله أولم يروا اننا نسوق الماء الى الارض الجرز فنخرج به زرعاً وقوله والسماء  
 ذات الرجع يعني المطر والارض ذات الصدع يعني النبات وهذا يكون في كل لحظة كلما جاء في الاثر ان الله لا  
 لا يخلى الارض من مطر في عامي أو عامي وأنه ما نزل من السماء ماء الا يحفظ ملك موكل به الا ما كان من ماء  
 الطوفان فانه خرج منه ما لم يحفظه الملك وذلك قوله انما لما طغي الماء حملناكم في الجارية لأن الماء ين التقيا على  
 أمر قد قدر ما كان في الارض وما نزل من السماء ثم أمر الله ما نزل من السماء بالاقلاع فلم تنص الارض منه  
 قطرة وأمر الارض بابتلاع ما خرج منها فقط وذلك قوله وقيل يا أرض ابلعي ماءك ويا سماء اقلعي وغيض الماء  
 وهذا يدل على أن الارض لم تشرب من ماء السماء قطرة (نسكتة أصولية) قال القاضي أبو بكر قوله والسماء  
 ذات الرجع فيه ثلاثة أقوال أحدها انه ذات المطر لانها ترجع في كل عام الى الحالة التي كانت عليها من انزال  
 المطر منها وظن بعض الناس كما بينا انها قد أخذت من الارض من الماء اذا السحاب تستقي من البحر  
 وأنشدوا في ذلك قول الهذلي \* ثمر بن براء البحر ثم ترفعت \* يعني السحاب وهذه دعوى عريضة طويلة  
 وهي في قدرة الله جائزة ولكنه أمر لا يعلم بالنظر وانما طريقه الخبير ولم يرد بذلك أثر (المسئلة الثالثة) قوله  
 وانا على ذهاب به لقادرون يعني لقادرون على اذهاب الماء الذي أسكناه في الارض فهلك الناس بالعطش  
 وتملك مواشيهم وهذا كقوله قل رأيتم ان أصبح ماؤكم غوراً فمن يأتيكم بماء معين وقد قال وأنزلنا من السماء  
 ماء طهورا وهي (المسئلة الرابعة) فهذا عام في ماء المطر والماء المختزن في الارض فصارت احدي الآيتين عامة  
 وهي آية الطهور والآية الأخرى خاصة وهي ماء القدر المسكن في الارض ومن هاهنا قال من قال ان ماء البحر  
 لا يتوضأ به لانه ما لم يخبر الله عنه انه نزل من السماء وقد بينا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال هو الطهور ماؤه الحل  
 ميتته وهذا نص فيه (المسئلة الخامسة) روى ابن عباس وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أنزل الله من  
 الجنة الى الارض خمسة أنهار سبحون وهو نهر الهند وجبحون وهو نهر بلخ ودجلة والفرات وهما نهر العراق  
 والنيل وهو نهر مصر أنزلها الله من عين واحدة من عيون الجنة في أسفل درجة من درجاتها فاستودعها الجبال  
 وأجرها في الارض وجعل فيها معاش للناس في أصناف ما يشبه ذلك قوله وأنزلنا من السماء ماء بقدر  
 فأسكناه في الارض فاذا كان عند خروج يأجوج ومأجوج أرسل الله جبريل فرفع من الارض القرآن  
 والعلم وهذه الأنهار الخمسة فيرفع ذلك الى السماء وذلك قوله رنا على ذهاب به لقادرون وهذا جائز في القدرة  
 ان صحت به الرواية وانما الثاني في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء رأى سادرة المنهى وذكر

ما أنشأ من الماء من النبات وقد تقدم في سورة الانعام \* الآية السابعة قوله تعالى ﴿ وآتيناهما الى ربوة ذات  
 قرار ومعين ﴾ فيها أربع مسائل ( المسئلة الاولى ) قوله ربوة فيها خمس لغات كسر الراء وفتحها وضمها  
 ثلاث لغات ويقال ربوة بفتح الراء وكسرها ولم أقيده غيره فيما وجدته الآن عندى ( المسئلة الثانية ) في تعيين  
 هذه الربوة ستة أقوال الاول أنها الرملة وهى فلسطين قاله أبو هريرة ورواه الثانى قال قتادة هى بيت المقدس  
 أقرب الارض الى السماء بنائىة عشر ميلا الثالث انها دمشق قاله ابن المسيب ورواه ابن وهب وأشهب عن  
 مالك الرابع انها مصر قاله زيد بن أسلم وليس الربا لا بمصر والماء يرسل فيكون الربا عليها القرى ولولا ذلك  
 غرقت اخامس انه المرتفع من الارض قاله ابن جبير والضحاك السادس انها المكان المستوى قاله ابن  
 عباس قال القاضى هذه الأقوال منها ما تفسر لغة ومنها ما تفسر نقلا فأما التى تفسر لغة فكل أحد يشترك فيه  
 لانها مشتركة كذا المدرك بين الخلق وأما ما يفسر منها نقلا فمقرر الى سند صحيح يبلغ الى النبي صلى الله عليه وسلم لأنه  
 تبقى هاهنا نكتة وذلك انه اذا نقل الناس تو را ان هذا موضع كذا أو ان هذا الامر جرى كذا أو وقع ولزم قبوله  
 والعلم به لان الخبر المتواتر ليس من شرطه الايمان وخبر الأحاد لا بد من كون الخبر به بصفة الايمان لانه بمنزلة  
 الشاهد والخبر المتواتر بمنزلة العيان وقد بينا ذلك فى أصول الفقه والذي شاهدت عليه الناس ورأيتهم يعينونها  
 تعيين تواتره شفى فى سفح الجبل فى غربي دمشق ما لا الى جوفها موضع من تقع تشقق منه الانهار العظيمة  
 وفيها الفواكه البديعة من كل نوع وقد اتحد بها مسجد يقصد اليه ويتعبد فيه أما انه قد قدمنا ان مولد عيسى صلى  
 الله عليه وسلم كان بيت لحم لاختلاف فيه وفيه ما رأيت الجندع كما تقدم ولكنها لما خرجت بابها اختلفت الروايات هل  
 أخذت به غربي الى مصر أم أخذت به شرقي الى دمشق فالله أعلم ( المسئلة الثالثة ) قوله ذاب قرار فيه قولان  
 أحدهما أرض من مطقة وباحه راحة الثانى ذات شئ يستغفر فيه من قوت وماء وذلك كما محتمل وقوله ومعين  
 وهى ( المسئلة الرابعة ) قوله ربه حين ير الماء هو معلى بمعنى يفعل ويقال معن الماء وأعني اذا سال فيكون  
 ففعل معن يفعل نال يمدح واذهب معن معن أو هضبه دونها الهوى \* وفيها أقوال لا يتعلق بها حكم \* الآية  
 الماء منه لم يزل . باياها الرسل كانوا من الطيبات \* قد تقدم ذكر الطيب وتفسيره بالخلال وكذلك فسر  
 مالك في رواية أبي بكر بن عبد العزيز العمري عنه وقد روى مالك عن عثمان انه قال فى خطبته وعليكم من  
 الماء ما عا طاب منها وذروى أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا أيها الناس ان الله طيب لا يقبل الا طيبا  
 وان الله أهى المؤمنين بأسمى به المرسلين فقال يا أيها الرسل كانوا الآية ثم قال يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات  
 ما رزقناكم ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر يمد يديه يارب يارب مغممة حرام ومشى به حرام وملبسه  
 حرام وغنى بالحرام فأنى يستجاب له وقال النبي صلى الله عليه وسلم ان من أطيب ما كل الرجل من كسبه وان  
 ولد من كسبه وقال تعالى فى داود وعلمناه صنعة لبوس لكم وروى علماؤنا أن عيسى كان يأكل من غزل أمه  
 وقال النبي صلى الله عليه وسلم صلى رزقي فتمت دل ربحى وجعلت الدلة والصغار على من خالف أمرى فجعل  
 الله رزقي كسبه لفصله ونهى له أن يأكل أنواع الكسب وهى أخذ الغلبة والقهر لشرفه صلى الله عليه وسلم  
 \* الآية السابعة قوله تعالى ﴿ وآتيناهم ما كانوا يحسدون ﴾ فيها أربع مسائل ( المسئلة الاولى ) فيها  
 قولان أحدهما الذين يطعمون وهم خائفون أن لا يقبل منهم الثانى الذين يصون وهم يخافون أن يعذبوا  
 ( المسئلة الثانية ) روى الترمذى وغيره عن عائشة قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية الذين  
 يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة قالت عائشة وهم الذين يشربون الخمر ويسرقون قال لا يا بنت الصديق أو يا بنت  
 أبي بكر ولكنهم الذين يصومون ويتصدقون وهم يخافون أن لا يقبل منهم أولئك الذين يسارعون

في الخيرات وقدر روى عطاء قال دخلت مع عبيد بن عمير على عائشة فقال لها كيف كانوا يقرؤن يؤتون ما آتوا قالت يا تون ما آتوا فلما خر جنانم عندها قال لي عبيد بن عمير لان يكون كما قالت أحب الي من جراتي نعم يعني بقولها يا تون ما آتوا من المجيء أي يا تون الذنوب وهم خائفون ( المسئلة الثالثة ) عولوا على قراءة الجهور ولا تتعلقوا بأعضاء الكسبر انما كان القوم اذا غلب على أعمالهم الاخلاص والقرب خافوا يوم الفرع الاكبر وهي مسئلة كبيرة وهي ان الافضل للمتقين أن يغلب عليهم مقام الرجاء أو يغلب عليهم مقام الخوف فهذه الآية تشهد بفضل غلبة مقام الخوف لقوله ان الذين هم من خشية ربهم الى سابقون وكان النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر قد غلب عليه مقام الخوف فرفع يديه الى السماء وقال اللهم ان تهلك هذه العصابة لاتعبد في الارض ما دأب يديه حتى سقط رداؤه عن منكبيه فقال له أبو بكر كفاك يا رسول الله مناشدتك ربك فانه منجز لك ما وعدك حسبك يا رسول الله فقد ألححت على ربك مغلبا جانب الرجاء في نفوذ الموعد ( قال القاضي ) ليس يحتاج في هذه الآية الى اختلاف القراءة بين يا تون ويؤتون فان قوله يؤتون يعطى الامرين تقول العرب آتيت من نفسي القبول وآتيت منها الاباية يريد أعطيت القيادة من نفسي يعني اذا أطاع وأعطيت العناد من نفسي يعني اذ اعصى فغناه يؤتون ما آتوا من طاعة أو من معصية ولكن ظاهر الآية وسياق الكلام يقتضي انه يؤتى الطاعة لانه وصفهم بالخشية لهم والايمان بآياته وتنزيهه عن الشرك وخوفهم عدم القبول منهم عند لقائه لهم فلا جرم من كان بهذه الصفة يسارع في الخيرات وأما من كان على العصيان متمادا في الخلاف مستمرا فكيف يوصف بأنه يسارع في الخيرات أو بالخشية له وغير ذلك من الصفات المتقدمة فيه امان الذي يأتي المعصية على ثلاثة أقسام أحدها الذي يأتها وبخاف العذاب فهذا هو الذنب والذي يأتها بآمن من عذاب الله من جهة غلبه الرجاء عليه فهو المغرور والمغذور في حزب الشيطان وان أتاها شاكافي العذاب فهو ملحد لا مغفورة ولا جليل اشكال قوله يؤتون ما آتوا قال بعضهم يعني به اتفاق الزكاة لانه لم يظهر اليه صلاحية لفظ العطاء الا في المال وقد بينا أن لفظ العطاء ينطلق في كل معنى مال وغيره وفي كل طاعة ومعصية واتضحت الآية والله أعلم ( المسئلة الرابعة ) قوله أولئك يسارعون في الخيرات هذا دليل على أن المبادرة الى الاعمال الصالحة من صلاة في أول الوقت وغير ذلك من العبادات هو الافضل ومدح الباري أدل دليل على صفة الفضل في المدح على غيره والله أعلم وقد بيناه في راضع متقدمة الآية العائنة قوله تعالى ﴿ مستكبرين به سامي اتهجرون ﴾ فيها أربع مسائل ( المسئلة الأولى ) لم يختلف أحد أن المراد بهذا الاسم أهل الحرم قال الله لهم قد كانت آياتي تتلى عليكم فكذبتم على أعقابكم نكسبون مستكبرين به أي بالحرم يريد يتعاطون به التكبر ويدعون حتى كانوا يرون الناس يتخطفون من حولهم وهم آمنون ومن التكبر كفر وهو التكبر على الله وعلى رسوله والتكبر على المؤمنين نسق والتكبر على الكفار ايمان فليس التكبر حراما لعينه وانما يكون حكمة بحكم متعلقه ( المسئلة الثانية ) قوله سامي اقال السمرور حلقا حلقا وأصله الخلق بالليال للسمرور كني بقوله سامي ا عن الجماعة كما يقال باقر وجامل لجماعة البقر وجامل وجامل في الملل لا أكله السمر والقمر يعني في قولهم الليال والنهار وقال الثوري السمر ظل القمر وحقيقته عندى انه لفظ يستعمل في الليال والنهار ولذلك يقال لهما باناسمير لان ذلك في النهار جبلة وفي الليال عادة فانه ظاهرا وعبر عنهما به وقد قرأه أبو جرسار اجتمع سامي ا وقد قال الطبري انما وجد سامي ا وهو في موضع الجمع لانه وضع موضع الوقت يعني الوقت واحد واذا خرج السلام عن الفاعل أراد فعل الى الوقت وحده ليدل على خروجه عن بابه ( المسئلة الثالثة ) قوله تهجرون قرى برفع التاء وكسر الجيم وبفتح التاء وضم الجيم الأربعة عندهم من أعجزوا انطلق بالهجنس والماء من هجروا



هذه ومعناه تتكلمون بهوس لا يضر النبي صلى الله عليه وسلم ولا يتعلق به انما ضرركم وقد بينا حقيقة  
 هـ ر في سورة النساء ولذلك فسر هاسعيد بن جبير فقال مستكبرين بحري تهجرون نبي وزاده فتادة  
 ان ساهم الحرم آمن لا يخاف بيانا فاعظم الله عليهم السمر في الامن وأفناه في سب الرسول ( المسئلة الرابعة )  
 روى سعيد بن جبير عن ابن عباس انما كره السمر حين نزلت هذه الآية مستكبرين به ساهماتهم جرون  
 يعني ان الله ذم قوماً بأنهم يسمررون في غير طاعة الله اما في هذيان واما في اذابة وفي الصحيح عن أبي برزة  
 وغيره كان النبي صلى الله عليه وسلم يكره النوم قبلها والحديث بعدها يعني صلاة العشاء الآخرة اما  
 الكراهية للنوم قبل العشاء فثلاثا ليعرضها للقوات وكذلك قال عمر فيها غن نام فلا نامت عينه فغن نام فلا نامت  
 عينه فغن نام فلا نامت عينه واما كراهية السمر بعدها فلان الصلاة قد كفرت خطايا لينام على سلامة  
 وقد ختم الملك الكريم الكاتب صحيفة بالعبادة فيملؤها بالهوس ويجعل خاتمها الباطل أو اللغو ليس هذا  
 من فعل المؤمنين وقد قيل انما يكره السمر بعدها لما روى جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم اياكم والسمر بعد هذه الرجل فان أحدكم لا يدري ما يبيت الله من خلقه اغلقوا الابواب وأوكوا السقاء  
 وخروا الآنية وأطفئوا المصابيح وكان عمر يحبب السمر بعد العشاء أي يعيده ويطوف بالمسجد بعد العشاء  
 الآخرة ويقول ألحقوا برحالكم لعن الله أن يرزقكم صلاة في ديو تكم وقد كان يضرب على السمر حينئذ  
 ويقول أسمرا أول الليل ونوما آخره أربحوا كتبكم حتى انه روى عن عبد الله بن عمر أنه قال من قرض بيت  
 شعر بعد العشاء لم تقبل له صلاة حتى يصبح وأسندته شداد بن أوس الى النبي صلى الله عليه وسلم وقد قال البخاري  
 باب السمر في الفقه والخبر بعد العشاء وذكر أن قرة بن خالد قال انتظرنا الحسن وراث علينا حتى جاء قريبا  
 من وقت قيامه فقال دعانا جيراننا هؤلاء ثم قال قال أنس انظروا النبي ذات ليلة حتى كان شطر الليل فجاء  
 فصلى ثم خطبنا فقال ألا ان الناس قد صابوا ورقدوا وانكم لم تزالوا في صلاة ما انتظروا الصلاة قال الحسن وان  
 انعموا لا يزالون في خير ما انتظروا خير ثم قال باب السمر مع الضيف والأهل وقال عن عبد الرحمن بن أبي بكر  
 ان أصحاب المدينة كانوا أمانا فقراء وأن النبي قال من كان عنده طعام اثنان فانه يحب بمالك وانما ربيع  
 نخامس أو سادس وأن أبا بكر جاء بثلاثة وانطلق النبي بعشرة قال فهو أنا وأبي وأبي ولا أدري هل قال واسماني  
 وغادم بين بيتنا وبين أبي بكر وان أبا بكر تعشى عند النبي صلى الله عليه وسلم ثم لم يلبث حتى صليت العشاء ثم رجع  
 فلبث حتى تعشى النبي فجاء بعد ما مضى من الليل ماشاء الله قالت له امرأته ما حبسك عن أضيافك قال أود  
 عشيتهم قالت أبو احيى حتى تعشى قال فذهب أنا فاخترت ما قال يا غنثرفجدع وسب وقال كوا لا هنيئا والله لا  
 أبدا وأيم الله ما كنا نأخذ من لقمة الارباب من أسفلها أكثر منها قال وشبعوا وصارت أكثر مما كانت قبل ذلك  
 فنظر اليها أبو بكر فاذا هي كما هي أو أكثر فقال لا امرأته يا أخت بني فراس ما هذا قالت لا وقرة عيني لمي الآن  
 أكثر من قبل ذلك بل لا امرأته فكلها يا أبو بكر وقال انما كان ذلك من الشيطان يعني يمينه ثم أكل منها لقمة  
 ثم جاء الى النبي فأصبح معه وكان بينه وبين يوم عرفة فذبح الأضحية ففردوا اثني عشر رجلا مع كل رجل  
 منهم ائس الله أعلم بهم مع كل رجل فأكلوا منها أجمعون أو كانوا ( لا انتم في الشاخص بأمر بكر رضى الله عنه )  
 بذلك على أن النبي عن السمر انما هو لاجل هجر القرل أولئك أولئك لا لاجل خوف فوت أيام الليل انما كان  
 على خلاف هذا أو تعلمت به حاجة أو غرض شرعي فلا حرج فيه وليس يوم من نزع الآية انما هو أخذ آخر  
 على ما بينا والله أعلم به الآية الحادية عشر قوله تعالى ﴿ ادفع بالتي هي أحسن السيئة ﴾ فيها مسئلتان  
 ( المسئلة الأولى ) للمعلماء فيها ثلاثة أقوال الأول ادفع بالاغضاء والصفيح اساءة المسئ الثاني ادفع بالسمر

بالموعظة الحسنة الثالث ادفع سيئتك بالحسنة بعدها (المسئلة الثالثة) معنى هذه الآية قريب من معنى ادفع  
 بالتي هي أحسن فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم الآن هذه خاصة في العفو والتي شرحنها الكلام  
 هاهنا عامة فيه وفي غيره حسب أسطرناه آنفا وهي مخصوصة في الكفار بالانتقام منهم باقية في المؤمنين على  
 عمومها فأما قولهم ادفع سيئتك بالحسنة بعدها فيشير إلى الغفلة وحسنها الذكر كما قال في حديث الأعرابي المزني  
 انه قال صلى الله عليه وسلم انه ليغان على قلبي فاستغفر الله سبعين مرة وفي كتاب مسلم عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم اني لا اتوب الى الله في اليوم مائة مرة وقالت الصوفية انه يدخل فيه ادفع حظ الدنيا اذا زحم حظ الآخرة  
 بحظ الآخرة وحدها قال لي شيخنا أبو بكر الفهرى متى اجتمع لك أمران أحدهما للدنيا والآخرة فقدم ماله  
 فانهم يحصلان لك جميعا وان قدمت الدنيا بما فاتها وما ورى بها حصل حظ الدنيا ولم يبارك لك فيه ولقد جربته  
 فوجدته ويدخل فيه ادفع الجفاء بالوفاء لا جرم كذلك قال رب اغفر لقومي فانهم لا يعلمون وفعه الآية اسلك  
 مسلك الكرام ولا تلحظ جانب المكافأة ادفع بعبر عوض ولا تسلك مسلك المبايعه ويدخل فيه سلم على  
 من لم يسلم عليك وتسلك الامثلة والقصد مفهوم فاسلكوه \* الآية الثانية عشر قوله تعالى ﴿وقل رب أعوذ  
 بك من هزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون﴾ فيها مسئلتان (المسئلة الاولى) قدينا أنه لا سلطان  
 للشیطان على النبي صلى الله عليه وسلم وأن الله عصمه عنه ولكنه كان يستعين منه كما كان يستغفر بعد اعلامه  
 بالمغفرة له تحقيقا للموعود أو تأكيده بالشرط (المسئلة الثانية) أمره له بالاستعاذة عام فلا جرم كان النبي  
 صلى الله عليه وسلم يستعين حتى عند افتتاح الصلاة فيقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم من هزمه ونفقه  
 ونفقه حسب ما تقدم بيانه والحمد لله

### ﴿سورة النور﴾

فيها تسع وعشرون آية \* الآية الاولى قوله تعالى ﴿سورة أنزلناها وفرضناها﴾ فيها ثلاث مسائل (المسئلة  
 الاولى) قوله سورة يعني منزلة وهي مرتبة لم تروا قول الشاعر

ألم تر أن الله أعطاك سورة \* ترى كل ملك دونها يتدبذ

وعادة الشراء على رفعها وقرأها عيسى بن عمر بالنصب وهو بين فلما الرنع فقال أهل العربية انها على خبر  
 الابتداء المتقدم وهذه سورة لان الابتداء بالذكرة قبيح وقدينا في الرسالة المأجحة أنه فصيح مباح وجننا فيه بالمثل  
 الصحيح (المسئلة الثانية) قوله فرضناها أي أضعف الرأى وتشديد بها فن خفف فعناه أوجبناها معينة  
 متدبرة كما قال فرضي رسول الله صدقة الفطر على كل حر وعبد ذكر وأنثى من المسلمين ومن شدد فعناه على  
 وجهين إما على معنى وضعناها فرائض فرائض أو فرضا فرضا كما تقول نزلت فلانا أي قدرت له المنازل  
 واحدا بعد واحد وفي صحيح مسلم فنزلني زيدا أي رتب لي منازل كثيرة الثاني على معنى التكثير وهو صحيح  
 باعتبار من عليه (المسئلة الثالثة) قوله وأنزلنا فيها آيات بينات فيها حجيح توحيد وفيها دلائل الاحكام  
 وكل آيات بينات صحيح العقول ترشد الى مسائل التوحيد ودلائل الاحكام ترشد الى وجه الحق وترفع غمة  
 الجاهل من هذه مشرف الى ورة وهو اول ما وقع القديس في سبيل المعجزة فيكون شرف النبي في الولاية شرفا  
 انما في الولاية الآية الثانية قوله تعالى ﴿الزانية والزاني فاجزا﴾ الى آخرها فيها تسع مسائل (المسئلة الاولى)  
 قوله الزانية قد تقدم بيان حيد الزنا حقيقة وأنه الوطء المحرم من غير ملك ولا شبه ملك كان في قبل أو دبر  
 في ذكر أو أنثى كان كاذبا لا ينسب اليه تفردا ونعمت وان كان بالمرأى في معنى الزانية أيضا لا بالآلة كيف







في القاذف وشرطان في المقدوف به وخسنة في المقدوف فأما الشرطان اللذان في القاذف فالعقل والبلوغ  
وأما الشرطان في الشيء المقدوف به فهو أن يقذفه بوطء يلزمه فيه الحد وهو الزنا أو اللواط أو ينفيه من أبيه  
دون سائر المعاصي وأما الجنس التي في المقدوف فهي العقل والبلوغ والاسلام والحرية والعفة عن الفاحشة التي  
رى بها كانت عفيفا عن غيرها ولا فأما اشتراط البلوغ والعقل في القاذف فلأنهما أصلا التكليف إذ  
التكليف ساقط دونهما وإنما شرطناهما في المقدوف وإن لم يكونا من معاني الاحصان لأجل أن الحد انما يوضع  
للزجر عن الاذية بالمعرة الداخلة على المقدوف ولا معرفة على من عدم العقل والبلوغ اذ لا يوصف الوطء فيهما  
ولانهما بانه زنا وأما شرط الاسلام فيه فلانه من معاني الاحصان وأشر فيها كميانه من قبل ولان عرض  
الكافر لاحرمته له يهتكها القذف كالفاسق المعلن لاحرمته لعرضه بل هو أولى لزيادة الكفر على المعلن  
بالفسق وأما شرط العفة فلان المعرفة لاحقة به والحرمة ذاهبة وهي مرادة هنا اجماعا وأما الحرية فأنما شرطناها  
لأجل نقصان عرض العبد عن عرض الحر بدليل نقصان حرمة دمه عن دمه ولذلك لا يقتل الحر بالعبد فلا  
يحد بقذفه وقد بيناه في مسائل الخلاف ( المسئلة الرابعة ) المراد بالرى ههنا التعبير بالزنا خاصة لقول ابن  
عباس ان هلال بن أمية قذف زوجته بشريك بن السخاء فقال له النبي صلى الله عليه وسلم البينة والإحد في  
طهرتك والنكته البديعة فيه انه قال ثم لم يأتوا بأربعة شهداء والذي يقتضي أن أربعة شهداء هو الزنا وهذا فاطع  
( المسئلة الخامسة ) قوله برمون اتفاق العلماء على انه اذا صرح بالزنا كان قد فادى بما وجب الحد فان عرض  
ولم يصرح فقال مالك هو قذف وقال الشافعي وأبو حنيفة ليس بقذف ومالك أساء بظرفه فيه لان التعريض  
قول يفهم منه سامعه الحد فوجب أن يكون قد فادى كالمصريح والمعول على الفهم وقد قال الله سبحانه عن قوم شعيب  
انك لأنت الخليم الرشيد وقال في أبي جهل ذق انك أنت العزيز الكريم وهذا ظاهر ( المسئلة السادسة )  
فان قال له يامن وطئ بين الفخذين قال ابن القاسم فيه الحد لانه تعريض وقال أشهب لاحد فيه لانه نسبة الى  
فعل لا يعد زنا اجماعا وقول ابن القاسم أصوب من جهة التعريض ( المسئلة السابعة ) ادارى صبية يمكن  
وطؤها قبل البلوغ بالزنا كان قد فادى عند مالك وقال أبو حنيفة والشافعي ليس بقذف لانه ليس بزنا إذ لا حد  
عليها وعول مالك على انه تعيير نام بوطء كامل فكان قد فادى والمسئلة ثمانية مشككة لكن مالك غلب حجة  
عرض المقدوف وغيره راحي حجة طهر القاذف وحماية عرض المقدوف أولى لان القاذف كف ستره بطرف  
اسانه فلزمه الحد ( المسئلة الثامنة ) قوله ثم لم يأتوا بأربعة شهداء كثر الله عدد اليهود في الرما على سائر  
الحقوق رغبة في الدمستر على الخلق وحق كيفية الشهادة حتى يبط أن يقول رأيت ذلك منه في ذلك منها  
أي المروفي المسكحلة حسب ما بيناه في الاحاديث من قبل فلو قالوا رأيناها برئ بها الزنا الموجب الحد فقال ابن  
القاسم يكونون قد فادى وقال غيره اذا كانوا فقهاء والقاضي فقهيا كانت شهادة الاول أصح لان عدد الشهود  
تعبد ولفظ الشهادة تعبد وصفقة تعبد فلا يبدل شيء منها بغيره حتى قال علماؤها وهي ( المسئلة التاسعة ) ان من  
سرى أداء الشهود بالشهادة أن يكون ذلك في مجلس واحد فان اختلفوا لم تكن شهادة وقال عبد الملك تمبل  
شهادتهم بجمعهم وسفرين فرأى مالك أن اجتماعهم تعبد ورأى عبد الملك أن المقصود أداء الشهادة واجتماعها  
وهو أقوى ( المسئلة العاشرة ) قوله المحضات قبل هو وصحة للماء وحق من الرمان واغتسل في وجهه الخو  
لرجاله من فقيل بالقاسم عليهم كما أخطق ذكور العميد لمتهم في ثم بغير أحد وهو من سبج السنة ومذهب  
لسان الأة رقال امام الحرميين ليس من باب القياس وإنما من باب كونه الشيء في الشيء قبل النظر الى  
حالته وجعل من هذا المبرر الخلق الأة ما لبس في قوله من أتى من كاله في عدم فهمه بوجهه بل قد فادى



[illegible]

لا تصل بنا فكتبوا الى عمر بذلك فبعث عمر الى أبي موسى واستعمله وقال له اني أبعثك الى أرض قدياض فيها  
الشیطان وفرخ فالزم ما تعرف ولا تبدل فيبدل الله بك فقال يا أمير المؤمنين أعني بعدة من أصحاب النبي  
صلى الله عليه وسلم من المهاجرين والانصار فاني وجدتهم في هذه الامة وهذه الاعمال كالملح لا يصلح الطعام  
الابه قال فاستعن بمن أحببت فاستعان بتسعة وعشرين رجلا منهم أنس بن مالك وعمران بن حصين  
وهشام بن عامر ثم خرج أبو موسى حتى أتاه بالبصرة وبلغ المغيرة اقباله فقال والله ما جاء أبو موسى زائرا  
ولا ناجرا ولكنه جاء أميرا ثم دخل عليه أبو موسى فدفع الى المغيرة كتاب عمر رضى الله عنه وفيه أما بعد فإنه  
بلغني أمر عظيم فبعثت أبا موسى أميرا فسلم اليه ما في يدك والعجل فأهدى المغيرة لأبي موسى وليدة من  
ولييدات الطائف تدعى عقيلة وقال له اني قد رضيتك وكانت فارغة وارتحل المغيرة وأبو بكره ونافع  
ابن كلدة وزيد وشبل بن معبد حتى قدموا على عمر فجمع بينهم وبين المغيرة فقال المغيرة لعمر يا أمير المؤمنين  
سل هؤلاء الاعبد كيف رأوني مستقبلهم أو مستدبرهم وكيف رأوا المرأة وهل عرفوها فان كانوا مستقبلي  
فكيف لم أستتراهم مستدبري فبأي شيء استحلوا النظر الى علي امرأتي والله ما أتيت الا زوجتي وكانت تشبهها  
فبدا بأبي بكره فشهد عليه أنه رأى بين رجلي أم جميل وهو يدخله ويخرجه كالليل في المكحلة قال وكيف  
رأيتكما قال مستدبرهما قال وكيف استنبت رأسها قال تحاملت حتى رأيتها ثم دعا شبل بن معبد فشهد بمثل  
ذلك وشهد نافع بمثل شهادة أبي بكره ولم يشهد زيد بمثل شهادتهم ولكنه قال رأيتهم جالسا بين رجلي امرأته  
ورأيت قديمين مخضوبين يحققان واستبين مكشوفين وسمعت حفرا ماشيدا قال هل رأيت كالميل في  
المكحلة قال لا قال فهل تعرف المرأة قال لا ولكن أشبهها قال له تنح وأمر بالثلاثة فجلدوا الحد وقرأوا  
بأنوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون فقال المغيرة أشفني من الاعبيد يا أمير المؤمنين فقال له اسكت  
أسكت الله نأمتك أما والله لو تمت الشهادة لرجلتك بأحجارك ورد عمر شهادة أبي بكره وكان يقول له تب اقبل  
شهادتك فيأتي حتى كتب عهده عند موته هذا ما عهده أبو بكره نفع بن الحارث وهو يشهد أن لا اله الا الله  
وان محمدا رسول الله وان المغيرة بن شعبه زنا بجارية بني فلان وحمد الله عمر حين لم يفضح المغيرة وروى أن  
الثلاثة لما أدوا الشهادة على المغيرة وتقدم زياد آخرهم قال له عمر قبل أن يشهد اني لأراك حسن الوجه وانى  
لأرجو أن لا يفضح الله على يدك رجلا من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فقال ما قال وكان ذلك أول ظهور  
رياد فليت وقف على ذلك وما زاد ولكنه استقر حتى ختم الحال بغاية الفساد وكان ذلك من غير قضاء طاهرا  
في رد شهادة القذفة اذ لم تتم شهادتهم وفي قبولها بعد التوبة وقد ينشأ ذلك في مسائل الخلاف والاصول وتعلق  
عدها ببقوله الا الذين تابوا وقالوا ان هذا الاستثناء راجع الى جميع ما تقدم ماعدا اقامة الحد فإنه سقط  
بالاجماع وقال أبو حنيفة انه يرجع الاستثناء الى أقرب مذكور والصحيح رجوعه الى الجميع لغة وشريعة ألا  
يرى الى قوله تعالى انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا أن يقتلوا أو يصلبوا  
أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الارض ذلك لهم خزي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم  
الا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم فاعلموا ان الله غفور رحيم وهذه الآية أخوها ونظيرتها في المقصود  
وأما قول الأئمة قبل الحد فلا نه اذ لم يقم عليه الحد في حاله مترددة بين الكذب والسالب للعدالة وبين الصدق  
المتصح فلا يستحق يقين حاله بمحتمل مقاله ومهنا يتبين ضابط مقالة شرح رأيا قول إبراهيم فان لم يكن  
مثل قول أبي حنيفة لا فلا نه في الآية الخامسة قوله تعالى والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم  
شهداء الا أنفسهم الآية فيها أربعة عشر مسألة ( المسئلة الأولى ) في سبب نزلها وذلك ان الله تعالى

لما أنزل قوله والذين يرمون المحصنات الآية كان ذلك عاما في الزوجات وغيرهن فلما علم الله من ضرورة الخلق في التكلم بحال الزوجات جعل لهم مخلصا من ذلك باللعان على ما روى ابن عباس انه قال لما نزلت هذه الآية والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا قال سعد بن عبادة أهكذا أنزل يا رسول الله لو أتيت السكاع وقد تغذها رجل لم يكن لي أن أهججه وأخرجه حتى آتي بأربعة شهداء فوالله ما كنت لأتي بأربعة شهداء حتى يفرغ من حاجته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر الانصار أمانتكم معي ما يقول سيدكم قالوا لا والله فانه رجل غيور ما تزوج فينا قط الا عذراء ولا طلق امرأه فاجترأ رجل منا ينز وجهها قال سعد يا رسول الله بأي وأى والله لا عرف انهما من الله وانها خلق فوالله ما لبثوا الا يسيرا حتى جاء هلال بن أمية من حديقة له فرأى بعينه وسمع باذنيه فامسك حتى أصبح ثم غدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني جئت أهلي عشاء فرأيت رجلا مع أهلي رأيت بعيني وسمعت بآذني فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أتاه ونقل عليه جدا حتى عرفت الكراهية في وجهه فقال هلال يا رسول الله اني أرى الكراهية في وجهك مما أتيتك به والله يعلم اني لصادق واني لأرجو أن يجعل الله فرجا فقالوا ابتلينا ما قال سعد أيجلد هلال وتبطل شهادته في المسلمين فهم رسول الله بضربه وانه لا كذلك يريد أن يأمر بضربه اذنزل عليه الوحي والذين يرمون أزواجهم الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابشري يا هلال ان الله قد جعل فرجا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارسوا اليها فلما اجتمع اقليل لها فكذبت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله يعلم ان أحدكم لا يكذب فهل فيكم نائب فقال هلال لقد صدقت وما قلت الا حقا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نعوانيهما قيل لهلال ان شهد فشهد أربع شهادات ان هان الصادقين والخامسة ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين فقيل له صدق يا هلال اتق الله فان عذاب الله أشد من عذاب الناس وانها الموجهة التي توجب عليك العقوبة فقال هلال والله ما يدعي الله عليها كما لم يجلدني عليه ارسول الله صلى الله عليه وسلم فشهد الخامسة ان لعنة تدعيه ان كان من الكاذبين ثم قيل لها عند الخامسة اتق الله فان عذاب الله أشد من عذاب الناس وان هذه الموجهة التي توجب عليك العذاب فتلك كائ ساعة ثم قالت والله لا أفضح فومي فشهدت الخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين ففرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما وقضى ان الولد لها ولا يدعي لايه ولا يرمى ولدها وفي رواية قيل لهلال ان قد فت امرأتك جلدة ثمانين قال الله اعدل من ذلك وقد علم اني قد رأيت حتى استيقنت وسمعت حتى استثبت فنزلت آية الملاعنة وفي رواية ان جاء به كذا وكذا فهورل وجهها وان جاءت به كذا وكذا فهورل الذي قيل فيجاء به كانه جل أورق فكان بعد أميرا بمصر لا يعرف نسبه وفي رواية يرمى من أبوه وفي رواية ان جاءت به أسحهم أدهج العينين عظيم الاليتين خدج الساقين فلا أحسب عويمرا الا صدق ربه جاءت به أحر كانه وحره فلا أحسب عويمرا الا قد كذب عليها فجاءت به على النعت الذي يصدق عويمرا وفي رواية عن سهل أن رجلا من الانصار أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رأيت لو أن رجلا وجد مع امرأته رجلا لا يقتله فقتله أو به أم كيف يفعل فأمر الله امر المتلاعنين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قضى الله فيك وفي امرأتك فتلاعنا ثم فارقه عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانت السنة بعينها أن يفرق بين المتلاعنين وكانت حاملا فأكرهه فكان ابنها يدعي الى أمه ثم جرب السنة ان ابنها يرثها وترث ما فرض الله لها (المسئلة الثانية) ان قوله والذين يرمون أزواجهم عام في كل رضى سواء قال زنت أو رأيتها تزني أو هذا الولد ليس مني فان الآية مشتملة عليه وهو مبني الحكم فيها واختلفت الرواية عن مالك في اقتصار اللعان

على دعوى الرؤية على روايتين كما اختلف العلماء في ذلك واذا شرطنا الرؤية أيضا فاختلفت الرواية هل يصف  
الرؤية بصفة الشهود أم يكفي ذكرها مطلقا على روايتين عنه ووجه القول باشتراط الرؤية الزجر عن دعواها  
حتى اذا هب ذكرها وخاف من تحقيق ما لم يتيقن عيانه كف عن اللعان فوقعت السترة وتخلص منها بالطلاق  
ان شاء ولذلك شرطنا على احدي الروايتين كيفية الرؤية كما يذكرونها الشهود تغليظا وظاهر القرآن  
يكفي لايجاب اللعان بمجرد القذف من غير رؤية فلتعولوا عليه لاسيما وفي الحديث الصحيح أريت لو أن  
رجلا وجد مع امرأته رجلا فقال النبي صلى الله عليه وسلم اذهب فانت بها فلاعن بينهما ولم يكلفه ذكر رؤيته  
أما انه قال في الحديث الثاني أريت بعيني وسمعت بأذني كما قال سعد بن عباد إذا أتيت لكاع وقد تفخذها  
رجل وكذلك اذا نفي الجمل فانه يلتمس لانه أقوى من الرؤية اذ قد ظهرت ثمرة الفعل ولا بد من ذكر عدم الوطء  
والاستبراء بعده واختلف علماؤنا في الاستبراء هل يكون بحمضة أو بثلاث والصحيح ان الواحدة تكفي  
لان براءة الرحم لمن الشغل نفعها كما في استبراء الأمة وانما راعينا الثلاث حيض في العدة لحكم آخر  
(المسئلة الثالثة) قوله تعالى أزواجهم عام في كل زوجين حرين كانا أو عبيدين مؤمنين أو كافرين فاسقين  
أو عدلين لعموم الظاهر ووجود الحاجة الى ذلك في كل رجل وامرأة وتحصيل الفائدة فيه بينهما وقال أبو  
حنيفة لا يصح اللعان إلا من زوجين حرين مسلمين واتفق الجميع على انه لا بد أن يكونا مكلفين وذلك لان  
اللعان عنده شهادة وعندنا وعند الشافعي انه يمين وقد حققنا ذلك في مسائل الخلاف بما كتبه أن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال لولا الأيمان لكان لي ولها شأن فسمها أيمانا ومن طريق المعنى أن الفاسقين الذين لا تقبل  
شهادتهم ما يلتمس عنان وهذا يدل على انه يمين فان قيل الدليل على انه شهادة قوله فسمها أحدهم فجاء بالاسم  
الخاص بها ومن طريق المعنى أنه رددها خمسا ولو كانت يمينًا ماردت والحكمة في ترديد هاتين في الاعداد  
مقام عدد الشهود في الزنا قلنا أما ذكره تبارك وتعالى للفظ الشهادة فلا يقتضي لها حكمها لوجهين  
أحدهما ان العادة في العرب جارية بان يقول أشهد بالله وأحلف بالله في معرض الأيمان دون الشهادة وأما  
تكرارها فيبطل بيمين القسمات فانها تكرر وتليست بشهادة اجاعا والحكمة في تكرارها التغليظ في  
الفروج والدماء على فاعلها لعله أن يكف عنها فيقع السر في الفرج والحقن في الدم والفيصل في انه يمين  
لا شهادة أن الزوج يحلف لنفسه في اثبات دعواها وتحليفه عن العذاب وكيف يجوز لأحد أن يدعى في  
الشريعة أن شاهدا يشهد لنفسه بما يوجب حكما على غيره هذا بعيد في الاصل معدوم في النظر (المسئلة الرابعة)  
راعى أبو حنيفة عموم الآية فقال ان الرجل اذا قذف زوجته بالزنا قبل أن يتزوجها فانه يلاعن ونسب ان ذلك  
قد تضمنه قواهم الذين يرمون المحصيات وهذا ماها وهي محصنة غير زوجة وانما يكون اللعان في قذف بلحق  
فيه النسب وهذا قد نفى لا بلحق فيه نسب فلا يوجب لعانا كما لو قذف أجنبية ثم تزوجها (المسئلة الخامسة)  
اذا قذفها بعد الطلاق نظرت فان كان هناك نسب يريد أن ينفيه أو حمل يتبرأ منه لاعن والالم يلاعن وقال  
علمان البقي لا يلاعن بحال لانها ليست بزوجة وقال أبو حنيفة لا يلاعن في الوجهين لانها ليست بزوجة وهذا  
ينتقض عليه بالقذف قبل الزوجية كما تقدم بل هذا أولى لان النكاح قد تقدم وهو يريد الانتفاء من النسب  
وتبرأ منه من ولد يلحق به فلا بد من اللعان وادام لم يكن هنالك حمل يرجى ولا نسب يخاف تعلقه لم يكن لللعان  
فائدة ثم يحكم به لو كان قد نكحها مطلقا خلاصته قوله والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم  
ثمانين جلدة فوجب عليه الحد وبطل ما قال البقي لظهور فساد (المسئلة السادسة) اذا اتفقت من الجمل  
كما قد بناه وقع ذلك بسرم وطه لاهن قبل الوضع وبه قال الشافعي وقال أبو حنيفة لا يلاعن إلا بعد أن تضع لانه

يحتمل أن يكون ربحاً أو داء من الأدواء ودلنا النص الصريح الصحيح بان النبي صلى الله عليه وسلم لا عن قبل  
الوضع وقال ان جاءت به كذا فهو لأبيه وان جاءت به كذا فهو لفلان فجاءت به على النعت المكروه فقال النبي  
صلى الله عليه وسلم لو كنت راجعاً أحداً بغير بينة لرجعتها فان قيل علم النبي صلى الله عليه وسلم حالها فذلك حكم  
باللعان والحاكم منا لا يعلم أحل هو أم ربح قلنا اذا جرت أحكام النبي صلى الله عليه وسلم على القضايا لم تحمل  
على الاطلاع على الغيب فان الاحكام لم تكن عليه وان كان به علياً وانما البناء فيها على الظاهر الذي يشترك مع  
النبي صلى الله عليه وسلم فيه القضاة كلهم وقد أعرب عن ذلك بقوله تعالى انما أنا بشر وانكم تحتصمون الى  
ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض فاقضى له على نحو ما أسمع فأحال على الظواهر وهذا الاشكال  
فيه (المسئلة السابعة) اذا قذف بالوطء في الدبر لزوجة لآعن وقال أبو حنيفة لا يلاعن وبناه على أصله في أن  
الوطء لا يوجب الحد وهذا فاسد لان الرمي به فيه معرفة وقد دخل تحت قوله تعالى والذين يرمون أزواجهم  
وقد بينا في المتقدم من قولنا وفي مسائل الخلاف وجوب الحد فيه (المسئلة الثامنة) من غريب أمر هذا الرجل  
انه قال اذا قذف زوجته وأما بالزنا انه ان حد للام سقط حد البنت وان لآعن للبنت لم يسقط حد الام وهذا  
لا وجه له ومأيت لم فيه شيئاً يحكى وهذا باطل جداً فانه خص عموم الآية في البنت وهي زوجة بحد الام من غير  
أمر ولا أصل قاسه عليه (المسئلة التاسعة) يلاعن في النكاح الفاسد كما يلاعن في النكاح الصحيح لان  
اللعان حكم من أحكام النكاح يتعلق بالفاسد منه كالنسب والعدة والمهر وهذا الفقه صحيح وذلك أن اللعان  
موضوع لنفي النسب وتطهير الفراش والزوجة بالنكاح الفاسد قد صارت فراشا يلحق بالنسب فيه فجوزى  
اللعان عليه (المسئلة العاشرة) فائدة لعان الزوج درء الحد عنه ونفي النسب منه لقول النبي صلى الله عليه وسلم  
البينة والاحد في ظهرك فلو جاء البينة لدرأت الحد عنه فقد قام اللعان مقام البينة وقال أبو حنيفة لو لم يلتمن  
الزوج لم يحدوا لكنه يحبس حتى يلاعن وتارة يجعل اللعان شهادة وتارة يجعله حداً ولو كان حداً ما حبس على  
فعله لان الحد ينفذ قسراً من صاحبه فاذا لآعن فقد برئ من الحد وتعلق ذلك بالمرأة لانها خصمان يتنازعا  
فلو كان اللعان شهادة لكان تحقيق الزنا عليها وانما هو كإدخال التبرئة لنفسه كما قال النبي صلى الله عليه وسلم البينة  
والاحد في ظهرك ثم يقال لها عتر في قحدي أو برى نفسك وذلك لقوله تعالى ويدرأ عنها العذاب وهي  
(المسئلة الحادية عشر) وقال أبو حنيفة العذاب المراد بالآية الحبس فيقال له ولم تحبس ولم يجب عليها  
بقول الزوج شيء عندك ثم قالت اللعان حد فكيف وجب عليها بقول الزوج حد والله تعالى يقول ويدرأ عنها  
العذاب وهو الحد بدليل قوله تعالى وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين يعني الحد فسماه عذاباً هاهنا وهو ذلك  
بمعينه لاتحاد المقصد فيها فان قيل اللعان بين أو شهادة من الزوج وإما كان فلا يوجب حداً على المرأة قلنا أقيم  
مقام الشهادة بدليل أنه يخلص به الزوج من الحد (المسئلة الثانية عشر) البداءة في اللعان بما بدأ الله به وهو  
الزوج ولو بدأ المرأة قبله لم يجزه لانه عكس رتبة الله وقال أبو حنيفة يجزى به وهذا باطل لانه خلاف القرآن  
وليس له أصل يرده اليه ولا معنى يقوى به بل المعنى لئلا المرأة اذا بدأت باليمين فتنت في ما لم يثبت وهذا لا وجه  
له (المسئلة الثالثة عشر) اذا صدقت المرأة في قذفه وهناك وللم لآعن عند أبي حنيفة لانه لآلعان عنده على  
نفي الولد وقد ينشأ (المسئلة الرابعة عشر) اذا قذفها برجل سمها كشر يك بن سمها أسقط اللعان عنه حد  
القذف لزوجه وحده لشر يك وبه قال أبو حنيفة وقال الشافعي لا يحدله اذا لآعن زوجه وظاهر القرآن  
لئلا الله وضع الحد في قذف الاجنبي والزوجة مطلقين ثم خص الزوج بالخلاص باللعان وبقي الاجنبي على  
مطلق الآية واحتج الشافعي بان النبي صلى الله عليه وسلم لم يحد هلالاً لشر يك بن سمها قلنا لانه لم يطلبه وحده

القنف لا يقيه الامام الابد المطالبة اجماعا ومن العجب أن قالت احبار الشافعية انه يحتاج الى ذكر الزاني  
 بوجه ليعره كما عره وأى معرفة فيه وخبره عنه لا يقبل وحكمه فيه لا ينفذ انما المعرفة كلها بالزوح فلا وجه  
 لذكره فان قد فقه تعلق به حكمه لعموم القرآن \* الآية السادسة قوله تعالى ﴿ان الذين جاؤا بالافك عصابة  
 منكم لا تحسبوه شرالكم الآية﴾ فيها أربع مسائل ( المسئلة الاولى ) في سبب نزولها روى ابن شهاب عن  
 عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن حديث  
 عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين قال لها أهل الافك ما قالوا فبرأها الله بما قالوا وكل حديثي بطائفة  
 من الحديث وبعض حديثهم يصدق بعضها وان كان بعضهم أوعى له من بعض فالذي حدثني عروة عن عائشة أن  
 عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أراد أن يخرج أفرع بين  
 نسائه فأينهن خرج سهمها خرج بهامعه قالت عائشة فقرع بيننا في غزوة غزاها فخرج سهمي وخرجت مع  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما نزل الحجاب فأنا أحمل في هودجى وأنزل فيه فمر ناحتي اذا فرغ رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم من غزوته تلك وقفل ودنونا من المدينة قافلين آذن ليلة بالرحيل فقممت حين آذنوا بالرحيل  
 فحشيت حتى جاوزت الجيش فلما قضيت شأني أقبلت الى رحلي فاذا عقدي من جزع عطفار قد انقطع فالتصت  
 عقدي وحسني ابتغاءها وأقبل الرهط الذين كانوا يرحلون بي فاحتملوا هودجى فترحلوه على بعيرى الذى  
 كنت ركبت وهم يحسبون انى فيه وكان النساء اذ ذاك خفا فلم يثقلهن اللحم انما يأتى كن العلقمة من الطعام  
 فلم يستنكر القوم خفة الهودج حين رفعوه وكننت جارية حديثة السن فبعثوا الجمل وساروا فوجدت عقدي  
 بعد ما استمر الجيش فجمت منازلهم وليس بهاداع ولا حبيب فأمت منزلى الذى كنت به ووطننت انهم سيفقدونى  
 فيرجعون الى قبينا أنا جالسة فى منزلى غلبتني عيني ففخت وكان صفوان بن المعطل السامى ثم الذكوانى من  
 وراء الجيش فادج فأصبح عنده منزلى فرأى سواد انسان ناغم فعر فى حين رأى وكان رأتى قبل الحجاب  
 فاستمقت باستر جاعه حين عرفنى فغمرت وجهى بجلابى ووالله ما كلى كلمة وما سمعت منه كلمة غير استرجاعه  
 حتى أناخر راحلته فوطئ على يديها فركبتها فانطلق يقودى الراحلة حتى أتينا الجيش بعد ما نزلوا موغرين  
 فى نحر الظهيرة فهلك من هلاك وكان الذى تولى الافك عبد الله بن أبى اسلول فقد منا المدينة فاشتكت حين  
 قدمت شهر اوال الناس يقيمون فى قول أصحاب الافك لا أشعر بشئ من ذلك ويربىنى فى وجع انى لا أرى من  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اللطف الذى كنت أرى منه حين اشتكى انما كان يدخل على رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وهو يقول كيف تيمكم ثم ينصرف فذلك الذى ربينى منه ولا أشعر بالشئ حتى خرجت بعد  
 ما نعت فخرت مع أم مسطح قبل الماصع وهو متبرزا وكما لا نخرج الا ليلا الى الليل وذلك قبل أن نتخذ  
 الدنف قريبا من يمتنا وأمر بأمر العرب الاول فى التبرز قبل الغائط فكما نتأدى بالكف أن نتخذها  
 عند بيوتنا فانطلقت أنا وأم مسطح وهى ابنة أبى رهم بن عبد مناف وأمه ابنت صخر بن عامر خالة أبى بكر  
 الصديق وابنها مسطح بن أثانة فأقبلت أنا وأم مسطح قبل بيتى وقد فرغنا من شأننا فعرثت أم مسطح فى موطئها  
 فقالت تعس مسطح فقلت لها بنس ما قلت أنتس بن رجلا شهيد برا قالت أى همتاه ألم تسمعى ما قال قالت  
 قلت لها وما قال قالت فأخبرتني بقول أهل الافك قالت فازددت مضا على مريضى قالت فامار رجعت الى  
 بيتى ودخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال كيف تيمكم فقلت أنا ذنلى أن أتى أبوى قالت وأنا  
 حينئذ أريد أن أستيقن الخبر من قبلهما قالت فأذن لى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجئت أبوى فقلت لأمى  
 يا أمنا ما يحدث الناس قالت يا بنية هونى عليك فوالله لقما كانت امرأة قط وضئة عند رجل يحبها ولها



ضرا لا أكثر عليها قالت فقلت سبحان الله ولقد تحدثت الناس بهذا فبكمت تلك الليلة حتى أصبحت  
 لا يرقأ لي دمع ولا أكتحل بنوم حتى أصبحت أبكى فمد عار رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن أبي طالب  
 وأسامة بن زيد حين استلبت الوحى يستأمرهما في فراق أهله فأما أسامة بن زيد فأشار على رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم بالذى يعلم من براءة أهله وبالذى يعلم لهم في نفسه من الود فقال يا رسول الله أهلك ولا نعلم الا خيرا وأما  
 علي بن أبي طالب فقال يا رسول الله لم يضيق الله عليك والنساء سواها كثير واسأل الجارية تصدقك قالت فدعا  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بريرة فقال يا بريرة هل رأيت من شئ يربيك قالت بريرة لا والذي بعثك بالحق  
 ان رأيت عليها أمر اقط أغصه أكثر من أنها جارية حديثة السن تنام عن عجين أهلها فتأتى الداجن فتأكله فقام  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستعذروا يومئذ من عبد الله بن أبي بن سلول فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وهو على المنبر يا معشر المسلمين من يعذرني من رجل قد بلغني أذاه في أهل بيتي فوالله ما علمت من أهلى الا خيرا  
 ولقد دكرت وارجلا ما علمت عليه الا خيرا وما كان يدخل على أهلى الا معى فقام سعد بن معاذ الأنصارى فقال  
 يا رسول الله أنا أعذرک منه ان كان من الأوس ضربت عنقه وان كان من اخواننا من الخزرج أمرتنا ففعلنا  
 فيه أمرک فقام سعد بن عبادة وهو سيد الخزرج وكان فينا قبل ذلك صالحا ولكن احببته الحمية فقال لسعد بن  
 معاذ كذبت لعمر الله والله لا تقتله ولا تقدر على قتله فقام أسيد بن حضير وهو ابن عم لسعد بن معاذ فقال  
 لسعد بن عبادة كذبت والله لا تقتله فانك منافق تجادل عن المنافقين فتناور الحيان الأوس والخزرج  
 حتى هموا أن يقتتلوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر فلم يزل رسول الله يصفضهم حتى سكثوا قالت  
 فمكثت يومى ذلك لا يرقأ لي دمع ولا أكتحل بنوم قالت فأصبح أبوای عندي وقد مكثت ليلتين ويوما  
 لا أكتحل بنوم ولا يرقأ لي دمع يظنان أن البكاء فلق كبدي قالت فيبينها ما جالسا عندي وأنا أبكى قال  
 فاستأذنت على امرأة من الانصار فأدنت لها فجلست تبكى معى قالت فيبيننا نحن كذلك دخل علينا رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فسلم ثم جلس قالت ولم يجلس عندي منذ قيل لي ما قيل قبلهما وقد لبث شهر الا يوحى  
 اليه شئ في شأنى قالت فتشهد برسول الله صلى الله عليه وسلم حين جلس ثم قال أما بعد يا عائشة فانه قد بلغني عنك  
 كذا وكذا فان كنت بريئة فسيبرئك الله وان كنت آمنت بدين الله فاستغفرى الله وتوبى اليه فان العبد اذا اعترف  
 بذنبه ثم تاب تاب الله عليه قالت فلما قضى رسول الله مقالته قلص دمعى حتى ما أحس منه قطرة فقلت لا بى  
 أجب رسول الله في ما قال قال فوالله ما أدري ما أقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم قالت فقلت لا بى أجبى  
 رسول الله قالت والله ما أدري ما أقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم قلت وأما جارية حديثة السن لا أقرأ  
 كتاب من القرآن انى والله لقد علمت أنكم سمعتم هذا الحديث حتى استقر في أنفسكم وصدقتم به فلئن قلت لكم  
 انى بريئة والله يعلم انى بريئة لاصدقونى بذلك ولئن اعترفت لكم بأمرى والله يعلم انى بريئة لاصدقونى والله  
 ما أجبنى ولا يحكم من الاقول أبدا يوسف نصير جيل والله المستعان على ما تصفون قالت ثم تحولت فاضطجعت  
 على فراشى قالت وأما حينئذ أعلم انى بريئة وأن الله سيرئى برائى ولكن والله ما كنت أظن أنه ينزل في قرآن  
 يتلى ولشأنى في زعمى كان أحقر من أن يتكلم الله في بآيتى وليكنى كنت أرجو أن يرى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم رؤيا فى اليوم يرئى الله بها قالت فوالله ما رام رسول الله مكانه وما خرج أحد من أهل البيت  
 حتى أرل الله عليه فأخذه ما كان يأخذه من البراء حتى انه ليهدر منه مثل الجمان من العرق وهو فى يوم شات  
 من ثقل القول عليه فلما سرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سرى عنه وهو يضحك فكان أول كلمة تسكلم  
 بها يا عائشة أما الله فقد برأك قالت أى قولى اليه قالت فوالله لا أقوم اليه ولا أحد الا الله وأنزل الله ان الذين جاؤا

بالافك عصبه منكم العشر الآيات كلها فلما أنزل الله هذا في براءتي قال أبو بكر الصديق وكان ينفق على مسطح  
 ابن أثانة لقربا بته منته وفقره والله أنفق على مسطح شيئا أبدا بعد الذي قال لعائشة فأُنزل الله ولا يأتل أولوا  
 الفضل منكم والسعة إلى قوله غفور رحيم قال أبو بكر بلى والله إني أحب أن يغفر الله لي فرجع إلى مسطح  
 النفقة التي كان ينفقها عليه وقال والله لا أنزعها منه أبدا قالت عائشة وكان رسول الله يسأل زينب بنت جحش  
 عن أمري قال يا زينب ماذا علمت أو ماذا رأيت فقالت يا رسول الله أحسب سمعي وبصري ما علمت إلا خيرا  
 قال وهي التي كانت تساميني من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فعصمها الله بالورع وطفقت أختها حنة  
 تحارب لها فها كنت فمين هلك من أصحاب الأفك (المسئلة الثانية) قوله لا تحسبوه شرًا لكم بل هو خير  
 لكم فديننا في كتب الأصول حقيقة الخير وأنه ما زاد نفعه على ضرره وحقيقة الشر ما زاد ضرره على نفعه وأن  
 خير الأمر فيه هو الجنة وشر الأمر فيه هو جهنم ولهذا صار البلاء النازل على الأولياء خيرا لأن ضرره من الألم  
 قليل في الدنيا وخيره وهو الثواب كثير في الآخرة فنبه الله تعالى عائشة ومن مائلها بمن ناله هم من هذا الحديث  
 أنه ما أصابهم منه شر بل هو خير على ما وضع الله الشر والخير عليه في الدنيا من المقابلة بين الضر والنفع  
 ورجحان النفع في جانب الخير ورجحان الضر في جانب الشر (المسئلة الثالثة) قوله لكل امرئ منهم  
 ما اكتسب من الأثم هذا حكم الله في كل ذنب أنه لا تحمّل كل نفس إلا ما اكتسبت من الأثم ولا يكون لها  
 إلا ما اكتسبت إلا أن الذي تولى كبره وكان برمه ويشيعه ويستوشيه ويجمعه له عذاب عظيم في صحيح حديث  
 الأفك أن الذي كان يتكلم فيه مسطح وحسان والمنافق عبد الله بن أبي بن سائل وهو الذي كان يستوشيه  
 ويجمعه وهو الذي تولى كبره منهم هو وحنة (المسئلة الرابعة) قوله تعالى عذاب عظيم فيه ثلاثة أقوال  
 الأول أنه العمى الثاني عذاب جهنم الثالث الحد فأما العمى فهو الذي أصاب حسان وأما عذاب جهنم فامن  
 كتبه الله وأما عذاب الحد فقد روى محمد بن اسحق وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم حدى الأفك رجلين  
 وأمر أم مسطح وحسان وحنة \* الآية السابعة قوله تعالى ﴿لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات  
 الآية﴾ فيها ثلاث مسائل (المسئلة الأولى) المعنى ظن الناس بعضهم ببعض خيرا وجعل الغير مقام  
 النفس لذمام الإيمان كما بينا في قوله تعالى ولا تقتلوا أنفسكم أي لا يقتل بعضكم بعضا (المسئلة الثانية) هذا  
 أصل في أن درجة الإيمان التي حازها الإنسان ومنزلة الصلاح التي حلها المرء ولبسه العفاف التي تستر بها المسلم  
 لا ينيلها عنه خبر محتمل وإن شاع إذا كان أصله فاسدا أو مجھولا (المسئلة الثالثة) وقالوا هذا فك مبين  
 أي كذب ظاهر لأنه خبر عن أمر باطن ممن لم يشاهده وذلك كذب الأخبار وشر الأقوال حيث استطيل به  
 على العرض الذي هو أشرف المحرمات ومقرون في تأكيد التحريم بالمهجات \* الآية الثامنة قوله تعالى  
 ﴿لولا جاءوا عليه بأربعة شهداء﴾ فيها مسئلتان (المسئلة الأولى) هذا رد إلى الحكم الأول وحالة على  
 الآية السابقة فإن الله حكم في رمي المحصنات بالكذب ألا أن يقيم قائل ذلك أربعة من الشهداء على ما زعم من  
 الإفراء حتى يخرج به إلى الظاهر من حد الباطن والألزمه حكم المفتري في الأثم وحاله في الحد (المسئلة الثانية)  
 قوله تعالى فإن لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون وهذه آية مشككة فانه قد يكون من القذف الظاهر  
 ما هو عند الله في الباطن صدق ولكنه يؤخذ في الظاهر بحكم الكاذب ويجل الحد وهذا الفقه صحيح وهو  
 أن معنى قوله عند الله يرد في حكمه لا في علمه وهو أنما رتب الحد رد على حكمه الذي شرعه في الدنيا لا على  
 مقتضى علمه الذي يتعلق بالأشياء على ما هي عليه وإنما يبنى على ذلك حكم الآخرة \* الآية التاسعة قوله تعالى  
 ﴿يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبدا إن كنتم مؤمنين﴾ فيها مسئلة قوله تعالى مثله يعنى في عائشة لأن مثله

لا يكون الانتظار القول في القول عنه بعينه أو فمين كان في مرتبته من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم لما في ذلك من اذابة رسول الله صلى الله عليه وسلم في عرضه وأهله وذلك كفر من فاعله قال هشام بن عمار سمعت مالكا يقول من سب أبا بكر وعمر أدب ومن سب عائشة قتل لأن الله يقول يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبدا إن كنتم مؤمنين فمن سب عائشة فقد خالف القرآن ومن خالف القرآن قتل (قال الفقيه القاضى أبو بكر) رحمه الله قال أصحاب الشافعى من سب عائشة أدب كما في سائر المؤمنين وليس قوله تعالى إن كنتم مؤمنين في عائشة لأن ذلك كفر وانما هو كما قال لا يؤمن من لا يأمن جاره بوائقه ولو كان سلب الإيمان في سب عائشة حقيقة لكان سلبه في قوله تعالى لا يزى الزانى حين يزنى وهو مؤمن حقيقة قلنا ليس كما زعمتم أن أهل الافك رموا عائشة المطهرة بالفاحشة فبرأها الله فكل من سبها بما برأها الله منه فهو مكذب لله ومن كذب الله فهو كافر فهذا طريق قول مالك وهى سبيل لأئحة لاهل البصائر ولو أن رجلا سب عائشة بغير ما برأها الله منه لكان جزاؤه الادب \* الآية العاشرة قوله تعالى ﴿ان الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب أليم في الدنيا والآخرة﴾ فيها مسئلتان (المسئلة الأولى) قوله تعالى يحبون أن تشيع الفاحشة يعنى يريد ذلك ويتفعله له لأن المحبة فعل القلب ومن أحب شيأ أطهره فان لم يظهره كانت نيته فاسدة يعاقب عليها في الآخرة كما بينا في شرح الحديث وليس له عقوبة في الحدود (المسئلة الثانية) اذا أشاعها قدينا ما له من العذاب في الدنيا وقد روى مسمر بن مهران عن عائشة قال جاء حسان بن ثابت يستأذن عليها فدخل فشبب وقال

حصان رزاق ما وزن بريبة \* وتصيح غرني من لحوم الغوافل

فالت له لكك لست كذلك قالت تدعين مثل هذا يدخل عليك وقد أنزل الله والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم قالت وأى عذاب أشد من العمى وقد كان رد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيبنت له أن العمى من العذاب الدنيوى الذى قورض به وذ كرت ذمامه في منافخته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وانها رعت له ذلك وان كان قال فيها \* الآية الحادية عشر قوله تعالى ﴿ولا يأتل أولو الفضل منكم والسعة﴾ فيها أربع مسائل (المسئلة الاولى) قدينا أن ذلك نزل في أبي بكر قالت عائشة في حديثها فحلف أبو بكر أن لا ينفع مسطحا بنافعة أبدا فانزل الله الآية ولا يأتل أولو الفضل يعنى أبا بكر وأولى القرى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله يعنى مسطحا الى قوله غفور رحيم قال أبو بكر بلى والله ياربنا اما لكب أن يغفر لنا وعادما كان يصنع له وفيه دليل على أن الغدق وان كان كبيرة لا يحبط الأعمال لأن الله وصف مسطحا بعد قوله بالمجرة والإيمان (المسئلة الثانية) قال ابن العربى عجبت لقوم يتكفون فيتسكمون بما لا يعلمون هذا أبو بكر حلف أن لا ينفق على مسطح ثم رجع اليه نفقته فن للتسكف لنا تكاف بأن أبا بكر لم يكفر حتى يتسكم بهذا الهزء وقدينا ذلك في شرح الحديث (المسئلة الثالثة) قدينا أن المؤمنين لا تحرم أو تحرم في سورة المائدة وتحقيقه في سورة التحريم (المسئلة الرابعة) وهى حسنة أن في ذلك دليلا على أن الحنث اذ آخرا خير أو من البر للقول للنبي صلى الله عليه وسلم لم فرأى غيرا خيرا منها فليأت الذى هو خير وليكفر عن يمينه وقد قدمناه \* الآية الثانية عشر قوله تعالى ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم﴾ الآية فيها تسع مسائل (المسئلة الاولى) اعلموا وفقكم الله أن الله سبحانه وتعالى خصص الناس بالمنازل وسرهم فيها عن الابصار ولهم الاستمتاع بها على الانفراد وحجر على الخلق أن يطالعوا على ما فيها من خارج أو يلجوها بغير إذن أربابها لئلا يهتكوا أستارهم ويبلو في أخبارهم وتحقيق ذلك ما روى الصحاح عن سهل بن سعد قال اطاع رجل من حجر النبي صلى الله عليه وسلم ومع النبي مديرى يحك بها رأسه

فقال لو أعلم أنك تنظر لطعنت به في عينك إنما جعل الاستئذان من أجل البصر ومن حديث أنس فيها فقام النبي صلى الله عليه وسلم إليه بمشقص فكأني أنظر إليه يحتمل الرجل ليطعنه ( المسئلة الثانية ) نزلت هذه الآية عامة في كل بيت ونزل قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي صلى الله عليه وسلم خاصة في أبيانه صلى الله عليه وسلم وسيأتي بيانها في سورة الأحزاب إن شاء الله ( المسئلة الثالثة ) قوله تعالى حتى تستأنسوا مذهب الله التحريم في دخول بيت ليس هو يترك إلى غاية هي الاستئناس واختلف فيه على ثلاثة أقوال الأول أن معناه حتى تستأذنا وكذلك كان يقرؤها عبد الله بن عباس ويقول أخطأ الكتاب الثاني حتى تؤنسوا أهل البيت بالتخفيف فيعلموا بالدخول عليهم قاله ابن مسعود ومجاهد وغيره الثالث حتى تعلموا أفيها من تستأذنون عليه أم لا قاله ابن قتيبة ( قال الفقيه القاضي أبو بكر رحمه الله ) أما قوله أن تستأنسوا بمعنى تستأذنا فلا مانع في أن يعبر عن الاستئذان بالاستئناس وليس فيه خطأ من كاتب ولا يجوز أن ينسب الخطأ إلى كتاب تولى الله حفظه وأجبت الأمة على صحته فلا يلتفت إلى راوي ذلك عن ابن عباس ووجه التعبير عن الاستئذان بالاستئناس أنه مثله في معنى الاستعلام وأما من قال أنه التخفيف فهي زيادة لا يحتاج إليها وأشبهه ما فيه قول ابن قتيبة فإنه عبر عن اللغطين بمعنى من متغابرين مقيدين وهذا هو حكم اللغة في جعل معنى لكل لفظ ( المسئلة الرابعة ) في كيفية الاستئذان وهو بالسلام وصفته ما روى عن أبي سعيد الخدري قال كنت في مجلس من مجالس الانصار اذ جاء أبو موسى كأنه مدعو قال استأذنت علي عمر ثلاثا فلم يأذن لي فرجعت قال ما منعك قلت استأذنت ثلاثا فلم يؤذن فرجعت وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استأذن أحدكم ثلاثا فلم يؤذن له فليرجع فقال والله لتعطين عليه بينة أمسيك أحد سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم قال أبي بن كعب والله لا يقوم معك إلا أصغرنا فكنت أصغرهم فقممت معه فأخبرت عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك وهذا حديث صحيح لا غبار عليه وحكمة العدد في الاستئذان أن الأولى استعمال والثانية تأكيد والثالثة اعداد وقد روى ابن وهب وابن القاسم عن مالك أن الاستئناس هو الاستئذان على التأويل الأول ويكون قوله وتأسسوا تفسيراً للاستئذان وقد اخترنا قول ابن قتيبة والله اعلم ( المسئلة الخامسة ) قال جماعة الاستئذان فرض والسلام مستحب وبيانه أن التسليم كيفية في الاذن روى مطرف عن مالك عن زيد بن أسلم أنه استأذن علي ابن عمر فقال ألق فأذن له ابن عمر قال زيد فاما قضيت حاجتي أقبل علي ابن عمر فقال مالك واستئذان العرب اذا استأذنت فقل السلام عليكم فاذا رد عليك السلام فقل أأدخل فان أذن لك فادخل فعلمه سنة السلام وقد روى ابن سيرين أن رجلاً استأذن علي النبي صلى الله عليه وسلم فقال أدخل فقال النبي صلى الله عليه وسلم لرجل عنده قم فعمل هذا كيف يستأذن فانه لم يحسن فسمعها الرجل فسلم فاستأذن ( المسئلة السادسة ) روى الزهري عن عبيد الله بن أبي نر عن ابن عباس قال سألت عمر بن الخطاب فقالت يا أمير المؤمنين من المرأتان من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اللتان تظاهرتا عليه اللتان قال الله فيهما ان تتوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما فقال حفصة وعائشة قال ثم أخذ يسوق الحديث وذكر اعتزال النبي في المشربة قال فأثبتت غلاماً أسود فقلت استأذن لعمر فدخل الغلام ثم خرج إلى فقال قد ذكرت لك له فصمت فرجعت في جلست إلى المنبر ثم غلبني ما أجد فرجعت إلى الغلام فقلت استأذن لعمر فدخل ثم خرج فقال قد ذكرت لك له فصمت قال فوليت مدبراً فاذا الغلام بدعوني فقال ادخل فقد أذن لك فدخلت فسلمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو متكئ على رمال حصير قد أثر في جنبه فقلت يا رسول الله أطلعت نساءك فرفع إلى رأسه وقال لا فقلت الله أكبر لو رأيتنا يا رسول الله وكنامعشر قريش نغلب النساء فاما قد منا

المدينة وجدنا قومًا تغلبهم نسائهم فطفق نسائهم يتعلمن من نسائهم فغضبت يومًا على امرأتى فطفقت  
تراجعتنى فأنتكرت أن تراجعتنى فقالت ما تنتكرفوا الله أن أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم ليراجعنه  
وتهجره أحدهن يومها حتى الليل فقلت قد خاب من فعل ذلك منهن وخسر أنا من أحدهن أن يغضب الله عليها  
لغضب رسوله فإذا هي قد هلكت فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخلت على حفصة فقلت لا يغرك  
أن كنت جارتك هي أوسم وأحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم منك فتبسم أخرى فقلت استأنس  
بإرسول الله قال نعم فجلست فرفعت رأسى في البيت فوالله ما رأيت شيئاً يراد بالبصر إلا هبة ثلاث وذكر  
الحديث (قال الققية القاضي أبو بكر رضى الله عنه) في هذا الحديث أن عمر رجع من مريتين ولم ينتظر الثالثة  
فهذا يدل على أن كمال التعداد حق الذي يستأذن أن أراد استقصاءه والالتزكه وفيه قوله بعد الدخول استأنس  
بإرسول الله وهذا من الانس والتبسط لامن الاعلام الذى تقدم في الآية (المسئلة السابعة) قال علماءنا  
ان وقعت العين على العين فالسلام قد تعين ولا تعد رؤيتك له اذ نالك في دخولك عليه فاذا قضيت حق السلام  
لانك الوارد حينئذ تقول ادخل فان أذن لك فادخل والارجعت (المسئلة الثامنة) هذا كله في بيت ليس  
لك فأما بيتك الذى تسكنه فان كانت فيه أهلك فلاذن عليها وان كانت فيه معك أمك أو أختك فقالوا تنح  
واضرب برجليك حتى تنتميه لدخولك لان الاهل لاحشمة بينك وبينها وأما الام والاخت فقد تكون على حالة  
لا تراها فيها قال ابن القاسم قال مالك ويستأذن الرجل على أمه وأخته اذا أراد أن يدخل عليهما وقد روى  
عطاء بن يسار أن رجلا قال للنبي استأذن على أى قال نعم قال انى أخذتها قال استأذن عليها قال فعاوده ثلاثا  
قال أحب أن تراها عريانة قال لا قال فاستأذن عليها وعن ابن مسعود وابن عباس واللفظ له انه قيل له استأذن  
على اخواتى وهن في حجرى معى في بيت واحد قال نعم فرددت عليه ليرخص لى فأبى قال أحب أن تراها  
عريانة قلت لا قال فاستأذن عليها فراجعته فقال أحب أن تطيع الله قلت نعم قال فاستأذن عليها وقال طاموس  
ما من امرأة أكره الى أن أرى عورتها من ذات محرم ذكر ذلك كله الطبرى (المسئلة التاسعة) هذا  
الاذن في دخوله بيتا غير بيته فان دخل بيت نفسه فقال علماءنا يقل السلام علينا من ربنا التحيات الطيبات  
المباركات لله السلام عليكم رواه ابن وهب عن النبي صلى الله عليه وسلم وسنده ضعيف والصحيح ترك السلام  
والاستئذان والله أعلم \* الآية الثالثة عشر قوله تعالى ﴿فان لم تجدوا فيها أحدا الآية﴾ فيها ست مسائل  
(المسئلة الأولى) هذا تيمان من الله لا شكال يلوح في الخاطر وهو أن يأبى الرجل الى منزل لا يجد فيه أحدا فيقول  
فى نفسه اذا كانت المنازل خالية فلا اذن لانه ليس هنالك محتجب فيقال له ان الاذن يفيد معنيين أحدهما  
لدخول على أهل البيت والثانى كشف البيت واطلاعه فان لم يكن هنالك أحد محتجب فالبيت محجوب لما فيه  
وبما فيه الا باذن من ربه (المسئلة الثانية) قوله حتى يؤذن لكم يعنى حتى يأبى صاحب المنزل فيأذن أو يتقدم له  
الاذن (المسئلة الثالثة) قوله وان قيل لكم ارجعوا ارجعوا هذا كلام مرتبط بالآية قبلها التقدير يا أيها  
الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتساموا على أهلها فان أذن لكم فادخلوا  
ولا تخرجوا كما فعل عمر مع النبي صلى الله عليه وسلم وأبو موسى مع عمر حسبما تقدم تسطيره وإيراده فان لم  
تجدوا فيها أحدا يأذن لكم فلا تدخلوا حتى تجدوا اذنا (المسئلة الرابعة) وسواء كان الباب مغلقا أو مفتوحا  
لان الشرع قد أغلقه بالتحريم للدخول حتى يفتحه الاذن من ربه بل يجب عليه أن يأبى الباب ويحاول الاذن  
على صفة لا تطلع منه على البيت لا فى اقباله ولا فى انقلابه فقد روى علماءنا عن عمر بن الخطاب انه قال من ملأ  
عينيه من قاعة بيت فقد فسق وقد تقدم قول النبي صلى الله عليه وسلم انما جعل الاستئذان من أجل البصر

( المسئلة الخامسة ) اذا استأذن أحد فينبحي للمستأذن عليه أن يقول أدخل أو مافى معناه من الالفاظ لا يزيد على ذلك ولا يستعقر فيه روى ان عبد الله بن عمر جاء دار الهبابان قال ادخل قال له انسان ادخل بسلام قال له وما يدريك انى ادخل بسلام ثم انصرف كراهية ما زاد لان الذى قال ادخلها بسلام عالم بذلك قادر عليه وهو الذى زاد فى الاذن بسلام زاد ما لم يسمع وقال ما لم يعلم وضمن ما لم يقدر عليه ( المسئلة السادسة ) اذا ثبت ان الاذن شرط فى دخول المنزل فانه يجوز من الصغير والكبير وان كان قول الصغير لغوا فى الاحكام باجماع أهل الاسلام ولكن الاذن فى المنازل مخصص فيه للضرورة الداعية اليه وقد كان أنس بن مالك دون البلوغ يستأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيعمل على قوله وكذلك الصحابة مع أبنائهم وغلمانهم \* الآية الرابعة عشر قوله تعالى ﴿ ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم ﴾ فيها أربع مسائل ( المسئلة الأولى ) فى المراد بهذه البيوت أربعة أقوال الأول انها الخانات والخانكات الثانى انها دكاكين التجار قاله الشعبي الثالث قال مجاهد من منازل الاسفار ومنجاة الرجال الرابع انها الخرابات العاطلة قاله قتادة ( المسئلة الثانية ) قوله تعالى فيها متاع لكم فيها ثلاثة أقوال الأول انها أموال التجار الثانى انها المنافع كلها الثالث انها الخلاء حاجة الاسلام ( المسئلة الثالثة ) قال الفقيه القاضى أبو بكر رضى الله عنه اما من قال انها الخانات وهى الفنادق والخانكات وهى المدارس للطلبة فانها مشتركة بين السكان فيها والعاملين بها فلا يصح المنع فلا يمتنع من ادخالهم فى ذلك كله أن لا يدخل فى كل موضع بغير اذن الامن كان من بيوتهم وجعلوها فيها وقالوا للناس هلم فالمعنى فى ذلك كله أن لا يدخل فى كل موضع بغير اذن الامن كان من أهله ومن خرج عنهم فلا دخول فيه لهم ( المسئلة الرابعة ) وأما من فسر المتاع بأنه جميع الانتفاع فقد طبق المفصل وجاء بالقيصل وبين ان دخول الداخل فيها انما هو لما له من الانتفاع فالطالب يدخل فى الخانكات للعلم والساكن يدخل فى الخان للتلذذ فيه أو لطلب من نزل حاجته اليه والزبون يدخل ليدخل لكان الاتباع والحاقد يدخل الخلاء للحاجة وكل يؤتى على وجهه من بابه فان دخل فى موضع من هذه باسمها الظاهر ولمنفعتها البادية ونيتة غير ذلك فالله عليهم بما أبدى وبما كنتم يجازيه عليه ويظهره منه \* الآية الخامسة عشر قوله تعالى ﴿ قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ﴾ فيها أربع مسائل ( المسئلة الأولى ) قوله يغضوا يعنى يكفوا عن الاسترسال قال الشاعر

فغض الطرف انك من غير \* فلا كعبا بلغت ولا كلابا

( المسئلة الثانية ) قوله يغضوا من أبصارهم فأدخل حرف من المقتضية للتبعية وذكر ويحفظوا فروعهم مطلقا والعماء فى ذلك ثلاثة أقوال الاول ان غض الابصار مستعمل فى التحريم لان غضها عن الحلال لا يلزم وانما يلزم غضها عن الحرام فلذلك أدخل حرف التبعية فى غض الابصار فقال من أبصارهم الثانى ان من نظر العين ما لا يحرم وهو النظر الاول والثانية فازاد عليها محرم وليس من أمر الفرج شئ ما يحل الثالث ان من النظر ما يحرم وهو ما يتعلق بالاجانب ومنه ما يحل وهو ما يتعلق بالزوجات وذوى المحارم بخلاف الفرج فان منزه واجب فى الملاء والخلو حديث بهز بن حكيم عن أبيه عن جده معاوية بن حيدة القشبرى قال قلت بارى الله عورتا ما نأتى منها وما نذكر قال احفظ عورتك إلا من زوجك أو ما ملك يمينك فقال الرجل بكون مع الرجل قال ان استطعت أن لا يراها أحد فافعل فأتى الرجل بكون خاليا قال الله أحق أن يستحيما منه وقد كبرنا عائدة رسول الله صلى الله عليه وسلم وحاله معه فقالت ما رأيت ذلك منه ولا رأى ذلك منى ( المسئلة الثالثة ) قوله ويحفظوا فروعهم يعنى به العفة وهو اجتناب ما نهى الله عنه فيها وقد تقدم بيانه وقال أبو العالية



المراد به اهانها حفظها عن الابصار حتى لا يراها أحد وقد تقدم وجوب سترها وشئ من أحكامها في البقرة والاعراف وايضا حقه في شرح الحديث والمسائل (المسئلة الرابعة) قوله ذلك أذكرى لهم يريد أظهر على معاني الزكاة فانه اذا غرض بصره كان أظهر له من الذنوب وأنى لأعماله في الطاعة ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي يا علي ان لك كنزا في الجنة وانك ذو قرنها فلا تتبع النظرة النظرة فان الاولى لك والثانية ليست لك وهو أيضا فرغ لباله وأصلح لاحواله وقد أنشد أرباب الزهد

وأنت اذا أرسلت طرفك رائدا \* لقلبك يوما أتعبتك المناظر

رأيت الذي لا كله أنت قادر \* عليه ولا عن بعضه أنت صابر

وقالوا من أرسل طرفه أدنى حقه ومن غرض البصر كفه عن التطلع الى المباحات من زينة الدنيا وجمالها كما قال الله لنبيه ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى يريد ما عند الله تعالى وفي الاسرائيليات أن رجلا كان قائما يصلي فنظر الى امرأة باحدي عينيها فتطأطأ الى الارض فأخذ عودا ففقا به عينه التي نظرها الى المرأة وهي من خير عين تعشر وتحكي الصوفية أن امرأة كانت تمشي على طريق فاتبعها رجل حتى انتهت الى باب دارها فالتفت اليه فقالت له يا هذا مالك تتبعني فقال لها أعجبتني عيناك فقالت البت قليل فلا دخلت دارها ثم فقت عيناها في سكرجة وأخرجتهما اليه وقالت له خذ ما أعجبك فما كنت لأجيب عندي ما يفتن الناس مني \* الآية السادسة عشر قوله تعالى ﴿وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن الآية﴾ فيها ثمان مسائل (المسئلة الاولى) قوله تعالى قل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ويحفظن أنفسهن وجهم قول عام يتناول الذكر والأنثى من المؤمنين حسب كل خطاب عام في القرآن على ما بيناه في أصول الفقه إلا أن الله تعالى قد يخص الاناث بالخطاب على طريق التأكيد كما ورد في حديث أم عمارة الأنصارية انها قالت يا رسول الله اني أرى كل شئ للرجال وما أرى للنساء يذكرون بشئ فنزلت ان المسلمين والمسلمات الآية خرجه الترمذي وغيره فلما أراد الله من غض البصر وحفظ الفرج أكرهه بال تكرار وخص النساء فيه بالذكر على الرجال (المسئلة الثانية) قوله يغضضن من أبصارهن وذلك حرام لان النظر الى ما لا يحل شرعا يسمى زنا قال أبو هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله كتب على ابن آدم حظه من الزنا أدرك ذلك لاحالة فالعينان تزنيان وزناهما النظر واليعدان تزنيان وزناهما البطش والرجلان تزنيان وزناهما المشي والنفس تمنى وتشتهى والفرج يصدق ذلك أو يكذبه وكلما لا يحل للرجل أن ينظر الى المرأة فكذلك لا يحل للمرأة أن تنظر الى الرجل فان علاقتهما كعلاقتهما وقصدها منها كقصدها منه وقدرت أم سامية قالت كنت أنا وعائشة وفي رواية وميمونة عند النبي صلى الله عليه وسلم فاستأذن عليه ابن أم مكتوم فقال لنا احجبين منه فقلنا أليس أعمى قال النبي صلى الله عليه وسلم أفعميا وان أتتا فان قيل يعارضه ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قالت له فاطمة بنت قيس في شأن العدة في بيت أم شريك فقال لها تلك امرأة يغشاها أصحابي اعتمد في بيت أم مكتوم فانه رجل أعمى تضعين ثيابك عنده \* قلنا قد أوعبنا القول في هذا الحديث في الشرح من جميع وجوهه وسترونه في موضعه ان شاء الله تعالى والذي يتعلق به هاهنا أن انتقاهما من بيت أم شريك الى بيت ابن أم مكتوم كان أولى بهما من بقاها في بيت أم شريك اذ كانت في بيت أم شريك يكثر الداخل فيه والرائي لها وفي بيت أم مكتوم كان لا يراها أحد وكان امساك بصرها عنه أقرب من ذلك وأولى فرخص لها في ذلك (المسئلة الثالثة) قوله ولا يبدن زينة زينة الاماظهر منها الزينة على قسمين خلقية ومكتسبة فالخلقية وجهها فانه أصل الزينة وجمال الخلقة ومعنى الحيوانية لما فيه من المنافع وطرق العلوم

وحسن ترتيب محالها في الرأس ووضعها واحدا مع آخر على التدين البدينع وأما الزينة المكتسبة فهي ما تحاوله المرأة في تحسين خلقها بالتصنع كالتياب والحلي والكحل والخضاب ومنه قوله تعالى خذوا زينتكم عند كل مسجد يعني التياب وقال الشاعر

ياخذن زينتهن أحسن ما ترى \* وإذا عطلن فهن خير غواطل

(المسئلة الرابعة) قوله الاماظهر منها اعلموا عرفكم الله الحقائق أن الظاهر من الألفاظ المتقابلة التي يقتضى أحدها الآخر وهو الباطن هاهنا كالاول مع الآخر والقديم مع الحديث فلما وصف الزينة بان منها ظاهر ادل على أن هنالك باطنا واختلف في الزينة الظاهرة على ثلاثة أقوال الاول أنها التياب يعني أنها يظهر منها تيابها خاصة قاله ابن مسعود الثاني الكحل والخاتم قاله ابن عباس والمسور الثالث أنه الوجه والكفان وهو القول الثاني بمعنى لان الكحل والخاتم في الوجه والكفين لأنه يخرج عنه بمعنى آخر وهو أن الذي يرى الوجه والكفين هي الزينة الظاهرة يقول ذلك ما لم يكن فيها كحل أو خاتم فان تعلق بها الكحل والخاتم وجب سترها وكانت من الباطنة فأما الزينة الباطنة فالقرط والقلادة والدمليج والخلخال وغيره وقال ابن القاسم عن مالك الخضاب ليس من الزينة الظاهرة واختلف الناس في السوار فقالت عائشة هي من الزينة الظاهرة لأنها في اليدين وقال مجاهد هي من الزينة الباطنة لأنها خارجة عن الكفين وأما تكون في الذراع وأما الخضاب فهو من الزينة الباطنة اذا كان في القدمين والصحيح أنها من كل وجه هي التي في الوجه والكفين فانها التي تظهر في الصلاة وفي الاحرام عبادة وهي التي تظهر عادة (المسئلة الخامسة) قوله وليضربن بخمرهن على جيوبهن الجيب هو الطوق والتجار هي المقنعة روى البخاري عن عائشة أنها قالت رحم الله نساء المهاجرات الاول لما نزل وليضربن بخمرهن على جيوبهن شققن مروطهن وفي رواية فيه أيضا شققن ازهرهن فاخترن بها كأنه من كان لها مروط شقت مروطها ومن كان لها زار شقت زارها وهذا يدل على أن ستر العنق والصدر بما فيه ويؤخه حديث عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الصبح فينصرف النساء متلفعات بمروطهن ما يعرفن من الغلس أي لا تعرف فلانة من فلانة (المسئلة السادسة) قوله ولا يبدن زينتهن الالبعولتهن حرم الله اظهار الزينة كما تقدم على الاطلاق واستثنى من ذلك اثني عشر محلا المستثنى الاول البعولة والبعل هو الزوج والسيد في لسان العرب ومنه قول النبي حين ذكر أمر اطراف الساعة حتى تلد الأمة بعلها يعني سيدها إشارة الى كثرة السراري بكثرة الفتوحات فيأتي الاولاد من الاماء فتعتق كل أم بولدها فكأنه سيدها الذي من عليها بالعتق اذ كان العتق حاصلها لمن سببه فالزوج والسيد بمن يرى الزينة من المرأة وأكثر من الزينة إذ كل محل من بدنها حلال له لذة ونظرا وذلك مخصوص بالزوج والسيد لقوله تعالى والذين هم لفروجهم حافظون الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين وقد اختلف الناس في جواز نظر الرجل الى فرج زوجته على قولين أحدهما يجوز لانه اذا جاز له التلذذ فالنظر أولى وقيل لا يجوز لقول عائشة في ذكر حالها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رأيت ذلك منه ولا رأي ذلك مني والاول أصح وهذا محمول على الأدب فقد قال أصبغ من عامنا ما يجوز له أن يلمسه بلسانه المستثنى الثاني أو آبائهن ولا خلاف أن غير الزوج لا يلحق بالزوج في اللذة وكذلك أجمعت الأمة على أنه لا يلحق غير الزوج بالزوج في النظر وان كان قد شورك بينهم في لفظة العطف الذي يقتضى التشرىك في ذلك كله ولكن فرقت بينهم السنة واختلف العلماء فيما يبدون للاب من الزينة على ثلاثة أقوال الاول انه الرأس قاله قتادة الثاني أن الذي تبدى القرط والقلادة والسوار فأما خيلها وشعرها فلا قاله ابن عباس ونحوه عن ابن

مسعود الثالث أن يكون على رأسها خمار ومقنعة فتكشف المقنعة له وهي متقاربة المعنى إذ الزينة الباطنة  
يجوز الملب النظر إليها للضرورة الداعية إلى ذلك في الخلطة ولاجل المحرمية التي مهدت الشريعة إذ لا يقترب  
بهذا النظر شهوة لتعذر هافي هذا الموضع بالتكريم المتعبد به والبعضية القائمة معه المستثنى الثالث أو آباء  
بعولتهن قال أيوب السخيتاني قلت لسعيد بن جببر الرجل ينظر إلى شعر ختمته فقرأ هذه الآية ولا يسدين  
زينتهن إلا بعولتهن إلى آخر الآية وقال لأراها منها في الحديث أن الجوهر الموت يعني لا بد منه كالأبد من  
الموت في أحد التأويلات ولأنها بنته فزالت منه تلك المنزلة والاختان والأصهار والأحبار بما كثر فيهم القول  
وجله أن الختن الصهر وقيل من كان من قبل الزوج من رجل أو امرأة المستثنى الرابع الأبناء قال إبراهيم  
لابأس أن ينظر الرجل إلى شعر أمه وأخته وعمته وكره للباقيين وبالجمله فإن الابن والأب أحق الأجانب من جهة  
المحرمية بالاطلاع على الزينة الباطنة المستثنى الخامس أبناء البعولة وهم ينزلون بتلك المنزلة في جواز رؤية  
الزينة الباطنة لنزولهم منزلة الأبناء في المحرمية المستثنى السادس الأخوة وقدر روى أن الحسن والحسين  
كانا يدخلان على أختهم أم كلثوم وهي تمتشط وذلك هو الصحيح عندى المستثنى السابع أبناء الأخوة  
وهم من آبائهم روى علماءنا أن صفية بنت عبد المطلب عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت لا تغطي رأسها  
معه ولا من عشرة من المهاجرين الأولين من حزة أختها ولا من جعفر ولا علي بن أبي طالب أختها ولا من الزبير  
أبناها ولا من عثمان بن عفان ابن بنت أختها أمه أروى بنت كرز وأما البيضاء أم حكيم بنت عبد المطلب ولا من  
أبي سامة بن عبد الأسد ولا من أبي سبرة بن أبي رهم ابني أختها برة بنت عبد المطلب ولا من طليب بن عيمر بن وهب  
ابن عبد بن قصي وأمهم أروى بنت عبد المطلب ولا من عبد الله وأبي أحمد الشاعر واسمه عبيد بن جحش أمهما  
أمية بنت عبد المطلب المستثنى الثامن بنو الأخوان ولما لحقوا في المحرمية بمن تقدم لحقوا بهم في جواز  
النظر المستثنى التاسع قوله أو نسائهن وفيه قولان أحدهما أنه جميع النساء والثاني أنه نساء المؤمنين فأما  
أهل الذمة فلا ينبغي أن تكون المسامة مبدية لهن زينتهن وقد كتب عمر بن الخطاب إلى أبي عبيدة بن الجراح أما  
بعد فقد بلغني أن نساء المسلمين يدخلن الحمامات معهن نساء أهل الكتاب فامنع ذلك وحل دونه ثم إن أبا عبيدة  
قام في ذلك المقام بمثالا فقال أيما امرأة دخلت الحمام من غير علة ولا سقم تريد البياض لزوجها فسود الله  
وجهها يوم تبيض الوحوه والصحيح عندى أن ذلك جائز لجميع النساء وانما جاء بالضيق للاتباع فإنها آية  
الضمان إذ فيها خمسة وعشرون ضمير لم يروا في القرآن لها نظير أفعاء هذا للاتباع المستثنى العاشر قوله  
تعالى أو ما مكنت أي ما مكنت أي ما مكنت أي ما مكنت أي ما مكنت أي ما مكنت أي ما مكنت أي ما مكنت أي ما مكنت  
الاسلام بمديسة السلام تماقض الأحكام فإنها تملك بالعمودية فلو لم يكن لها بالزوجة لعلها أخرجت وأطبع  
زوحك وقالت هي أهلك وأطع سيدك وقال أحدهما أقم وقال الآخر ارحل وقال أحدهما أنتى بالرق  
وقال الآخر أنتى بالزوجة فيعود النكاح طاربا والآخرة أمورافحسم الله العلة بالمحرمية وفيما يرى فيها  
قولان أحدهما أن المكنت أي المكنت أي المكنت أي المكنت أي المكنت أي المكنت أي المكنت أي المكنت  
دخلت بيتهم - قال بعض قال أكره أن يسافر الرجل بأمره أو بغيره والله دره أنها ليست  
كأمة وابنته فلا قال مالك وإذا كان بعض الجارية حرا فلا يجوز له ملك بغيرها أن ينظر إلى شيء منها غير  
شعرها كما ينظر غيره ولا بأس أن يدخل على زوجته ومعه المرأة إذا كانت عليها ثيابها وإذا كان بعض  
الغلام حرا فلا يرى شعر من يملك بغيره وإن كان خصيا لا تملكه لم ينظر شعرها وصدرها ولا بأس أن ينظر  
خصيان العبد إلى شعور النساء فأما لا حرا فلا وذلك في الوغد منهم فأما من له المنظرة فلا وقال مالك يجوز

للوغد أن يأكل مع سيده ولا يجوز ذلك لدى المنظرة وقال في الخصى خادم الرجل في منزله يرى نغده منكشفة  
انه خفيف وقال في جارية المرأة لا ينبغي أن ترى نغده زوجها ينكشف عنها قال الله تعالى أو ما ملكت أيمانهم  
فامرأته في هذا كغيرها ونهى عمر بن الخطاب النساء أن يلبسن القباطي وقال ان كانت لا تنكشف فانها تصف  
قال الفقيه القاضي أبو بكر رحمه الله يريد الخصور والارداف قال ابن القاسم سمعت مالكا يحدث أن  
عائشة دخل عليها رجل أعشى وانها احتجبت منه فقيل لها يا أم المؤمنين انه أعشى لا ينظر اليك قالت ولكني  
أنظر اليه قال أشهب سئل مالك أتلقى المرأة خمارها بين يدي الخصى وهل هو من غير أوى الاربعة فقال نعم اذا  
كان يملوكها أو لغيرها فأما الحر فلا وان كان فلا كبيرا وغدا تملكه لاهيته له ولا منظرة فلينظر الى شعرها  
قال الفقيه القاضي أبو بكر رحمه الله كما قال ابن عباس لا بأس أن ينظر المملوك الى شعر مولاه قال أشهب  
قال مالك ليس بوسع أن تدخل جارية الزوجة أو الولد على الرجل المرحاض قال الله وأزواجكم أو ما ملكت  
أيمانكم وقال أشهب عن مالك ينظر الغلام الوغد الى شعر سيده ولا أحبه لعلام الزوج وأطلق علماؤنا  
المتأخرون القول بان غلام المرأة من ذوى محارمها يحل له منها ما يحل لذي المحرم وهو صحيح في القياس وقول  
مالك في الاحتياط أعجب الى **﴿فرع﴾** قال علماؤنا رجعة الله عليهم لا تسافر المرأة مع عبدها وان كان ذا محرم  
منها إذ يجوز أن يعتق في السفر فيحل لها تزوجه وهذا عندى ضعيف فان عتقه بيدها فلا يتفق له ذلك حتى  
يكون بموضع يتأذى فيه ما ذكرنا المستثنى الحادى عشر قوله أو التابعين غير أوى الاربعة فيه ثمانية أقوال  
الاول انه الصغير قاله مجاهد الثانى انه العنين قاله عكرمة والشعبي الثالث انه الأبله المعتوه لا يدري النساء قاله  
سعيد بن جبيرة وعطاء الرابع انه المحبوب لفقد إربه الخامس انه المهرم لعجز إربه السادس انه الأحق  
الذى لا يشتهى المرأة ولا يغار عليه الرجل قاله قتادة السابع انه الذى لا يهيمه إلا بطنه قاله مجاهد الثامن انه  
خادم القوم للمعاش قاله الحسن (قال الفقيه القاضي أبو بكر رضى الله عنه) أما القول الاول بانه الصغير فلا معنى  
له لان ذلك قد أفرد الله بالذكر بعد ذلك في قوله أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء وأما غير ذلك  
فهم على قسمين منهم من له آلة ومنهم المحبوب الذى ليس له آلة والذى له آلة على قسمين منهم العنين الذى  
لا يقوم له شئ ومنهم الذى لا قلب له فى ذلك ولا علاقة بينه وبينه فأما المحبوب والعنين فلا كلام فيهما وأما من  
عداهما من لا قلب له فى ذلك فالقياس يقتضى أن لا يكون بينه وبين المرأة اجتماع لضرورة حاله لكن الشريعة  
رخصت فى ذلك للحاجة الماسة اليه ولقصد فى الخرج به والدليل عليه حديث النبى صلى الله عليه وسلم انه  
كان جالسا عند أم سامة فدخل عليه مهاجيت الخنث فقال لأخيه عبد الله بن أبى أمية وهو عندها يا عبد الله ان  
فتح الله عليكم الطائف غدا فاني أدلك على بادية بنت غيلان يعنى زوج عبد الرحمن بن عوف فانها تنيف بالذكر  
والانثى وتقبل بأربع وتدبر بثمان مع نغرك أنه الاقحوان وبين رجلها كالاباء المكفوء ان جلست تبزت وان  
قامت تمتت وان تكلمت تغمت

بين شكول النساء خلقنها \* قصد فلا جبلة ولا قصف  
تعتق الطرف وهى لاهية \* كأنما شف وجهها نرف

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرى هذا يعرف ما هم نالا يدخل عليه يكن فحجبه المستثنى الثانى عشر  
قوله أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء واختلاف الناس فى وجوب سنن ماسوى الوجه والكفين  
منه على قولين أحدهما لا يلزم لانه لا تكليف عليه وهو الصحيح والآخر يلزم لانه قد يشتهى وقد تشتهى هى  
أيضا فان راحق فحكمه حكم البالغ فى وجوب السستر ولزوم الحجبته وبقي ههنا المستثنى الثالث عشر وهو

الشيخ الذي سقطت شهوته وفيه قولان كما قدمناه في الصبي والصحيح بقاء الحرمة (المسئلة السابعة)  
قال أصحاب الشافعي عورة المرأة مع عبدها من السرقة الى الركبة وكأنهم ظنوها رجلا أو ظنوه امرأة والله  
تعالى حرم المرأة على الاطلاق نظر اولده ثم استثنى اللذة للزوج وملك الحين ثم استثنى الزينة فظاهر الثلاثة  
عشرة خصا العبد منهم فالنا وغير ذلك هذا نظر فاسد واجتهاد عن السداد متباعد وقد تأول بعض الناس  
قوله أو ما ملكت أيمانهن على الاماء دون العبيد منهم سعيد بن المسيب فكيف يحمل على العبيد ثم يلحقون  
بالنساء هذا بعيد جدا (المسئلة الثامنة) قوله ولا يضر بن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن قال كانت المرأة  
تضرب برجلها اليسمعة فمقعة خلخالها فن فعل ذلك فرجاء ليلين فهو مكروه ومن فعل ذلك تبرجا وتعرضا  
للرجال فهو حرام وكذلك من صر بنعله من الرجال ان فعل ذلك عجباً حرم فان العجب كبيرة وان فعل ذلك  
تبرجاً لم يجز والله أعلم \* الآية السابعة عشر قوله تعالى ﴿ وأنكحوا الايى منكم والصالحين من عبادكم  
وامائكم ﴾ فيها سبع مسائل (المسئلة الاولى) قوله الايى منكم والايى منكم والصالحين من عبادكم  
توفي عنها زوجها الثاني انها التي لا تزوج لها وفي الحديث انه نهي عن الأئمة وقال الشاعر  
فان تشكحى انكح وان تتأبى \* وان كنت أفقى منكم أتأبى

وفي الحديث الايى أحق بنفسها من وليها وهي التي لا تزوج لها بعد زوجها وفي لفظ الثيب أحق بنفسها (المسئلة  
الثانية) في المراد بالخطاب بقوله انكحوا فقيل هم الازواج وقيل هم الاولياء من قريب أو سيد والصحيح  
انهم الاولياء لانه قال انكحوا بالهمزة ولو أراد الازواج لقال ذلك بغير همزة وكانت الألف للوصل وان كان  
بالهمز في الازواج له وجه فالظاهر أولى فلا يعبد الى غيره الابدليل (المسئلة الثالثة) قوله وانكحوا لفظه  
لصيغة الامر واختلف في وجوبه أو نديه أو اباحتهم على ثلاثة أقوال وقال علماؤنا يختلف الحكم في ذلك  
ما خلا في حال المرأة من خوفه العنت وعدم صبره ومن قوته على الصبر وزوال خشية العنت عنه واذا خاف  
الهلاك في الدين أو الدنيا أو فيها فالنكاح حتم وان لم يخش شيئاً وكانت الحال مطلقة فقال الشافعي النكاح  
مباح وقال أبو حنيفة ومالك هو مستحب وتعلق الشافعي بأنه قضاء لذة فكان مباحا كالاكل والشرب وتعلق  
علماؤنا في ذلك بأحاديث كثيرة ولا فائدة في التعلق بغير الصحيح وفي ذلك حديثان صحيحان الأول قال أنس  
ان مالك جاء ثلاثة رهط الى بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يسألون عن عبادة النبي صلى الله عليه وسلم  
فأما أخبر بها قالوا فما قالوا أو أين نحن من النبي صلى الله عليه وسلم وقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر  
قال أحدهم أما ما قال صلى الليل أبداً وقال الآخر أنا صوم الدهر ولا أفطر وقال الآخر أنا أعزل النساء ولا أنزوج  
أبداً فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم فقال أنتم الذين قلتم كذا وكذا أما والله اني لأخشاكم لله وأتقاكم له  
والكنى أصوم وأفطر وأصلى وأرقد واتزوج النساء من رغب عن سنتي فليس مني الثاني قال عروة سألت عائشة  
عن قوله وان خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء الى قوله أن لا تعولوا قالت  
يا بن اختي هي اليتيمة تكون في حجر وياها في رغب في مالها وجمالها يريد أن ينز وجهها بأذى من سنة صداقها  
فهو أن ينكحوهن الآن يقسطوا لهن فيكم لهن والصدق وأمر وبنكاح من سواهن من النساء (المسئلة  
الرابعة) قوله والصالحين من عبادكم وامائكم وفيها قولان أحدهما وانكحوا الايى منكم والصالحين  
من عبادكم وانكحوا اماءكم وتقريرها وانكحوا الايى منكم والصالحين من عبادكم بعضهم ببعض الثاني  
وهو الاظهر انه أمر بالنكاح العبيد والاماء كما أمر بالنكاح الايى وذلك بيد السادة في العبيد والاماء كما هو في  
لا حراً بيد الاولياء الا من ملك نفسه واثمر أمره وأبصر رشده اما ان أصحاب الشافعي تعلقوا بان العبد

مكف فلم يجبر على النكاح لان التكليف يدل على ان العبد كامل من جهة الادمية وانما يتعلق به المملوكة  
 فيها كان حظا للسيد من ملك الرقبة والمنفعة فله حق المملوكة في بضع الامة ليستوفيه ويملكه فاما بضع  
 العبد فلا حق له فيه ولا جل ذلك لاتباع السيدة لعبد هاهذه عمدة أهل خراساني والعراقي ولعلمائنا  
 النكتة العظمى في أن مال الكية العبد استغرقت مال الكية السيد ولذلك لا يتزوج الاباذنه اجماعا والنكاح وبابه  
 انما هو من المصالح ومصلحة العبد موكولة الى السيد هو يراها ويقبها للعبد ولذلك زوج الامة بملكه لرقبتها  
 لا باستيفائه لبضعها والدليل على صحة ما نقوله من ذلك أنه لا يملك بضع امرأته وان كان يملكه بملك بضع اخته  
 من الرضاع أمة وان كان لا يستوفيه والمالكية في رقبة العبد كالملكية في رقبة الامة والمصلحة في كل واحد منهما  
 بيد السيد استيفاؤها واقامتها والنظر اليها ومنها ومن عدم الطلاق فانه يملكه العبد بملك عقده وهذا لا يلزم لان  
 للسيد نظرا في المصلحة فان أسقطها العبد فقد أسقط خالص حقه الذي له وقد نرى النيب لا يملك الطلاق ولا يملك  
 عليها النكاح ويملك النكاح على السقية المولى عليه ولا يملك عليه الطلاق ويملك عليه البيع والشراء ولا يملك  
 هو الاقالة ولا الفسخ ولا العتق فدل على أن مطلع كل واحد من العيين غير مطلع الآخر فافتراقا فان قيل لو أراد  
 المملوكين لقال من عبيدكم قلنا عنه جوابا بان أحدهما انه قال بعده وامائكم ولو أراد الناس لما جاء بالهمزة كما  
 تقدم ولذلك قرأها الحسن من عبيدكم ليعين الاشكال ويرفع اللبس الثاني أن هذا اللفظ لو قدرناه كما زعموا  
 لكان عاما وكننا نحكم بعمومه فممن كان حرا أو عبدا كما حكمنا بعمومه فممن كانت أمة لله أو لاحد من خلقه  
 بتخليكه اياهاله (المسئلة الخامسة) قوله ان يكونوا فقراء يغنيهم الله من فضله وهذا فيه قولان أحدهما يغنيهم الله  
 من فضله بالنكاح كقوله وان يتفرقا فغن الله كلا من سعة يعنى النكاح من غيره الثاني يغنيهم بالمال وهو  
 اختيار جماعة من السلف فروى عن ابن عمر أنه قال عجب لمن لا يرغب في الباءة والله يقول ان يكونوا فقراء  
 يغنيهم الله من فضله ومن حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة كلهم حق على الله عونونه  
 المجاهد في سبيل الله والناكح يريد العفاف والمكاتب يريد الأداء فان قلنا قد نجد النكاح لا يستغنى قلنا  
 عنه ثلاثة أجوبة الأول أنه يغنيه بآتياء المال وقد يوجد ذلك الثاني يغنيه عن الباءة بالعفة الثالث يغنيه بغنى  
 النفس ولا يلزم أن يكون هذا كله على الدوام بل لو كان في لحظة واحدة صدق الوعد وقد رأيت بعض علمائنا  
 يقول ان هذا على الخصوص كما قدمناه في الجواب الأول وفي بعض الآثار النكاح معان والمكاتب معان وباغى  
 الرجعة معان (المسئلة السادسة) فان قيل هذه الآية وان وردت بلفظ واحد فها قد تناولت مختلفات  
 الأحكام منها واجب ومنها غير واجب ومنها في البالغ ومنها في الصغير ومنها في النيب ومنها في البكر قلنا هذا  
 لا يؤثر في الخطاب فان ذلك كثير في القرآن وأقرب منه الآية التي تلونها آتفا في قوله ولا يبدن زينتهن الا  
 لبعوثهن الى آخر الاثنى عشر وجهها وكل واحد يختلف في بابه والخطاب مشترك فيهم وان كان الحكم يختلف في  
 التعلق بهم (المسئلة السابعة) في هذه الآية دليل على تزويج الفقير ولا يقولن كيف أتزوج وليس لي  
 مال فان رزقه ورزق عياله على الله وقد تزوج النبي صلى الله عليه وسلم الموهوبة من بعض أصحابه  
 وليس له الا زار واحد وليس لها بعد هذا فسخ النكاح بالاعسار لانها عليه دخلت وانما يكون ذلك على  
 الحكم اذا دخلت على اليسار فخرج معسر أو طرأ الاعسار بعد ذلك والله أعلم \* الآية الثامنة عشر  
 قوله تعالى ﴿وليس تعفف الذين لا يجدون نكاحا الآية﴾ فيها ست عشرة مسألة (المسئلة الاولى) هذا خطاب  
 لبعض من تناولته الآية الاولى ممن يملك أمر نفسه فيتعفف ويتوقف أو يقدم على النكاح ولا يتخلف وأما من  
 زمامه بيد سواه يقوده الى ما يراه فليس له في هذه الآية مدخل كالحجور قولوا واحدا والامة والعبد على أحد



قولي العلماء (المسئلة الثانية) ان كان النكاح في الآيه الاولى مختلفا فيه ما بين وجوب وندب واباحه فلاستغفاف لاختلاف في وجوبه لأجل أنه تمسك عما حرم الله واجتناب المحارم واجب بغير خلاف (المسئلة الثالثة) لما لم يجعل الله بين العفة والنكاح درجة دل على أن ما عداها محرم ولا يدخل فيه ملك اليمن لانه بنص آخر مباح وهو قوله تعالى أو ما ملكت أي ما نكحتم فجاءت فيه زيادة هذه الاباحه بآيه في آيه ويبقى على التعريم الاستثناء رد على أحد بن حنبل كما تقدم بيانه وكذلك يخرج عنه نكاح المتعة لنسخه كما تقدم (المسئلة الرابعة) قوله تعالى لا يجدون نكاحا يعني يقدر ون وعبر عن القدرة بالوجود وعن عدمها بعدمه كما تقدم في قوله تعالى فلم تجدوا ماء حرا فاجحرف فخذ منه (المسئلة الخامسة) قوله تعالى حتى يغنيهم الله من فضله فيها قولان أحدهما بالقدرة على النكاح الثاني في الرغبة عنه وقال بعض علماء انه يستغف بالصوم حديث عبد الله بن مسعود قال كساع النبي صلى الله عليه وسلم شابا لا يجد شيئا فقال لارسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوح فانه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء وهو أوضح الأقوال لانتظام القرآن فيه والحديث واللفظ والمعنى والله أعلم (المسئلة السادسة) قوله تعالى والذين يبتغون الكتاب مما ملكت أي ما نكحتم فكاتبوهم يعني يطلبون الكتاب يريد المكتبة على مال يدفعونه الى ساداتهم فاعلوا ذلك لم قد كر الله طلب العبد للكتابة وأمر السيد بها حينئذ وهي حالتان الأولى أن يطلبها العبد ويحببه السيد فهذا مطلق الآيه وطاها الثانية أن يطلبها العبد ويأبأها السيد وفيه قولان الاول لعكرمة وعطاء ان ذلك واجب على السيد وقال سائر علماء الامصار لا يجب ذلك عليه وتعلق من أوجبها بمطلق قوله تعالى فكاتبوهم وافعل بمطلقه على الوجوب حتى يأتي الدليل بغيره وهذه مسئلة أصولية قديساها في أصول الفقه ولا نساهم لهم بل نقول ان لفظ افعل لاقتضاء الفعل والوجوب يكون بتعلق الذم بتركه والافتضاء يستقل به الاستحباب فأين دليل الوجوب وهذا هو الاصل الذي لا مزرع له اما ان من علماء المقرسين بالفقه ساءوا أن مطلق افعل على الوجوب وادعوا ان الدليل هاهنا قد قام على سقوط الوجوب من ثلاثة أوجه الاول ان الكتابة اذا طلبها العبد ففيها اخراج ملك السيد من يده بغير اختياره ولا أصل لذلك في الشريعة بل أصول الشريعة كلها تقتضي أن لا يخرج ملك أحد عن يده الا باختياره وما جاء بخلاف الاصول لا يلتفت اليه وهذا لا يانزم لان الآيه عدا وأوال حديث اذا جآ بخلاف الاصول فهو أصل بنفسه يرجع اليه في بابه ويجرى على حكمه كما يشاهد في مسائل المصرا من كتب الخلاف وفي تعارض الأدلة من كتب أصول الفقه الثاني قالوا انما يكون مطلق الامر يقتضي الوجوب اذا تعرى عن قرينة وهاهنا قرينة تقتضي صرفه عن الوجوب وهو تعليقه بشرط علم الخبير فيه فتعلق الوجوب على أمر باطن وهو علم السيد بالخبر فيه واد قال العبد كاتبني فقال السيد لم أعلم فيك خيرا وهو أمر باطن فيرجع فيه اليه ويعول عليه وهو قوي في بابه الثالث قال علماء مال العبد وأكسبه ملك السيد ورقبته ملك له فاذا قال العبد خذ كسي وخلص رقبي فهو يطالبه بتقويت ملكه عنه فكاه يقول اعتقني وذلك لا يانزم وهو كلام قوي في الباب على منبئي الاجتهاد ومن رده لا يلتفت اليه (المسئلة السابعة) قوله تعالى فكاتبوهم ان علمهم خيرا وفيه ثلاثة أقوال الاول انه القدرة على السعي والاكتساب وبه قال مالك والشافعي الثاني ان الخير المال وهو قول عطاء الثالث انه الوفاء والصدق والامانة وهو قول الشافعي الثاني فأما القول الاول بانه المال فلا اشكال فيه وأما القدرة على الأداء بحسن السعي والاكتساب فظاهره ان يلحق به لانه مال منجم يجتمع بالسعي في مدة الاجل وأما من قال انه الصدق والامانة فكاكه نظر الى معنى هو مشروط في كل طاعة وفعل

فلا تختص هذه الكتابة باشتراطه وحدها ( المسئلة الثامنة ) اذا كاتب عبده على مال قاطعه عليه نجوما فان جعله لا فقد اختلف فيه السلف والعلماء على قولين واختلف قول علمائنا باختلافهم والصحيح في المظر ان الكتابة مؤجلة كما ورد بها الاثر في حديث بريرة حين كاتب أهلها على تسع أواق في كل عام أوقية وكافعت الصحابة ولذلك سميت كتابة لانها تكتب ويشهد عليها فقد اشتق الاسم والاثر وعضده المعنى فان المال ان جعله حالا فلا يتحول أن يكون عند العبد أولا يكون عنده شيء فان كان عنده ما قطعه عليه فهو مال مقاطعة وعقد مقاطعة لا عقد كتابة وان لم يكن عند العبد مال لم يجز أن يجعل ما يكتبه عليه حالا لانه أجل مجهول فيدخله الغرر وتقع المنازعة عند المطالبة وذلك منى عنه شرعا من جهة الغرر ومن جهة الدين مع ما فيه من مخالفة السنة فان قيل انما جعل الاجل رفعا للعبد فان شاء أن يرتفع والا ترك حقه قلنا كل حق هو اسقاط محض وتركه صرف فهو جائز وكل حق يترك في عقد يعود عليه بالغرر لا يجوز اجماعا وقد أشبعنا القول في كتب الخلاف في هذه المسئلة فنأراه فليظنر ههناك ( المسئلة التاسعة ) قوله تعالى وآتوهم من مال الله الذي آتاكم فيه قولان أحدهما انه مال الزكاة قاله ابراهيم والحسن ومالك الثاني انه جزء من مال الكتابة قاله علي وغيره وبه قال الشافعي وقدره على ربع الكتابة وقدره غيره بنجم من نجومها ورأى الشافعي أنه مجهول وأن ذلك موقوف على اجتهاد الحاكم بحسب ما يراه فانه ينفذه في تركته ويقضى به عليه واحتج بمطلق الامر في قوله وآتوهم من مال الله الذي آتاكم وبقول علي وروى مثله عن عمر وليس للشافعي في المسئلة عمدة وانما هي لعلمائنا وقد أوضحنا ذلك في مسائل الخلاف ولو أن الشافعي حين قال ان اليتامى واجب يقول ان الكتابة واجبة لكان تركها حسنا ولكنه قال ان الكتابة لا تلزم واليتامى يجب فجعل الاصل غير واجب والفرع واجب وهذا لا نظير له فصارت دعوى محضة فان قيل يكون ذلك كالتكاح لا يجب فاذا انقد وجبت أحكامه منها المتعة قلنا عندنا لا يجب المتعة فلامعنى لاحباب الشافعي في التعلق بها والدليل القاطع على أن اليتامى غير واجب انه لو كان واجبا غير مقدر كما قال الشافعي لكان المال في أصل الكتابة مجهولا والعقد بالعوض المجهول لا يجوز أن يقال ان الله شرعه وقد عضده علمائنا بقول الله وآتوهم من مال الله الذي آتاكم ومال الله هو الزكاة والفيء وليس بمال أوجب حقما في عقد وان كان العباد وأموالهم لله ولكن مطلق اللفظ انما ينطبق على الزكاة والفيء فان قيل يحسن أن يقال في هذا انه مال الله لانه وجب لحق الله من الحرية وقصد به القربة اليه قلنا هذا مجاز لا يصار اليه الا للضرورة وبالجملة فان أصحاب الشافعي يريدون أن يجعلوا المجاز حقيقة ويعدلون باللفظ عن طريقه فان قيل فكيف يفعلون بقول عمر وعلي فلما سبحان من لم يجعل الحجة الا في قول صاحب المعجزة على ان الذي روى في ذلك ائمة هو ان عمر كاتب عبده هو جده يمون بن حابان فقال له عمر كم تعرض فقال عبده أعرض مائتي أوقية قال فما استزادني وكاتبني عليها فأراد أن يعجل لي من ماله طائفة فأرسل الى حفصة أم المؤمنين اني كاتب غلامى فأردت أن أعجل له طائفة من مالى فأرسلني الى بمانى درهم الى أن يأتينا بشيء فأرسلت بها اليه فأخذها عمر بيمينه وقرأ هذه الآية والذين يبتغون الكتاب مما مملكت أيمانكم فكانت بؤهم ان علمتم فيهم خيرا وآتوهم من مال الله الذي آتاكم فخذها فبارك الله لك فيها قال فبارك الله لي فيها عتقت منها وأصبت خيرا كثيرا وقال علي في قول الله وآتوهم من مال الله الذي آتاكم قال ربع الكتابة وكاتب عبده على أربعة آلاف درهم فوضع عنده ربعها وهذا من فعل عمر وقول علي وفعله لا يقتضى الا للدب وليس فيه على الوجوب دليل لاسيما وقد خالفهم ائمة فان روى انه كاتب عبده وحاف أن لا يحطه في حديث طويل ( المسئلة العاشرة ) في أي وقت يؤتى فيه أربعة أقوال الاول قال

ابن وهب سمعت مالكا يقول وسألته عما يترك للكتاب من كتابته التي يكتب عليها متى يترك وكيف يكتب فقال مالك يكتب في كتابته انه كاتب على كذا وقد وضع عنه من أجر كتابته كذا الثاني انه يترك له من كل نجم قاله مجاهد الثالث بوضع عنه من آخر الكتابة قاله علي بن أبي طالب الرابع بوضع عنه من أولها قاله عمر وفعله والافوى عندي أنه يكون في آخرها ليستفيد بذلك براءته مما عليه وحصول العتق له والاسقاط أبدا إنما يكون في أخريات الديون (المسئلة الحادية عشر) اختلفوا في صفة عقد الكتابة وروى انه كان يقول كاتبك على ألفين في عامين وروى انه يقول فاذا أدبت فأنت حر وهذا لا يلزم لأن لفظ القرآن لا يقتضيه والحال يشهد له فان ذكره فحسن وان تركه فهو معلوم لا يحتاج اليه (المسئلة الثانية عشر) قوله ولا تسكرها فتيانكم على البغاء ان أردن تحصنا قال جابر بن عبد الله كانت جارية لعبد الله بن أبي يقال لها مسكة فأكرهها على البغاء فقالت له لئن كان هذا خيرا لقد استكرت منه وروى لقد استكرت منه وان كان شر القديان لي أن أدعه فأنزله الله الآية وروى الزهري انه كان لعبد الله بن أبي جارية يقال لها معاذة وكان رجل من قريش أسرى يوم بدر فكان عنده وكان القرشي يريد الجارية على نفسها وكانت الجارية تمتنع منه لاسلامها وكان عبد الله بن أبي يضر بها على امتناعها من القرشي رجاء أن تحمل منه فيطلب فداء ولده فأنزله الله الآية وكذلك روى مالك عن الزهري نحوه (المسئلة الثالثة عشر) وقع في مطلق هذه الآية النهي عن الاكراه على الزنا ان أرادت المكروه الاحصان ولا يجوز الاكراه بحال فعلى بعض الغافلين بشئ من دليل الخطاب في هذه الآية وذكره في كتب الاصول لغفلتهم عن الحقائق في بعض المعاني وهذه اما لا يحتاج اليه وانما ذكر الله ارادة التحصن من المرأة لان ذلك هو الذي يصور الاكراه فاما اذا كانت هي راغبة في الزنا لم يتصور اكراهه فيحصلوه ان شاء الله (المسئلة الرابعة عشر) قد تكلمنا على الاكراه فيما سبق وهذه الآية تدل على تصور الاكراه في الزنا خلافا لما أنكر ذلك من عامائنا وهو ابن الماجشون وغيره ولا ينهى الله الا عن متصور ولا يقع التكليف الا بما يدخل تحت القدرة ولذلك قلنا انه لا حد عليه لان الاكراه يسقط حكم التكليف فان قيل ان الزاني ينتشر ويشتهي اذا اتصل بالمرأة طبعنا فلما لا الجاء الى ذلك هو الذي أسقط حكمه (المسئلة الخامسة عشر) نهى النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح عن مهر البني وحلوان السكاهن فان من البغايا من كان يأخذ عوضا عن البغي وكذلك كان جرى في هذه القصة وروى مجاهد في قوله ولا تسكرها فتيانكم على البغاء قال كانوا يأمرون ولأدهم فيباغين فكان يفعل ذلك فيصبن فيأتونهم بكسهن وكانت لعبد الله بن أبي ابن سلول جارية وكانت تباغي فسكرت ذلك وحلفت أن لا تفعله فاطلقت فباغت بيرد أخضر فأنتهم به فأنزله الله الآية (المسئلة السادسة عشر) قوله فان الله من بعد اكراههم غفور رحيم هذه المغفرة انما هي للسكره لا للذي اكرهه عليه والهاء المكره المضطر اليه ولذلك كان يقرؤها عبد الله بن مسعود فان الله من بعد اكراههم لمن غفور رحيم والمغفرة تتعلق بالمكره المضطر اليه فصلا من الله كما قال في الميتهن اضطر غير باغ ولا عاد فلاثم عليه ان الله غفور رحيم \* الآية التاسعة عشر قوله تعالى ﴿ من شجرة مباركة ريتون لا شرقية ولا غربية ﴾ هذه آية عظيمة قد بيناها في كتاب المشككين وفي قانون التأويل وأوضحنا المراد مما على أقوال العامة وهذا الحرف من هذا ذكره بعض الاحكاميين فرأينا ان لا نخفى هذا المختصر منه واختلف في هذه الشجرة على ستة أقوال الاول انها ليست من شجر الشرق دون الغرب ولا من شجر الغرب دون الشرق لأن الذي يختص باحدى الجهتين كان أدنى زينا وأضعف ضوأ ولكنهما بين الشرق والغرب كالشام لا جناع الأمرين فيه وهو قول مالك وفي رواية ابن وهب عنه قال هو

الشام الشرق من ههنا والغرب من ههنا وأيته لابن شجرة أحد حدائق المفسرين الثاني أنها ليست بشرقية تستر عن الشمس عند الغروب ولا بغيرية تستر عن الشمس وقت الطلوع بل هي بارزة وذلك أحسن لزيتها أيضا قاله قتادة الثالث أنها وسط الشجرة لا تنالها الشمس إذا طلعت ولا إذا غربت وذلك أجود لنيتها قاله عطية الرابع أنه ليس في شجرة الشرق ولا في شجرة الغرب مثلها قاله يحيى بن سلام الخامس أنها من شجرة الجنة لا من الدنيا قاله الحسن السادس أنها مؤمنة ليست بنصرانية تصلى إلى الشرق ولا يهودية تصلى إلى الغرب وهو قول ابن عمر (قال الفقيه القاضي أبو بكر رضى الله عنه) لا خلاف بين المحققين الذين ينزلون التفسير منازلهم ويضعون التأويل مواضعه من غير إفراط ولا تفريط أن هذا مثل ضرب به الله لنوره ولا يمكن أن يضرب لنوره المعظم مثلاً تنبيه خلقه إلا ببعض خلقه لأن الخلق بقصورهم لا يفهمون إلا بأنفسهم ومن أنفسهم ولولا ذلك ما عرف الله إلا الله وحده وأتور المصباح في الدنيا مصباح يوقد من دهن الزيتون ولا سيما إذا كانت مفردة قد تباعد عنها الشجرة فخلصت من الكل وأخذتها الشمس من كل جانب فذلك أصفى لنورها وأطيب لزيتها وأضمر لأغصانها وذلك معنى بركة هذه الشجرة التي فهمها الناس حتى استعملوها في أشعارهم فقالوا

بورك الميت الغريب كما \* بورك نضر الرمان والزيتون

وقد رأيت في المسجد الأقصى زيتونة كانت بين محراب زكريا وبين باب التوبة والرحمة الذي يقولون أنه المراد بقوله باب باطنه فيه الرحمة يعني المسجد الأقصى وظاهره من قبله العذاب بشرقيه دون السور وادى جهنم وفوق أرض المحشر التي تسمى بالساهرة فكانوا يقولون أنها الشجرة المذكورة في هذه الآية وربك أعلم ومن غريب الأثر أن بعض علمائنا الفقهاء قال أن هذا مثل ضرب به الله لأبراهيم ومحمد ولعبد المطلب وابنه عبد الله فالمسكة هي الكوة بلغة الحبشة فشبه عبد المطلب بالكوة فيها القنديل وهو الزجاجة وشبه عبد الله بالقنديل وهو الزجاجة ومحمد كالمصباح يعني من أصلهم ما وكأنه كوكب درى وهو المشتري يوقد من شجرة مباركة يعني اربث النبوة من إبراهيم هو الشجرة المباركة يعني حنيفة لا شرقية ولا غربية لا يهودية ولا نصرانية يكاد زيتها يضيء ولم تمسه نار يقول يكاد إبراهيم يتكلم بالوحى من قبل أن يوحى إليه نور على نور إبراهيم ثم محمد قال الفقيه القاضي أبو بكر رحمه الله وهذا كله عدول عن الظاهر وليس يمنع في التمثيل أن يتوسع المرء فيه ولكن على الطريقة التي شرعناها في قانون التأويل لا على الاسترسال المطلق الذي يخرج الأمر عن بابه ويجعل على اللفظ ما لا يطيقه فن أراد اخبرته به والشفاعة من دأبه فلينظر هنالك الآية الموافقة عشرين قوله تعالى ﴿ في بيوت أذن الله أن ترفع الآية ﴾ فيها ثلاث مسائل (المسألة الأولى) اختلاف في البيوت على ثلاثة أقوال الأول أنها المساجد وهو قول ابن عباس وجاعة الثاني أنها بيت المقدس قاله الحسن الثالث أنها سائر البيوت قاله عكرمة (المسألة الثانية) قوله ترفع فيها ثلاثة أقوال الأول تبنى كما قال واد يرفع إبراهيم القواعد من البيت واسماعيل قاله مجاهد الثاني تطهر من الانجاس والافذار كقوله تعالى وطهر بيتى الثالث أن تعظم قاله الحسن فأما من قال أن معناها تبنى فهو متعنه وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم من بنى لله مسجداً ولو مثل مفحص قطاة بنى الله بيتاً في الجنة ومن قال أنها تطهر من الافذار والنجاس فذلك كقوله صلى الله عليه وسلم إن المسجد لينزوى من النجاسة كما تنزوى الجدة من النار وهذا في النجاسة الظاهرة فاطنك بغيرها وأما من قال أنها ترفع فالرفع حسا كالبناء وحكما كالطهیر والتنظيف وكما تطهر عن ذلك فإنها مطهرة عن اللغو والرفث لقوله وهى (المسألة الثالثة) ويذكر فيها اسمه وهذا يدل على أنها المساجد كلها ضرب الله المثل لنوره بالزيت الذى يوقد منه المصباح في البقعة المكرمة وهى المساجد تجمعا

لتشريف المثل بالمثل وجلاله من كل جهة وقد بينا في شرح الحديث من ذكر المساجد جلا عظيمة تر بو على  
 التأمل فيه \* الآية الحادية والعشرون قوله تعالى ﴿ واذا دعوا الى الله ورسوله ﴾ فيها ثلاث مسائل  
 ( المسئلة الاولى ) في سبب نزولها روى الطبري وغيره أن رجلا من المنافقين كان يقال له بشر كانت بينه  
 وبين رجل من اليهود خصومة وكان اليهودي يدعو الى النبي وكان المداقي يدعو الى كعب بن الاشرف  
 وقال ان محمدا يخيئ علينا وكان المداقي اذا توجه عليه الحق دعا الى غير النبي واذا كان له الحق دعا الى  
 يستوفيه له فنزلت الآية فيه ( المسئلة الثانية ) قد بينا انه اذا كان الحكم بين المعاهد والمسلم أن القضاء يكون  
 للمسلمين لاحق لاهل الذمة فيه واذا كان بين ذميين فذلك اليهما فاذا جاء قاضي الاسلام ان شاء حكم وان شاء  
 أعرض حسب تقدم بيانه مستوفي والحمد لله ( المسئلة الثالثة ) هذه الآية دليل على وجوب اجابة الدعوى  
 الى الحاكم لأن الله سبحانه ذم من دعى الى رسول الله ليحكم بينه وبين خصمه فلم يجب بأقبح المذمة وقد بينا في أصول  
 الفقه أن حد الواجب ما ذم نارك شرع الله أعلم وقد روى أبو الاشعث عن الحسن أن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال من دعى الى حاكم من المسلمين فلم يجب فهو ظالم ولاحق له وهو حديث باطل فأما قوله فهو ظالم فكلام  
 صحيح وأما قوله لاحق له فلا يصح ويحتمل أن يريد به أنه على غير الحق \* الآية الثانية والعشرون قوله تعالى  
 ﴿ وأقموا الصلاة جهداً بآيمانهم ﴾ فإن أمرهم ليخرجن \* فيها ثلاث مسائل ( المسئلة الاولى ) قوله جهداً بآيمانهم  
 يعنى غاية بآيمانهم وقد تقدم بيانه ( المسئلة الثانية ) نزلت في قوم كانوا يتخلفون عن الجهاد ثم يعتذرون فاذا  
 عوتبوا قالوا لو أمرتنا رسول الله لخرجنا ويخلفون على ذلك فقال الله لهم لا تقسموا ثم قال وهى ( المسئلة  
 الثالثة ) طاعة معروفة وفيها ثلاث تأويلات الأول طاعة معروفة أشمل الثانى طاعة معروفة بينكم فيها  
 الكذب أى هى طاعة الله معروفة قولاً باطلاً قطعاً لا يفعولها إلا أمرهم ولولم يؤمروا الثالث قال مجاهد  
 معنى قوله طاعة معروفة أنكم تكذبون يعنى ليست لكم طاعة وقد قرئت طاعة بالنصب على المصدر ويكون  
 قوله طاعة منصوبة ابتداء كلام ويرجع المعنى فيه الى قول مجاهد الآن الاعراب يختلف والمعنى واحد \* الآية  
 الثالثة والعشرون قوله تعالى ﴿ وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ﴾ فيها خمس مسائل ( المسئلة  
 الاولى ) في سبب نزولها روى أن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم شكك اليه ما هم فيه من العدو وتضييقه  
 عليهم وشدة الخوف وما يلقون من الأذى فنزلت هذه الآية بالوعد الجميل لهم فأعجزه الله وملكهم ما وعدهم  
 وأطهرهم على عدوهم وروى أبو العالية قال مكث النبي عشر سنين خائفاً يدعو الى الله سرا وجهراً ثم أمر  
 بالمجرة الى المدينة فكثبها وأصحابه خائفين يصبحون فى السلاح ويمسون فقال رجل ما بأتى علينا يوم  
 نأمن فيه ونضع عنا السلاح فقال النبي صلى الله عليه وسلم كلمة معناها لا نعبرون إلا يسيراً حتى يجلس الرجل منكم  
 فى الملا العظيم محتمياً ليس بيده حديدة وأنزل الله هذه الآية ( المسئلة الثانية ) قال مالك نزلت هذه الآية فى أبى بكر  
 وعمر وعدا الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات الى آخرها وقال علماء هذه الآية وعد حق وقول صدق يدل  
 ذلك على صحة امامة الخلفاء الاربعة لأنه لم يتقدمهم أحد فى الفضيلة الى يومنا هذا فأولئك مقطوع بامامتهم متفق  
 عليهم وصدى وعدا الله فيهم وكانوا على الدين الذى ارتضى لهم واستقر الامر لهم وقاموا بسياسة المسلمين وذبحوا  
 عن حوزة الدين ففقد الوعد فيهم وصدق الكلام فيهم واذ لم يكن هذا الوعد بهم بنجز وفيهم نفذ وعليهم ورد  
 ففمين يكون اذن وليس بعدهم مثلهم الى يومنا هذا ولا يكون فيما بعده قام أبو بكر بدعوة الحق واتفاق الخلق  
 وواضح الحق وبرهان الدين وأدلة اليقين فبايعه الصحابة ثم استخلف عمر فازمته الخلافة ووجب النيابة وتعين  
 السمع والطاعة ثم جعلها عمر شورى فصارت لعنان بالنظر الصحيح والتبجيل الصريح والمساقى الفسح جعل

الثلاثة أمرهم الى ثلاثة ثم أخرج عبد الرحمن نفسه بشرط أن يكون الى من اختاره من الرجلين فاختر عثمان  
 وما عدل عن الخيار وقدمه وحققه التقديم على علي ثم قتل عثمان مظلوما في نفسه مظلوما لجميع الخلق فيه فلم يبق  
 الا على أخذ بالافضل فالافضل وانتقالا من الاول الى الاول فلا اشكال لمن جنف عن المحال أن التنزيل على  
 هؤلاء الاربعة وعد الله في هذه الآية ثم كلمت الحال لابي بكر فاتحة وخاتمة ثم كلمت لعمر وكسر الباب فاختلف  
 خشكار بالباب وانجرت الحال مع عثمان واضحة للعقلاء معترضا عليها من الحق ثم نفذ القدر بقتله إيثارا  
 للخلق منه على نفسه وأهله ثم قام على أحسن قيام لوساعده النقص والابرام ولكن وجد الامور نشر او مرام  
 رتب خصم الا انفق عليه خصم ولا حاول طي منتشر الاعارضة عليه أشمر ونسبت اليه أمور هو منها بري براءة  
 الشمس من الدنس والماء من القبس وطالبه الاجل حتى غلبه فانقطعت الخلافة وصارت الدنيا ملكا نارة لمن  
 غلب وأخرى لمن خلب حتى انتهى الوعد الصادق ابتداء وانهاؤه أما الابتداء فبهذه الآية وأما الانتهاء فبحديث  
 سفينة قال سعيد بن جردان عن سفينة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خلافة النبوة ثلاثون سنة ثم يؤتى  
 الله الملك من يشاء قال سعيد قال لي سفينة أمسك عليك أبو بكر سنتين وعمر عشرة وعثمان اثني عشر  
 وعلى كذا قال سعيد قلت لسفينة إن هؤلاء يزعمون أن عليا لم يكن خليفة قال كذبت استاءه بنو الزرقاء يعني  
 بني مروان زاد في رواية أعدد أبو بكر كذا وعمر كذا وعثمان كذا وعلي كذا والحسن ستة أشهر ف هؤلاء  
 ثلاثون سنة وقد روى الترمذي وغيره أن رجلا قام الى الحسن بن علي بعد ما بايع معاوية فقال له يا مسود  
 وجوه المؤمنين فقال لأبأس رجلا الله فان النبي أرى بني أمية على منبره فساء ذلك فزلت اما أعطيتناك  
 الكوثر ونزلت انا أنزلنا في ليلة القدر وما أدراك ما ليلة القدر ليلة القدر خير من ألف شهر يملكها  
 بعدك بنو أمية يا محمد قال القاسم راوى الحديث فعد دنائها فاذا هي ألف شهر لا تزبد ولا تنقص وفي الحديث  
 الصحيح ان النبي أجلس الحسن في حجره على المنبر وقال ان ابني هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فتيين  
 عظيمتين من المسلمين ( المسئلة الثالثة ) فان قيل هذا الوعد يصح لكم في أبي بكر وحده فأما عمر فأى أمن  
 معه وقد قتل غيلة وعثمان قد قتل غلبة وعلي قد نزع بالجنبه والجلبه قلنا هذا كلام جاهل غبي أو متهاون يكن  
 على نفاق خفي أما عمر وعثمان فجاءهما أجلبهما وما تاميتهما التي كتب الله لهما وليس في ضمن الامن السلامة  
 من الموت بأى وجهه وقع وأما علي فلم يكن نزاله في الحرب من هب اللامن فليس من شرط الامن رفع الحرب انما  
 من شرطه ملك الانسان لنفسه باختياره وسلامته عن الغلبة المشحونة بالدلة كما كان أصحاب النبي بمكة فأما بعد  
 ما صاروا الى المدينة فقد آلوا الى الامن والعزة في الصحيح عن خباب بن الارت قال شكرونا الى النبي صلى الله  
 عليه وسلم وهو متوسد برده له في ظل الكعبة فقلنا له ألا تستنصر لنا ألا تدعو الله لنا قال كان الرجل فيمن  
 كان قبلكم يحفر له في الارض فيجعل فيه فيجاء بالمنشار فيوضع على رأسه فيشق بانهين وما يصد ذلك عن دينه  
 ويمشط بأمشاط الحديد ما دون لحم من عظم وعصب وما يصد ذلك عن دينه والله ليتمن هذا الامر حتى يسير  
 الراكب من صنعاء الى حضرموت لا يخاف الا الله والذئب على غنمه ولكنكم تستعجلون وحقيقة الحال انهم  
 كانوا مقهورين فصاروا قاهرين وكانوا مطلوبين فعادوا طالبين وهذا نهاية الامن والعز ( المسئلة الرابعة )  
 قال قوم ان هذا وعد لجميع الامة في ملك الارض كلها تحت كلمة الاسلام كما قال صلى الله عليه وسلم زويت لي  
 الارض فأريت مشارقها ومغاربها وسيلع ملك أمتي ما زوى لي منها قلنا لهم هذا وعد عام في النبوة والخلافة  
 واقامة الدعوة وعموم الشريعة بنفاذ الوعد في كل أحد بقدره وعلى حاله حتى في المفتين والقضاة والائمة وليس  
 للخلافة محل تنفذ فيه هذه الموعدة الكريمة الا من تقدم من الخلفاء الاربعة ( المسئلة الخامسة ) قوله



وليستخلفهم في الارض فيه قولان أحدهما انها أرض مكة وعدت الصحابة أن يستخلفوا فيها الكفار كما وعد بنو اسرائيل أن يستخلفوا في أرض القبط الثاني انها بلاد العرب والعجم وهو الصحيح لان أرض مكة محرمة على المهاجرين قال النبي صلى الله عليه وسلم لكن البائس سعد بن خولة يرثي له رسول الله صلى الله عليه وسلم أن مات بمكة وقال في الصحيح أيضاً بمكة المهاجرة بمكة بعد قضاء نسكه ثلاثاً من رواية العلاء بن الحضرمي \* الآية الرابعة والعشرون قوله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ الآية فيها اثنتا عشرة مسألة ( المسئلة الاولى ) هذه آية خاصة والتي قبلها عامة لانه قال فعم يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تستأسوا وتسألوا على أهلها ثم خص ههنا فقال لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فخص في هذه الآية بعض المستأذنين وهم الذين مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ من مسألة جميع المسلمين في الآية قبلها وكذلك أيضاً تناول القول في الآية الاولى جميع الاوقات عموماً وخص في هذه الآية بعض الاوقات وهي المفسرة على ما يأتي ذكره ان شاء الله ( المسئلة الثانية ) في قوله مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ثلاثة أقوال الاول انهم الذكرا والامات الثاني انه العبد دون الامة قاله ابن عباس وابن عمر الثالث انهن الاناث قاله أبو عبد الرحمن السلمي ( المسئلة الثالثة ) هل الآية محكمة أو منسوخة فقال ابن عمر هي محكمة يعنى في الرجال خاصة وقال ابن عباس قد ذهب حكمها روى عكرمة ان نفر من أهل العراق سألوا ابن عباس فقالوا يا ابن عباس كيف ترى في هذه الآية التي أمرنا فيها بما أمرنا فلا يعمل بها أحد قول الله يا أيها الذين آمنوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وقرأها الى قوله تعالى على بعض فقال ابن عباس ان الله رفيق بجميع المؤمنين يطغى السر وتكون الناس ليس لبيوتهم ستور ولا حجال فربما دخل الخادم أو ولده أو يتيمه والرجل على أهله فأمر الله بالاستئذان في تلك العورات فجاءهم الله بالستور واخير فلم أر أحداً يعمل بذلك وهذا ضعيف جداً ما يناء في غير موضع من أن شروط النسخ لم تجتمع فيه من المعارضة ومن التقدم والتأخر فكيف يصح لناظر أن يحكم به ( المسئلة الرابعة ) في التسميح اعلموا وفقكم الله ان الحجة واقعة من الخلق شرعاً ولذلك وجب الاستئذان حتى يحصل به المحجور من المطلق والمحذور من المباح وقد قال الله تعالى لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تستأسوا وتسألوا على أهلها ثم قال أو ما مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ على ما شرعناه فاستثنى ما مَلَكَتْ اليمين من المحجور ثم استثنى من المستثنى في ملك اليمين هذه الاوقات الثلاثة فالعبد اذا كان وغداً أو دامت نظرة وكان حكمه في الحجة على صفة فان هذه الاوقات الثلاث لا يدخل فيها عبد كيفما كان ولا أمة الا بعد الاستئذان ( المسئلة الخامسة ) قوله ثلاث مرات فذكر قبل صلاة الفجر وعند الظهيرة وهي القائلة ومن بعد صلاة العشاء وهي أوقات الخلوة التي يكون فيها التصرف بخلاف الليل كله فانه وقت خلوة ولكن لا تصرف فيه لان كل أحد مستعرق بنومه وهذه الاوقات الثلاثة أوقات خلوة وتصرف فيها عن الدخول بغير إذن لئلا يصادفوا منظره مكروهة وفي الصحيح كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي كذا وركعتين قبل صلاة الصبح وكانت ساعة لا يدخل على النبي صلى الله عليه وسلم فيها من حديث ابن عمر وفي رواية عنه لا أدخل وعن عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم ينام أول الليل ويقوم آخره ثم يرجع الى فراشه حتى يأتيه المؤذن فان كانت به حاجة اغتسل والا توضأ وخرج رواه البخاري وغيره وفي الآثار التفسيرية ان النبي صلى الله عليه وسلم أرسل الى عمر غلاماً من الانصار يقال له مدح في الظهيرة فدخل على عمر بغير إذن فأيقظه بسرعة فأنكشف شيء من جسده فنظر اليه الغلام فحزن لها عمر فقال وددت ان الله بنفضه نهى عن الدخول علينا في هذه الساعات الا باذننا ثم اطلق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد هذه الآية قد أرلت عليه فحمد الله ( المسئلة السادسة ) يريد بقوله

صلاة العشاء التي يدعونها الناس العتمة وفي الصحيح من رواية عبد الله بن الغفل المزني ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يغلبنكم الاعراب على اسم صلاتكم المغرب قال والاعراب يقول العشاء وتسمى أيضا العشاء العتمة في الحديث الصحيح لو يعلمون ما في العتمة والفجر لا توهموا ولو حيزوا وفي البخاري أيضا عن أبي برزة كان النبي صلى الله عليه وسلم يؤخر العشاء وقال أنس أخر النبي صلى الله عليه وسلم العشاء الآخرة وفي حديث عائشة اعتم النبي صلى الله عليه وسلم بالعتمة وقول أنس في البخاري العشاء الآخرة يدل على العشاء الأولى وفي الحديث لا يغلبنكم الاعراب على اسم صلاتكم العشاء يدعونها العتمة لانهم يعتمون بحجاب الابل وهذه اخبار متعارضة لا يعلم منها الأول من الآخر بالتاريخ لكن كل حديث بذاته بين وقته وذلك ان النبي من النبي صلى الله عليه وسلم عن تسمية صلاة المغرب عشاء وعن تسمية صلاة العشاء عتمة ثابت فلا مرد له من أقوال الصحابة فضلا عن عداهم وقد كان ابن عمر يقول من قال صلاة العتمة فقد أثم وقال ابن القاسم قال مالك ومن بعد صلاة العشاء ثلاث عورات لكم فالتسمية بها صلاة العشاء فأحب النبي صلى الله عليه وسلم أن تسمى بمابه سماها الله ويعلمها الانسان أهله وولده ولا يقل عتمة الا عند خطاب من لا يفهم وقد قال حسان وكانت لا يزال بها أنيس \* خلال مروجها نهم وشاء فدع هذا ولكن من لطيف \* يؤرقني اذا ذهب العشاء

( المسئلة السابعة ) ثلاث عورات العورة كل شيء لا مانع دونه ومنه قوله تعالى ان يمتنعوا عورة أي سهلة المدخل لا مانع دونهما بين العلة الموجبة للاذن وهي الخلوة في حال العورة فتعين امثاله وتعدر نسخته ثم رفع الجناح بعدهن في ذلك وهو الميل بالعتاب أو العقاب على الفاعل وهي ( المسئلة الثامنة ) ثم بين العلة الاصلية والحالة الالهية وهي ( المسئلة التاسعة ) قوله طوّا فون عليكم أي مترددون عليكم في الخدمة وما لا غنى بكم عنه منهم فسقط الخرج عن ذلك وزال المانع كما قال صلى الله عليه وسلم في الهرة حين أصغى لها الاناء انها من الطوّا فون عليكم أو الطوّا فات وذلك مسقط لحكم شورها في مباشرتها النجاسة وحملها أبدأ على الطهارة الا أن يرى في فيها أذى ( المسئلة العاشرة ) قوله لبعضكم على بعض يريد بعضكم من بعض في المخالطة والملابسة فذلك سقط الاستئذان لهم عليكم ولكم عليهم كما ارتفع الجناح بينكم وبينهم منهم لكم ومنكم لهم ( المسئلة الحادية عشر ) قوله كذلك بين الله لكم الآيات المعنى يبين الله الآيات الدالة على المعجزة والتوحيد كما يبين الآيات الدالة على الاحكام وقد بينا في كتب الاصول ما يدل الشرع عليه وما يدل العقل عليه وما يشترك فيه دليل العقل والشرع وأوضح بيان والله أعلم ( المسئلة الثانية عشر ) لا بأس أن يجلس الرجل مع أهله وفخذه متكشفة وحديث جرهد وكان من أصحاب الصفة انه قال جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم عندنا وفخذني متكشفة فقال خمر عليك أما علمت أن الفخذ عورة وقد غطاها رسول الله صلى الله عليه وسلم عند دخول عثمان لانها كانت منكشفة من جهة التي جلس منها ومن حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده اذا زوح أحدكم عبده أو أجيره فلا ينظر الى مادون السرة وفوق الركبة فانه عورة وقال الاوزاعي انما أمر النبي صلى الله عليه وسلم جرهدا لانه كان في المسجد مريضا وليس الفخذ عورة \* الآية الخامسة والعشرون قوله تعالى \* واذا بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا الآية \* فيها مسئلة واحدة هذه الآية مبينة قوله أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء فكان الطفل مستثنى من عموم الحجة في الآية الاولى اذ لم يظهر على العورة ثم بين الله أن الطفل اذا ظهر على العورة وهو بالبلوغ يستأذن وقد كان قوله أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء كافيا لان المستثنى طفل بصفته المختصة به ويبقى غيره على الحجر فكانت هذه الآية زيادة بيان لابانة الله في

أحكامه وإيضاح حلاله وحرامه \* الآية السادسة والعشرون قوله تعالى ﴿ والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون نكاحاً فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة وأن يستعففن خير لهن والله سميع عليم ﴾ فيها أربع مسائل (المسئلة الأولى) قوله القواعد من النساء جمع قاعد بغيرها وقرأ بينهما وبين القاعدة من الجلوس في قول بعضهم وهن اللواتي قعدن عن الحيض وعن الولد فليس فهن رغبة لكل أحد ولا يتعلق بهن القلب في نكاح ويجوز النظر اليهن بخلاف الشباب منهن (المسئلة الثانية) قوله فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن فيه قولان أحدهما جلبا بهن وهو قول ابن مسعود يعني به الرداء أو المقنعة التي فوق الخمار تضعه عنها إذاسترها ما بعده من الثياب والثاني تضع خارجها وذلك في بيتها ومن وراء سترها من ثوب أو جدار وذلك قوله غير متبرجات بزينة يعني وهي (المسئلة الثالثة) غير مظهرات لما يتطلع اليه منهن ولا متعرضات بالزينة للنظر اليهن وإن كن ليس بمحل ذلك منهن وإنما خص القواعد بذلك دون غيرهن لأن صرف النفوس عنهن ولأن يستعففن بالتستر الكامل خير لهن من فعل المباح لهن من وضع الثياب والله أعلم (المسئلة الرابعة) من التبرج أن تلبس المرأة ثوباً رقيقاً يصفها وهو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح رب نساء كاسيات عاريات مائلات لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها وإنما جعلن كاسيات لأن الثياب عليهن وإنما وصفهن بعاريات لأن الثوب إذا رقيق يكشفهن وذلك حرام \* الآية السابعة والعشرون قوله تعالى ﴿ ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج ولا على أنفسم الآية ﴾ فيها أربع عشرة مسألة (المسئلة الأولى) في سبب نزولها وفي ذلك ثمانية أقوال الأولى أن الأنصار كانوا يتخرجون إذا دعوا إلى طعام أن يأكلوا مع هؤلاء من طعام واحد ويقولون الأعمى لا يبصر طيب الطعام والأعرج لا يستطيع الزحام عند الطعام والمريض يضعف عن مشاركة الصحب في الطعام وكانوا يعزلون طعامهم مفرداً ويرون أنه أفضل فأنزل الله الآية ورفع الحرج عنهم في موا كلهم وهذا قول ابن عباس الثاني أن أهل الزمان هؤلاء ليس عليهم حرج أن يأكلوا من بيوت من سمى الله بعد هذا من أهلهم قاله مجاهد الثالث رواه مالك عن الزهري عن سعيده بن المسيب أن الآية نزلت في أناس كانوا إذا خرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يعنون في الجهاد وضعوا مفاتيح بيوتهم عند أهل العلة ممن يتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الأعمى والأعرج والمريض وعند أقاربهم وكانوا يأمرهم أن يأكلوا من بيوتهم إذا احتاجوا إلى ذلك فكانوا يتقونه ويقولون نخشى أن لا تكون نفوسهم بذلك طيبة فأنزل الله هذه الآية بحملهم الرابع أن علي بن أبي طلحة روى عن ابن عباس لما أنزل الله يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم فقال المسلمون إن الله قد هدانا أن نأكل أموالنا بيننا بالباطل والطعام هو من أفضل الأموال فلا يحل لأحد منا أن يأكل عند أحد فكف الناس عن ذلك فأنزل الله هذه الآية إلى قوله أو مالم لكم مفاتيحه وهو الرجل يوكل الرجل بضيعة الخامسة من دعي إلى وليمة من هؤلاء الزمى فلا حرج عليه أن يدخل معه قائده السادس أنها نزلت حين كانت البيوت لأبواب لها والستور ممرخاة والبيت يدخل فيه فر بما لم يوجد فيه أحد والبيوت اليوم فيها أهلها فإذا خرجوا أغلقوها السابع أنها نزلت في جواز مبايعة الزمى ومعاملتهم قالته عائشة الثامن قاله الحسن قوله تعالى ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج نفي لوجوب الجهاد عليهم وقوله تعالى بعد ذلك ولا على أنفسم كلام مستأنف خوطب به جميع الناس (المسئلة الثامنة) قوله تعالى ولا على أنفسم يعني ولا عليكم أيها الناس ولكن لما اجتمع مخاطب وغير مخاطب غلب المخاطب لينتظم الكلام وكان المعنى يراد به جميع من ذكر من الأعمى والأعرج والمريض وأصحاب البيوت (المسئلة الثالثة) قوله تعالى من بيوتكم فيه

ثلاثة أقاويل الأول يعني من أموال عيالكم وأزواجكم لأنهم في بيته الثاني من بيوت أولادكم ونسبت بيوت أولادهم إليهم لمجاة في الأثر أنت ومالك لأبيك ولذلك لم يذكر الله بيوت الأبناء حين ذكر بيوت الآباء والاقارب لدخولهم فيما تقدم من ذكر الأنفس كما قررناه الثالث أن المراد به البيوت التي أهلها وواساكنوها خدمة لأصحابها (المسئلة الرابعة) قوله تعالى أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم أو بيوت اخوانكم أو بيوت أخواتكم أو بيوت أعمامكم أو بيوت عماتكم أو بيوت أخوالكم أو بيوت خالاتكم فأباح الاكل لهؤلاء من جهة النسب من غير استئذان في الأكل إذا كان الطعام مباحا ولا فإن كان محرزا دونهم لم يكن لهم أخذه ولا يجوز أن يجاوزوا إلى الادخار ولا إلى ما ليس بأكل وإن كان غير محرز عنهم إلا باذن منهم وهي المسئلة الخامسة (المسئلة السادسة) قوله تعالى أو مملكتكم مفتاحه فيه ثلاثة أقوال أحدها أنه عني به وكيل الرجل على ضيعته وخازنه على ماله فيجوز له أن يأكل مما هو قيم عليه قاله ابن عباس الثاني أنه أراد به منزل الرجل نفسه يأكل مما ذخره فيه هذا قول قتادة الثالث أنه عني به أكل السيد من منزل عبده وماله لأن مال العبد لسيد حكاها ابن عيسى (المسئلة السابعة) قوله تعالى أو صديقكم فيه قولان أحدهما أن يأكل من بيت صديقه في وليمة أو غيرها إذا كان الطعام حاضرًا غير محرز قاله ابن عباس والاصدقاء أكثر من الآباء ألا ترى أن الجاهلين لم يستغيثوا بالآباء والأمهات وإنما قالوا إذا لنا من شافعين ولا صديق حليم (المسئلة الثامنة) في تنقيح معاني الآية المذكورة في المسائل السبعة وذلك يكون بنظم التأويل في الأقوال على سرد فيتين المعنى المستقيم من غيره أما إن قلنا بقول الحسن من أن نفي الحرج عن الثلاثة الاصناف الزمى مقطوع عما قبله وإن قوله تعالى ولا على أنفسكم كلام مستأنف وأما قول من قال في الأول أن الانصار نحر جوا أن يأكلوا معهم فلو كان هذا صحيحا لكان المعنى ليس على من أكل مع هؤلاء حرج فاما أن يخرج غيرهم منهم وينفي الحرج عنهم فهو قلب للقول من غير ضرورة عقل ولا رواية صحيحة في نقل وأما القول الثاني فإنه كلام منتظم لأن نفي الحرج عن أصحاب الزمانه وعن سواهم أن يأكلوا من بيوت من سعى الله فهو كلام منتظم ولكن بقي وجه الفائدة في تخصيص أهل الزمانه بالذكر مع أن عموم قوله ليس عليكم جناح أن تأكلوا يكفي في تخصيصهم فيحتمل أن يكون وجهه أنه بدأ بهم لأنهم رأوا أنهم بضرارتهم أحق من الاصحاء بالمواساة والمشاركة وأما رواية مالك عن ابن المسيب فهو أيضا كلام منتظم لأجل تخلفهم عنهم في الجهاد وبقاء أموالهم بأيديهم لكن قوله أو مملكتكم مفتاحه قد اقتضاه وأفاده فأى معنى لتكراره فكان هذا القول بعيد جدا وأما القول بأنه بيان لقوله لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل فينتظم معنى لكن ذكر الزمانه غير مختص به ولا منتظم معه وأما القول الخامس في أكل الاصحاء مع الزمى فذلك مدخول بما دخل به القول الأول من أن نظام الكلام في نفي الحرج عن الناس في الزمى لا عن الزمى فيهم وأما السادس فحسن جدا وكذلك السابع مثله لو عضدته حجة النقل (المسئلة التاسعة) في المختار وذلك أن يقال إن الله رفع الحرج عن الأعمى فيما يتعلق بالتكليف الذي يشترط فيه البصر وعن الأعرج فيما يشترط في التكليف به المشى وما يتعذر من الأفعال مع وجود الحرج وعن المريض فيما يتعلق بالتكليف الذي يؤثر المرض في اسقاطه كالصوم وشروط الصلاة وأركانها والجهاد ونحو ذلك ثم قال تعالى بعد ذلك مينا وليس عليكم حرج في أن تأكلوا من بيوتكم فهذا معنى صحيح وتفسير سمر مقيم لا يفتقر في تفسير الآية إلى نقل ويعضده الشرع والعقل فأما الاكل من مال الأزواج فذلك جائز للزوجة فيما ليس بمحجوب عنها ولا محرز منها قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا أنفقت المرأة من مال زوجها غير مفسدة كان لها أجرها بما أنفقت وللزوج مثل ذلك وأما ما كان محرزا عنها فلا سبيل لها إليه وكذلك الزوج

يا كل من مال زوج غير نفسه لكن الزوجة أبسط لما لها من حق النفقة ولما لها من حصة المهر وما يبيت  
 الابن فقد تقدم انه كبيت المرء نفسه لكن كما يئنه فيما كان غير محرز فلا يبسط الاب على الابن في هتك حوز  
 وأخف مال وانما يكلمه مستر سلافا لم يقع فيه حيازة ولكن بالمعروف دون فساد ولا استغنام وأما بيت الاب  
 للابن فثله ولكن تبسط الابن أقل من تبسط الاب كما كان تبسط الزوج أقل من تبسط الزوجة وأما بيت  
 سائر القرابة الذين ذكروا في الآية فلا يلحق بذلك ولا يسيل اليه وأما بيت ملككم فمفاتيحه فهو الوكيل قال النبي  
 انما زان الامين الذي يعطى ما أمر كما لا موفر اطمينة به نفسه أحد المتصدقين ولا بد للخازن من أن يأكل مما يخزن  
 اجاعا وهذا اذا لم تكن له أجرة فان استأجره على اخزن حرم الاكل وأما مال العبد فيدخل في قوله أو يبيوتكم  
 لان العبد وماله ملك للسيد وأما من قال انه منزل الرجل نفسه فخطأ محض لان ذلك قد أفاده قوله أو يبيوتكم  
 كما بينا ان بيت الابن يدخل فيه في بيت العبد أولى وأخرى باجاع وأما بيت الصديق فانه اذا استحكمت الاخوة  
 جرى التبسط عادة وفي المثل ائهم أحب اليك أخوك أم صديقك قال أخى اذا كان صديقى قال لنا الامام  
 العادل أبو الفاضل بن طوق قال لما جال الاسلام أبو القاسم القشيري امام الصوفية في وقته عزيز من يصدق  
 في السداقة فيكون في الباطن كما هو في الظاهر ولا يكون في الوجه كالمراة ومن ورائك كالمقراض  
 وفي معناه ما قلت

من لى بمن يشق الفؤاد بوجه \* واذا نزل لم يزغ عن عهده  
 يابوس نفسى من أخ لى بأذل \* حسن الوفاء بقربه لا بعده  
 يولى الصفاء بنطقه لا خلقه \* ويدس صابا فى حلاوة شهده  
 فلسانه يبدى جواهر عقده \* وجنانه تغلى مر ارجل حقه  
 لاهم انى لا أطيق فراسة \* بك أستعين من الحسود وكيد

(المسئلة العاشرة) في تمام المعنى في الآية من قوله تعالى ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعاً وأشتاناً فيه أربعة  
 أقوال الاول انها زلت في بنى كنانة كان الرجل منهم يحرم على نفسه أن يأكل وحده حتى ان الرجل ليقم على  
 الجوع حتى يجده من يؤاكله وكانت هذه السيرة موروثة عن ابراهيم صلى الله عليه وسلم فانه كان  
 لا يأكل الا مع غيره الثانى انها زلت في قوم من العرب كانوا اذا نزل بهم ضيف تجروا عن أن يأكل وحده  
 حتى يأكلوا معه الثالث انها زلت في قوم كانوا يتعرجون أن يأكلوا جميعاً ويقول الرجل آكل وحدى  
 الرابع انها زلت في المسافرين يخطون أزودتهم فلا يأكل أحد حتى يأكل الآخر فابج ذلك لهم وهذا القول  
 تضمن جميع ذلك فيجوز للرجل أن يأكل مع الآخر وللجماعة وان كان كلهم لا ينضب فقد يأكل الرجل  
 قليلا والآخر كثيرا وقديا كل البصير أكثر مما يأكل الاعمى فننى الله الخروج عن ذلك كله وأباح للجميع  
 الاشتراك في الأكل على اليهود ما لم يكن قصدا الى الزيادة كما روى ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن  
 القران في التمر الا أن يستأذن الرجل أخاه وهذا هو النهر الذى يجتمع عليه القوم وسواء كان مشترى منهم  
 أو كان يحلطهم له فيما بينهم فان كان طعام ضيافة أو ولية فلا يلزم ذلك فيه لان كل واحد منهم يأكل من مال غيره  
 لاسيما ونحن نقول ان طعام الضيافة والولية يأكله الحاضرون على ملك صاحبه على أحد القولين وهو الصحيح  
 حسبما بيناه في أصول الفقه ولذلك لم تجز التغذية والتعشية عندنا في طعام الكفارة على ما بيناه في موضعه  
 وقد روى البخارى في النهج حديث أبي عميرة في جمع الأزواد وكان يغديهم كل يوم تمر تمر وحديث  
 عمر في نحر الابل ومنعه من ذلك وجمع النبي صلى الله عليه وسلم أزواد الجيش وبرك عليها ثم احتسب كل أحد



في مزودهم وعائهم غير تسوية حتى فرغوا والشيء الثاني من الخروج يقال أنه سئل في المرأة ونهد القوم  
 لغز وهم ونهد الجماعة إذا أخرجوا طعاما أو مالا لم ينفوه وأكلوا أو أنفقوا منه (المسألة الحادية عشر)  
 قوله فإذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم في البيوت قولان أحدهما أنها البيوت كلها والثاني أنها  
 المساجد والصحيح هو الأول لمعوم القول ولا دليل على التخصيص فاما قوله فسلموا على أنفسكم وهي  
 (المسألة الثانية عشر) وفيها أربع أقوال الأول سلموا على أهاليكم في بيوتكم قاله قتادة الثاني إذا  
 دخلتم بيوت غيركم فسلموا عليهم قاله الحسن الرابع إذا دخلتم بيوتا فارغة فسلموا على أنفسكم قولوا  
 السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين قاله ابن عمر (المسألة الثالثة عشر) في المختار من هذه الأقوال وبإياه  
 أن الله سبحانه قال في الآية الأولى لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسألوا على أهلها فنص على  
 بيوت الغير ثم قال في هذه الآية الثانية فإذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم أي ليسم بعضكم على بعض وأطلق  
 القول لأنه قد بين الحكم في بيوت الغير ليدخل تحت هذا العموم كل بيت كان للغير أو لنفسه وقال على أنفسكم  
 ليتناول اللفظ سلام المرأة على عيने وليأخذ المعنى سلام الناس بعضهم على بعض فإذا دخل بيتا لغيره استأذن  
 كما تقدم وان دخل بيتا لنفسه سلم كما ورد في الحديث يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين قاله ابن عمر  
 وهذا إذا كان فارغا فإذا كان فيه أهله وعياله وخدمه فليقل السلام عليكم فاتهم أهل التعمية منه وان  
 كان مسجدا فليقل كما جاء في الحديث السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين وعليه حل ابن عمر البيت الفارغ  
 والذي اختاره إذا كان البيت فارغا أنه يلزم السلام فإنه إذا كان المقصود الملك فاللائكة لا تقارق العبد بحال  
 أما أنه إذا دخلت بيتك يستحب لك ذكر الله بما قد شرحناه في سورة السجدة بأن يقول ما شاء الله لا قوة  
 إلا بالله والله أعلم (المسألة الرابعة عشر) فديننا في سورة النساء كيفية السلام الذي شرع الله لعباده  
 وأوضحنا مجراه ومما أجمع عليه العلماء أن سلام الواحد على الجماعة يكفي في الابتداء والرد وقال الحسن كان  
 النساء يسلمن على الرجال ولا يسلم الرجال على النساء وهذا صحيح فإنها خلطة وتعرض الآن تكون امرأة متجالة  
 إذا خلطت لا تكون بين الرجال والنساء وهذا هو المقصود والمنتهى \* الآية الثامنة والعشرون قوله تعالى  
 ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنَهُ فِيهَا﴾  
 مسئلتان (المسألة الأولى) في سبب نزول الآية والمراد بها في ذلك ثلاثة أقوال الأول أن الأمر الجامع  
 الجمعة والعيدان والاستسقاء وكل شيء يكون فيه الخلطة قاله يحيى بن سلام الثاني أنه كل طاعة لله قاله مجاهد  
 الثالث أنه الجهاد قاله زيد بن أسلم وقد روى أشهب ويحيى بن بكير وعبد الله بن عبد الحكم عن مالك أن هذه  
 الآية إنما كانت في حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الخندق وكذلك قال محمد بن اسحق والذي بين  
 ذلك أمران صحيحان أما أحدهما فهو قوله تعالى في الآية الأخرى فديعلم الله الذين يتسللون منكم لو إذا وذلك  
 أن المنافقين كانوا يتلوذون ويخرجون عن الجماعة ويتركون رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر الله جميعهم  
 بأن لا يخرج حتى يأذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم وبذلك يتبين إيمانهم وأما الثاني فهو قوله تعالى لم  
 يذهبوا حتى يستأذنه في أي أذن في الحديث والامام يخطب وليس للامام خيار في منعه ولا بقاءه وقد قال  
 لمن شئت منهم فبين بذلك أنه مخصوص في الحرب التي يؤثر فيها التفرق أما أن الآية تدل بقوة معناها على  
 أن من حضر جماعة لا يخرج إلا لعذر بين أو باذن قائم من مالك الجماعة ومقدمها وذلك أن الاجماع كان  
 لغرض خالم يتم الغرض لم يكن للتفرق أصل وإذا كمل الغرض جاز التفرق (المسألة الثانية) قوله  
 تعالى فإذا استأذنتك لبعض سائهم فائذن لمن شئت منهم فكان النبي صلى الله عليه وسلم باختيار شاء أذن له



اذ ارأى ذلك ضرورة للاستأذن ولم يرفيه مضرة على الجماعة أذن بنظر أو منع بنظر وقدر وى مكحول أن  
 الرجل يوم الجمعة اذا رعى أو أحدث يجعل يده على أنفه ويشير الى الامام فيشير له الامام بيده ان اخرج وقال  
 ابن سيرين كانوا يستأذنون الامام وهو على المنبر فلما كثر ذلك قال زياد من جعل يده على أنفه فليخرج دون  
 أذن وقد كان هذا بالمدينة حتى ان سهيل بن أبي صالح رعى يومافى الجمعة فاستأذن الامام ولكن الأمر كما بينا  
 من انه لا يحتاج اليه إلا إذا أذن فيه ولا خيرة ولا مشيئة تتعلق به وانما هو أمر صاحب مؤمن عليه فيخرج اذا شاء  
 ويجلس اذا شاء \* الآية التاسعة والعشرون قوله تعالى ﴿ لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم الآفة ﴾ فيها  
 أربع مسائل ( المسئلة الأولى ) قوله تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم فيه مسئلة بديعة من العربية وهى  
 أن المصدر قد يضاف الى المفعول كما يضاف الى الفاعل تقول أعجبني ضرب زيد عمرأ على الاول كما تقول  
 كرهت ضرب زيد عمر وعلى الثانى وقد جهل بعض الادباء هذا المقدار فقد فصلافى ترغيب الناس فى الدعاء  
 قال فيه فاهتبلوا بالدعاء واهتبلوا برفع أيديكم الى السماء وتضرعوا الى مالك أزمة القضاء فانه تعالى يقول قل ما يعبأ  
 بكم ربى لولا دعاؤكم وأرادوا لاسؤالكم اياه وطلبكم منه ورأى انه مصدر أضيف الى فاعل وليس كما زعم  
 وانما هو مصدر أضيف الى المفعول والمعنى قل يا محمد للكفار ما يعبأ بكم ربى لولا دعاؤكم ببعثة الرسل اليكم  
 وتبيين الادلة لكم فقد كنتم فسوف يكون عذابكم لازما ( المسئلة الثانية ) قد قال جماعة من الناس ان  
 المراد بالاضافة هاهنا اضافة المصدر الى الفاعل ويكون لذلك ثلاثة معان أحدها لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم  
 كدعاء بعضكم لبعض بينكم فان اجابته واجبة وليست اجابتهكم واجبة يعنى على الإطلاق وانما تجب اجابة  
 الخلق بقرائن من حقوق الله أو من حقوق الداعى وقد تقدم بيان وجوب اجابة دعاء الرسول فى سورة  
 الانفال والثانى أن يكون معناه احذر وان تنفر قواعن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيدعو عليكم وليس  
 دعاؤه كدعاء بعضكم بعضا فان دعونه محابة ولذلك قال صلى الله عليه وسلم انى عاهدت ربى عهدا قلت اللهم  
 انى بشر أغضب كما يغضب البشر فأبى ما رجل لعنته أو سبته فاجعل ذلك صلاة عليه ورحمة الى يوم القيامة المعنى  
 الثالث ان معناه لا تسووا بين الرسول وبينكم فى الدعوة فان كل أحد يدعى باسمه الارسل الله فانه يدعى  
 بخطته وهى الرسالة وكذلك قال العلماء غفيرا ان الخليفة يدعى بها والامير والمعلم ويوفر على كل واحد حفظه من  
 اخطه فيدعى بها قصد الكرامة ( المسئلة الثالثة ) قوله تعالى فليحذر الذين يخالفون عن أمره بهذه  
 الآية اخرج الفقهاء على ان الامر على الوجوب وقد ينافى أصول الفقه ان الأمر صريح فى الاقتضاء والوجوب  
 لا يؤخذ من نفس الأمر وانما يؤخذ من توجه اللوم والذم فالأمر مقتض واللوم والذم خاتم وذكر العقاب  
 بالنار مكبر يعذبه الفعل فى جملة الكبائر فلينظر تحقيقه هنالك وقد قال جماعة ان الامر هاهنا بمعنى البيان  
 من قول أو فعل وهو الصحيح والمخالفة تكون بالقول وبالفعل وكل ذلك يترتب على أمر النبي صلى الله عليه  
 وسلم وفعله فان كان واجبا كانت المخالفة حراما وان كان الامر والفعل ندبا كانت المخالفة مكروها وذلك يترتب  
 على الادلة وينساق بمقتضى الاحوال والاسباب القاضية عليه بذلك ( المسئلة الرابعة ) قال علماءنا فى قوله أن  
 تصيبهم فتنة فيه ثلاثة أقوال الاول الكفر الثانى العقوبة الثالث بليمة يظهر بها مافى قلوبهم من النفاق  
 وهذه الاقوال صحيحة كلها ولكن متعلقاتها مختلفة فهنالك مخالفة توجب الكفر وذلك فيما يتعلق بالعقائد  
 وهنالك مخالفة هى معصية وذلك فيما يتعلق بأعمال الجوارح حسب ما بيناه فى كتب أصول الدين والرد على المخالفين  
 من المبتدعة والملحدین ورتبنا ما نزل ذلك كله ومساقه ومعلقه بدليله وقد أخبرنا أبو الحسن المبارك بن عبد  
 الجبار بن أحمد بن القاسم الأزدي أخبرنا أبو الحسن أحمد بن محمد العتيق أنبأنا أبو عمر محمد بن العباس بن حيوة

حدثنا جرهمي بن أبي العلاء قال سمعت الزبير بن بكار يقول سمعت سفيان بن عيينة يقول سمعت مالك بن أنس وأتاه رجل فقال يا أبا عبد الله من أين أحرم قال من ذي الخليفة من حيث أحرم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني أريد أن أحرم من المسجد فقال لا تفعل قال اني أريد أن أحرم من المسجد من عند القبر قال لا تفعل فاني أخشى عليك الفتنة قال وأي فتنة في هذا انما هي أميال أزيدها قال وأي فتنة أعظم من أن ترى انك سبقت الى فضيلة قصر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اني سمعت الله يقول فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم وثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال افترقت اليهود والنصارى على احدى وسبعين فرقة وستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار الا واحدة قيل من هم يا رسول الله قال ما أنا عليه وأصحابي والله الموفق للصحة بالطاعة والمتابعة في الالفه فان يد الله مع الجماعة كما قال النبي صلى الله عليه وسلم

### ﴿ سورة الفرقان ﴾

فيها احدى عشرة آية \* الآية الاولى قوله تعالى ﴿ وقالوا ما هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الاسواق ﴾ فيها ثلاث مسائل ( المسئلة الاولى ) غير المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكله الطعام لانهم أرادوا أن يكون الرسول ملكا وغيره بالمشي في السوق فأجابهم الله بقوله وما أرسلنا من قبلك من المرسلين الا انهم ليأكلون الطعام ويمشون في الاسواق فلا ترتب بذلك ولا تنعم به فانها  
شكاة ظاهر عنك عارها \* وحجة ظاهر لك خاها

وهذا انما أوقعهم فيه عنادهم لانه لما ظهرت عليهم المعجزة ووضحت لهم في صدقه الدلالة لم يقنعهم ذلك حتى سألوه آيات أخر سواها وألف آية كآية عند المكذب بها وأوقعهم أيضا في ذلك جهلهم حين رأوا الأ كاسرة والقياصرة والملوك الجبارة يترفعون عن الاسواق أنكروا على محمد صلى الله عليه وسلم ذلك واعتقدوه ملكا يتصرف بالقهر والجبر وجهلوا انه نبي يعمل بمقتضى النبي والامر وذلك انهم كانوا يرونه في سوق عكاظ ومحنة العامة وكان أيضا يدخل الخصة بمكة فلما أمرهم ونهاهم قالوا هذا ملك يطلب أن يقتلك علينا فخاله يخالف سيرة الملوك في دخول الاسواق وانما كان يدخلها لحاجته أولئذ كره الخلق بأمر الله ودعوته ويعرض نفسه على القبائل في مجتبعهم لعل الله أن يرجع الى الحق بهم ( المسئلة الثانية ) لما كثرا الباطل في الاسواق وظهرت فيه المناكر كرمه علموا نادوا دخولها لأرباب الفضل والمهتدي بهم في الدين تنزيها لهم عن البقاع التي يعصى الله فيها وفي الآثار من دخل السوق فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير غفرت ذنوبه انباء بانه وحده عند صخب الخلق ورغبتهم في المال أقبل على ذكر الله لم يقصد في تلك البقعة سواه ليعمرها بالطاعة ان غمرت بالمعصية وليعلم بالذكرا ن عطلت بالغفلة وليعلم الجهولة ويذكر الناسين ( المسئلة الثالثة ) أما كل الطعام فضرورة الخلق لا عار ولا درك فيها وأما الاسواق فسمعت مشيخة العلم يقولون لا يدخل الاسواق الكتب والسلاح وعندى انه يدخل كل سوق للمحاجة اليه ولا يأكل فيه فان ذلك اسقاط للمروءة وهدم للحشمة ومن الاحاديث الموضوعة على رسول الله صلى الله عليه وسلم الأكل في السوق دناءة وهو حديث موضوع لكن روينا من غير طريق ولا أصل له في الصحة ولا وصف \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ وهو الذي جعل الليل لباسا ﴾ يعنى ستر الخلق يقوم مقام اللباس في ستر البدن ويربى عليه بعمومه وسعته وقد ظن بعض الغفلة أن من صلى عريانا في الظلام أنه يجز به لان الليل لباس وهذا يوجب

أن يصلي عريانا في بيته اذا أغلق عليه بابه والستر في الصلاة عبادة تختص بها ليست لاجل نظر الناس ولا حاجة الى الاطياب في هذا \* الآية الثالثة قوله تعالى ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ﴾ فيها اثنتا عشرة مسألة (المسألة الأولى) قد بينا قوله وأنزلنا من السماء ماء في سورة المؤمنين فلا وجه لاعادته (المسألة الثانية) قوله ماء طهورا فوصف الماء بأنه طهور واختلاف الناس في معنى وصفه بأنه طهور على قولين أحدهما أنه بمعنى مطهر لغيره وبه قال مالك والشافعي وخلق كثير سواهما والثاني أنه بمعنى طاهر وبه قال أبو حنيفة وتعلق في ذلك بقول الله تعالى وسقاهم منهم شرابا طهورا يعني طاهرا اذ لا تكليف في الجنة وقال الشاعر

خليلي هل في نظرة بعد نوبة \* أداوى بها قلبي على فجور  
إلى رجح الاكفال هيف خصورها \* عذاب الثنايا ريقهن طهور

فوصف الريق بأنه طاهر وليس بمعنى أنه يطهر وتقول العرب رجل نؤوم وليس ذلك بمعنى أنه منم لغيره وانما يرجع ذلك الى فعل نفسه ودليلنا قوله تعالى ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ﴾ وقال لي طهر كرم به وبذهب عنكم رجز الشيطان فبين أن وصف طهور يفيد التطهير وقال صلى الله عليه وسلم جعلت لي الأرض مسجدا وطهورا وأراد مطهرة بالتيميم ولم يرد طاهرة به وان كانت قبل ذلك طاهرة وقال في ماء البحر هو الطهور ماؤه ولو لم يكن معنى الطهور المطهر لما كان جوابا لسؤالهم وأجعت الأمة لغة وشريعة على أن وصف طهور مختص بالماء ولا يتعدى الى سائر المائعات وهي طاهرة فكان اقتصارهم بذلك على الماء أدل دليل على أن الطهور هو المطهر فأما تعلقهم بوصف الله لشراب الجنة بأنه طهور والجنة لا تكليف فيها فلا حاجة لهم فيها لان الله تعالى أراد بذلك المبالغة في الصفة وضرب المثل بالمبالغة في الدنيا وهو التطهير وقد قال عماؤنا ان وصف شراب الجنة بأنه طهور يفيد التطهير عن أوضار الذنوب وعن خسائس الصفات كالغل والحسد فاذا شربوا هذا الشراب طهرهم الله به من رخص الذنوب وأوضار الاعتقادات الذميمة فجاؤا الله بقلب سليم ودخلوا الجنة بصفة التسليم وفيل لهم حينئذ سلام عليكم طيبتم فادخلوها خالدين كما حكم في الدنيا بزوال حكم الحدث بجرى الماء على الأعضاء وهذا حكمته في الدنيا وتلك حكمته ورجته في الأخرى وأما قول الشاعر \* ريقهن طهور \* فوصف الريق بأنه طهور وهو لا يطهر فاعلمنا قصد بذلك المبالغة في وصف الريق بالطهورية أراد أنه لعذوبته وتعلقه بالقلوب وطيبه في النفوس وسكون غليل الحب برشفه كأنه الماء الطهور وبالجملة فان الأحكام الشرعية لا تثبت بالمجازاة الشعرية فان الشعراء يتجاوزون في الاستغراق حد الصدق الى الكذب ويسترسلون في القول حتى يخف جهنم ذلك الى البدعة والمعصية وربما وقعوا في الكفر من حيث لا يشعرون ألا ترى الى قول بعضهم

ولو لم تخلص هذه الأرض رجلا \* لما كنت أدري علة للتيميم

وهذا كسر صحيح وهو بالنسبة (قال الفقيه القاضي أبو بكر رحمه الله) هذا منتهى لباب كلام العلماء وهو بالغ من فنه لأى تأملته من طريق الأخرى فوجدت فيه مطالعا شريفا وهو أن بناء فعول للمبالغة إلا أن المبالغة قد تكررت في الفعل المتعجبى كما قال الشاعر \*

\* ضروب: نصل اسيف موقعا بها \* وقد تكون في الفعل القاصر كما قال الشاعر

\* نؤوم الضعفى لم تنطق عن تفهسل \* فوصفه الأول بالمبالغة في الضرب وهو فعل يتعدى ووصفها الثاني بالمبالغة في النوم وهو فعل لا يتعدى وانما تؤخذ طهورية الماء لغيره من الحسن نظافة



طهور لا ينجس شيء الا ما غير لونه أو طعمه أو ريحه وهذا أيضا حديث ضعيف لا قدم له في الصحة فلا تعويل عليه  
 وقد فاوضت الطوسي الأكبر في هذه المسئلة مرارا فقال ان أخلص المذاهب في هذه المسئلة مذهب مالك  
 فان الماء طهور ما لم يتغير أحد أوصافه اذ لا حديث في الباب يعول عليه وإنما المعول على طاهر القرآن  
 وهو قوله وأزّلنا من السماء ماء طهورا وهو ماء بصفاته فاذا تغير عن شيء منها خرج عن الاسم بخروجه عن  
 الصفة ولذلك لم يجد البخاري امام الحديث والفقه في الباب خبرا يحكي يعول عليه قال باب اذا تغير وصف  
 الماء وادخل الحديث الصحيح ما من أحد يكلم في سبيل الله والله أعلم بمن يكلم في سبيله الاجاء يوم القيامة وجرحه  
 ونخب دما اللون لون الدم والريح ريح المسك فأخبر صلى الله عليه وسلم أن الذم بحاله وعليه رائحة المسك ولم  
 يجرجه الرائحة عن صفة الدموية ولذلك قال علماؤنا اذا تغير الماء بريح جيفة على طرفيه وساحله لم يمنع ذلك من  
 الوضوء به ولو تغير بها وقد وقعت فيه لكان ذلك تنجيسا له للخالطة والاولى مجاورة لا تعويل عليها ( المسئلة  
 الخامسة ) ثم تركب على هذا مسئلة بدنية وهي الماء اذا تغير بقراره كزرنج أو جبر يجري عليه أو تغير  
 بطحلب أو بورق شجر ينبت عليه لا يمكن الاحتراز منه فانفق العلماء على أن ذلك لا يمنع من الوضوء به لعدم  
 الاحتراز منه وقد روى ابن وهب عن مالك ان غيره أولى منه يعني اذا وجد فادالم يجد سواء استعمله لان  
 ما يغلب عليه المرء في باب التكليف ولا يمكنه التوقي منه فانه ساقط الاعتبار شرعا ولذلك لما كان العبد  
 لا يستطيع النزوع عن صفات الذنوب ولا يمكن بشر الاحتراز منها لم تؤثر في عدالته ولما كانت الكبرائر  
 يمكن التوقي منها والاحتراز عنها قد حث في العدالة والامانة وكذلك الكثير في الصلاة لما كان الاحتراز منه  
 ممكنا بطلت الصلاة ولما كان العمل اليسيرا يمكن الاحتراز منه كالالتفات بالرأس وحده والمراوحة بين  
 الاقدام وتحرريك الاجفان وتقليب اليد لم يؤثر ذلك في الصلاة وهذه قاعدة الشريعة في باب التكليف كله  
 فعليه خرج تغير الماء بما يغلب عليه عن تغيره بما لا يغلب عليه ( المسئلة السادسة ) لما وصف الله الماء بأنه  
 طهور وامتن بازاله من السماء ليظهر نابه دل على اختصاصه بذلك وكذلك قال لاسماء بنت الصديق في دم الحيض  
 يصيب الثوب حثيه ثم اقرضيه ثم اغسله بالماء فلذلك لم يلحق غير الماء بالماء لوجهين أحدهما ما في ذلك من  
 ابطال فائدة الامتنان والثاني لان غير الماء ليس بمظهر بدليل انه لا يرفع الحدث والجنابة فلا يزال النجس  
 وقال بعض علمائنا وأهل العراق ان كل مائع طاهر يزيل النجاسة وهذا غلط لان ما لا يدفع النجاسة عن نفسه  
 فكيف يدفعها عن غيره وقد روى ابن نافع عن مالك ان النجاسة القليلة اذا وقعت في الزيت الكثير لم ينجس  
 اذالم يتغير وهذه رواية ضعيفة لا يلتفت اليها لان النبي صلى الله عليه وسلم في الصحيح سئل عن فارة سقطت  
 في سمن فقال ان كان جامدا فألقوها وما حولها وكلوه وفي رواية وان كان مائعا فأريقوه وقوله ان  
 كان جامدا فألقوها وما حولها دليل على انها تفسد المائع لانه عموم سئل عنه فخص أحد صنفيه بالجواز وبقي  
 الآخر على الميع وليس هذا بدليل الخطاب حسب ما بيناه في أصول الفقه وهذه نكتة بدنية تفهموها فهي خير  
 لكم من كتاب وليست النجاسة بمعنى محسوسا حتى يقال كلما أزالها فقد فام به العرض وإنما النجاسة حكم  
 شرعي عين له صاحب الشريعة الماء فلا يلحق به غيره اذ ليس في معناه ولانه لو لحق به لاسقطه والفرع اذا عاد  
 الخافه بالاصل بالاسقاط سقط في نفسه وقد كان تاح الستة ذوالعز بن المرتضى الدبوسي يسميه فرخ  
 زنا ( المسئلة السابعة ) توهم قوم ان الماء اذا فضلت للجنب منه فضلة انه لا يتوضأ بها وهذا مذهب باطل فقد  
 ثبت عن مجبونة أنها قالت أجنبنا أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم واغتسلت من جفنة وفضلت فضلة فجاء  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ليعتسل منها فقلت اني قد اغتسلت منه فقال ان الماء ليس عليه نجاسة أو ان الماء

لا يجنب وقد روى هذا الحديث من طرق ( المسئلة الثامنة ) اذا كان الماء طاهرا مطهرا على أصله فولغ فيه كلب فسد عند جهوه ورفقاء الامصار لقول النبي صلى الله عليه وسلم اذا ولغ الكلب في اناء أحدكم فاغسلوه سبع مرات وغفر وا الثامنة بالتراب وقد قال مالك وقد جاء هذا الحديث ولا أدري ما حقيقة وقدينا في مسائل الخلاف حقيقة وان الاناء يغسل عبادة لا نجاسة بدليلين أحدهما أن الغسل معد بسبع الثاني انه جعل للتراب فيها دخلا ولو كان لنجاسة لما كان للتراب فيها مدخل كالبول عكسه الوضوء لما كان عبادة دخل التراب مع الماء ورأى مالك طرح الماء تقرر الاتجسا أو حسما لمادة الخلاف اولانه حيوان يأكل الاقدار ولا يحتاج اليه فيكون من الطوافين أو الطوافات وقد استوفينا القول عليه في الفقه ( المسئلة التاسعة ) اذا ولغ السباع في الماء كل حيوان عند مالك طاهر العين حتى الخنزير كما بيناه في مسائل الخلاف ولكن تحرر من مذهب مالك أن أسائر السباع مكرهة لما بيناه في مسئلة الكلب من أنها تصيب النجاسات وليست من الطوافين ولا من الطوافات وقال أبو حنيفة أسائر السباع نجسة وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن حياض تكون بين مكة والمدينة تردها السباع وفي رواية والكلاب فقال لها محل في بطونها ولنا ما بقي غير شراب وطهور وفي الموطأ أن عمر وعمرأوقفا على حوض فقال عمر ويأصاحب الحوض هل ترد حوضك السباع فقال له عمر يأصاحب الحوض لا تخبرنا فان ارد على السباع وترد علينا وهذا لان الماء كان كثيرا ولو كان قليلا لكان للمسئلة حكم قدمناه قبل في هذه الآية وقد روى عن سهل بن سعد أن امرأة دخلت عليه مع نسوة فقال لوانى سقيتمكن من بئر بضاعة لكرهتن ذلك وقد والله سقيت منها رسول الله صلى الله عليه وسلم يمدى وهذا أيضا لان ماءها كان كثيرا لا يؤثر فيه محائض النساء وعذر الناس ولحوم الكلاب وقد قال أبو داود سمعت قتبية بن سعيد قال سألت قيم بئر بضاعة عن عمها قالت ما أكثر ما يكون الماء فيها قال الى العانة قلت فاذا نقص ماؤها قال الى العورة قال أبو داود فقدرتها بردائى مددته عليها ثم ذرعتها فاذا عرضها ستة أدرع وسألت الذي قفح لى باب البستان هل غير بناؤها عما كانت عليه فقال لا قال أبو داود رأيت ماءها متغير اللون جدا ( قال الفقيه القاضي أبو بكر رضى الله عنه ) تغير ماؤها لانها في وسط البخعة فاؤها يكون قرارها وبضاعة دور بني ساعدة ولها يقول أبو أسيد مالك بن ربيعة الساعدي

نحن حينئذ بضاغة كلها \* ونحن بنينا معرضا هو مشرف  
فاصبح معمورا طويلا قداله \* ونخرب أطام بها وتقصف

( المسئلة العاشرة ) من أصول الشريعة في أحكام المياه أن ورود النجاسة على الماء ليس كورود الماء على النجاسة لقول النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح اذا استيقظ أحدكم من نومه فلا يغمس يده في الاناء حتى يغسلها ثلاثا فان أحدكم لا يدري أين باتت يده فغسل من ورود اليد على الماء وأمر باراد الماء عليها وهذا أصل يديع في الباب ولولا وروده على النجاسة قليلا كان أو كثيرا لما طهرت وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في بول الاعرابي في المسجد صبوا عليه ذنوبا من ماء روى أن اعرابيا دخل المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس فبايعه وصلى ركعتين ثم لم يلبث أن قام ففشيح يعني فرح بين رجله فبال في المسجد فعجل الناس اليه فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم لا ترموه ثم دعا به فقال ألسنت برجل مسلم قال بلى قال فما جئت على أن بليت في مسجدنا قال والذي بعثك بالحق ما طننت الا أنه صعيد من الصعدات فليت فيه فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بذنوب من ماء فصب على بوله وروى محمد بن اسحق بن خزيمة في صحيحه وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بحفر موضع بوله وطرحه خارج المسجد ( المسئلة الحادية عشر ) رأى جماعة من العلماء أن الدلو



يكفي لبول الرجل في إزالة عينيه وطهارة موضعه وليس لذلك حد لان الدلو غير مقدر ومالم يكن مقدر لا يتعلق به حكم الا ترى أن الشافعي تعلق بحديث القلتين وجعله تقديرا وخفي عليه أن الحديث ليس بصحيح بدليل أن الحديث بأن النبي صلى الله عليه وسلم علق عليه الحكم وهو مجهول ساقط اذ لو كان النبي صلى الله عليه وسلم علق عليه الحكم لعلقه على معلوم كما علم الصاع والوسق حتى كان الحكم المعلق عليه شرعا المقدر به صحيحا وانما المعلق في إزالة النجاسة على الاجتهاد في صب الماء حتى يغلب على الظن أنها زالت ( المسئلة الثانية عشر ) لما قال الله وأزلفنا من السماء ماء طهورا توقف جماعة في ماء البحر لانه ليس ينزل من السماء حتى روي عن عبد الله بن عمرو وابن عمرو معا أنه لا يتوضأ به لانه ماء نار ولانه طبق جهنم ولكن النبي صلى الله عليه وسلم بين حكمه حتى قال لمن سأله عن جواز الوضوء به هو الطهور وماؤه الحل ميتته وهذا أصح مما ينسب إلى أبي هريرة وعبد الله بن عمرو بن العاصي أنهما قال لا يتوضأ بماء البحر لأن الماء على نار والنار على ماء والماء على نار حتى عدسبعة أبحر وسبعة أنوار وأبو هريرة هورارة حديث هو الطهور وماؤه الحل ميتته وقدر روى عمرو بن دينار عن أبي الطفيل أن أبا بكر الصديق قال في البحر هو الطهور وماؤه الحل ميتته وقدر روى ابن عباس سئل عن الوضوء بماء البحر فقال انما هما بحران فلا يضرك بأيهما بدأت وقدر روى مالك عن زيد بن أسلم عن سعيد الجاربي قال سألت ابن عمرو وعبد الله بن عمرو عن الحيتان يقتل بعضها بعضا وعن ماء البحر فلم ير بذلك بأسا \* الآية الرابعة قوله تعالى ﴿ وهو الذي خلق من الماء بشرا فجعله نسبا وصهرا ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الأولى ) في النسب وهو عبارة عن مرجع الماء بين الذكر والانثى على وجه الشرع فان كان بمصيبة كان خلقا مطلقا ولم يكن نسبيا محققا ولذلك لم يدخل تحت قوله حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم بنته من الزنا لانها ليست بينت في أصح القولين لعلنا نشاء وأصح القولين في الدين قد بيناه في مسائل الخلاف ( المسئلة الثانية ) قوله وصهرا اما النسب فهو ما بين الوطأين موجودا واما الصهر فهو ما بين وشائج الواطئين مع الرجل والمرأة وهم الاحياء والاختان والصهر يجمعهما لفظا واشتقاقا واذ لم يكن نسب شرعا فلا صهر شرعا فلا يحرم الزنا بهت أما ولا بام بنتا وما يحرم من الحلال لا يحرم من الحرام لان الله امتن بالنسب والصهر على عباده ورفع قدرهما وعلق الاحكام في الحل والحرمة عليهما فلا يلحق الباطل بهما ولا يساويهما وقدر روى عن مالك أن الزنا يحرم المصاهرة وهذا كتابه الموطأ الذي كتبه بخطه وأملاه على طلبته وقرأه من صبوته الى مشيخته لم يغير فيه ذلك ولا قال فيه قولا آخر واكتبوا عني هكذا وابن القاسم الذي يحرم المصاهرة بالزنا قرأ ضد ذلك عليه في الموطأ فلا يترك الظاهر للباطن ولا القول المروى من ألف للمروى من واحد وآحاد وقد قررنا ذلك في مسائل الخلاف \* الآية الخامسة قوله تعالى ﴿ وتوكل على الحي الذي لا يموت ﴾ فيها ثلاث مسائل ( المسئلة الأولى ) في التوكل وهو تفعل من الوكالة أي اتخذوكيلا وقد بيناه في كتاب الامانة وهو اطهار العجز والاعتماد على الغير ( المسئلة الثانية ) أصل هذا علم العبد بأن المخلوقات كلها من الله لا يقدر أحد على الايجاد سواء كان له مراد أو علم انه يبدئ الذي لا يكون الا ما أرا د جعل له أصل التوكل وهذا فرض عين وبه يصح الايمان الذي هو شرط التوكل قال الله تعالى وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين ( المسئلة الثالثة ) يتوكل على هذا من سكون القلب وزوال الانزعاج والاضطراب أحوال تلحق بالتوكل في كماله ولهذه الاحوال أقسام ولكل قسم اسم الحالة الأولى أن يكتفي بما في يده لا يطلب الزيادة عليه واسعه الفنا عنه الحالة الثانية أن يكسب زيادة على ما في يده ولا يفي ذلك التوكل عندنا قال النبي صلى الله عليه وسلم لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغردوا خفافا وتروح بيانا فان قيل هذا حجة عليكم لان الطير لا تزيد عن ما في

اليد ولاندخر لغد قلنا إنما الاحتجاج بالغد والروح والاعمال في الطلب فان قيل أراد بقوله تغدو في الطاعة بدليل قوله وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نستلك رزقاً نحن نرزقك والعاقبة للمتقوى قلنا إنما أراد بالغد والاعتداء في طلب الرزق فأما الاقبال على العبادة وهي الحالة الثالثة وهو أن يقبل على العبادة ويترك طلب العادة فان الله يفتح له وعلى هذا كان أهل الصفة وهذه حالة لا يقدر عليها أكثر الخلق وبعد هذا مقامات في التقوى والاستسلام وقد بيناها في كتاب أنوار الفجر والله الموفق \* الآية السادسة قوله تعالى ﴿ وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة لمن أراد أن يذكر أو أراد شكوراً ﴾ فيها ثلاث مسائل ( المسئلة الأولى ) في تفسير الخلفة وفيها ثلاثة أقوال الأول انه جعل أحدهما مخالفاً للآخر يتضادان وصفاً ويتعارضان وضعاً ووقتاً وبذلك تميز الثاني انه اذا مضى واحد جاء آخر ومنه قول أبي بن كعب

بها العيس والآرام بمشئين خلفه \* واطلاؤها ينهض من كل مجثم

الثالث معنى خلفه مقامات في هذا خلفه في هذا في الحديث الصحيح ما من امرئ تكون له صلاة بليل فغلبه عليها نوم فيصلي ما بين طلوع الشمس الى صلاة الظهر الا كتب الله له أجر صلاته وكان نومه صدقة عليه سمعت ذا الشهيد الا كبير يقول ان الله خلق العبد حياً عالماً وبذلك كماله وسلط عليه آفة النوم وضرورة الحدث ونقصان الخلفة اذ السكال الاول الخالق فما أمكن الرجل من دفع النوم بقله بالأكل والسهر في الطاعة فليفعل ومن الغبن العظيم أن يعيش الرجل ستين سنة ينام ليلها فيذهب النصف من عمره لغوا وينام نحو سدس النهار راحة فيذهب ثلثاه ويبقى له من العمر عشرين سنة ومن الجهالة والسفاهة أن يتلف الرجل ثلثي عمره في لذة فانية ولا يتلف عمره بسهره في لذة باقية عند الغنى الوفي الذي ليس بعديم ولا طوم ( المسئلة الثانية ) قوله تعالى لمن أراد أن يذكر أو أراد شكوراً فاعمل ويشكر قدر النعمة في دلالة التضاد على الذي لا ضده وفي دلالة المعاقبة على الذي لا يعدم في عقبه غيره وعلى الفسحة في قضاء الفائت من العمل لتحصيل الموعود من الثواب ( المسئلة الثالثة ) ان الاشياء لا تتفاضل بأنفسها فان الجواهر والاعراض من حيث الوجود متماثلة وانما يقع التفاضل بالصفات وقد اختلف أي الوقتين أفضل الليل أم النهار وقد بينا في كتاب أنوار الفجر فضيلة النهار عليه وفي الصوم غنية في الدلالة والله أعلم \* الآية السابعة قوله تعالى ﴿ وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً ﴾ فيها ثلاث مسائل ( المسئلة الأولى ) قوله هونا الهون هو الرفق والسكون وذلك يكون بالعلم والحلم والتواضع لابلح الكبر والرياء والمكر وفي معناه قلت

تواضعت في العلماء والاصل كابر \* وحزت نصاب السبق بالهون في الامر

سكون فملا خبث السيرة أصله \* وجل سكون الناس من عظم المكر

وقد قال صلى الله عليه وسلم أيها الناس عليكم بالسكينة فان البر ليس في الايضاع وكان عمر بن الخطاب يسرع جبلة لا تكلفوا القصد واتؤدو وحسن الصمت من أخلاق النبوة وقد بيناه في قبس الموطأ وقد قيل معناه يمشون رفقا من ضعف البدن قد براهم الخوف وأخطبهم الخشية حتى صاروا كأنهم الفراخ ( المسئلة الثانية ) قوله تعالى وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً اختلف في الجاهلين على قولين أحدهما أنهم الكفار الثاني أنهم السفهاء ( المسئلة الثالثة ) قوله تعالى سلاماً فيه وجهان أحدهما انه بمعنى حسن وسداد الثاني انه قول سلام عليكم قال سيويه لم يؤمر المساهون يومئذ أن يساهوا على المشركين ولكنه على معنى قولهم لا خير بيننا ولا ثمر ( قال الفقيه القاضي أبو بكر رحمه الله ) ولا نهوا عن ذلك بل أمرى وبنا بالصفح والهجر الجميل وقد كان من سلف

من الأمم في دينهم التسليم على جميع الأمم وفي الاسرائيليات ان عيسى مربيه خنزير فقال له اذهب بسلام حين لم يقل وهو لا يعقل السلام فأما الكفار فكانوا يفعلونه وتلين جوانبهم به وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يقف على أذنتهم ويحييهم ويدانهم ولا يداهم فيحقل قوله قالوا سلاما المصدر ويحقل أن يكون المراد به التحية وقد بينا ذلك كله في سورة هود وقد اتفق الناس على ان السفينة من المؤمنين اذا جفاك يجوز أن تقول له سلام عليك وهل وضع السلام في أحد القولين الاعلى معنى السلامة والتواد كأنه يقول له سمعت مني وأسلم منك \* الآية الثامنة قوله تعالى ﴿ والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا ﴾ فيها ثلاث مسائل ( المسئلة الأولى ) في تفسير قوله لم يسرفوا وفيه ثلاثة أقوال الأول لم ينفقوا في معصية قاله ابن عباس الثاني لم ينفقوا كثيرا قاله ابراهيم الثالث لم ينفقوا للنعيم اذا كانوا للقوة على الطاعة ولبسوا للستره الواجبة وهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قاله يزيد بن أبي حبيب وقد بيناه في سورة الاعراف وهذه الاقوال الثلاثة صحاح فالسفة في المعصية حرام فالاكل واللبس جائز وللمتقوى والستر أفضل فذبح الله من أتى الافضل وان كان ماتحت مباحا وادأ أكثر بما افتقر فالتمسك ببعض المال أولى كما قاله النبي صلى الله عليه وسلم لأبي لبابة ولكعب كما تقدم بيناه في غير موضع ( المسئلة الثانية ) قوله تعالى ولم يقتروا وفيه قولان الاول لم ينعوا واجبا الثاني لم ينعوا عن طاعة ( المسئلة الثالثة ) قوله تعالى قواما يعني عدلا وهو أن ينفق الواجب ويتسع في الحلال في غير دوام على استيفاء اللذات في كل وقت من كل طريق \* الآية التاسعة قوله تعالى ﴿ والذين لا يشهدون الزور ﴾ فيها ثلاث مسائل ( المسئلة الأولى ) قوله يشهدون الزور فيه ستة أقوال الاول الشرك الثاني الكذب الثالث أعياد أهل الذمة الرابع الغناء الخامس لعب كان في الجاهلية يسمى بالزور قاله عكرمة السادس انه المجلس الذي يشتم به النبي صلى الله عليه وسلم ( المسئلة الثانية ) أما القول بانه مجلس يشتم فيه النبي فهو القول الاول انه الشرك لان شتم النبي شرك والجلوس مع من يشتمه من غير تغيير ولا قتل له شرك وأما القول بانه الكذب فهو الصحيح لان كل ذلك الى الكذب يرجع وأما من قال انه أعياد أهل الذمة فان فصيح النصارى وسبت اليهود كرفيه الكفر فشاهدته مشاهدة كفره الا لما يقتضى ذلك من المعاني الدينية أو على جهل من المشاهدله وأما القول بأنه الغناء فليس ينتهى الى هذا الحد وقد بينا أمره فيما تقدم وقلنا ان منه مباحا ومنه محظورا وأما من قال انه لعب كان في الجاهلية فانما يحرم ذلك اذا كان فيه قمار أو جهالة أو أمر يعود الى الكفر ( المسئلة الثالثة ) قوله واذا مروا باللغو مروا كراما قد بينا اللغو وانه الافائدة فيه من قول أو فعل فان كانت فيه مضرة في دين أو دنيا فقدت كرامته في التحريم وذلك بحسب تلك المضرة في اعتقاد أو فعل ويتركب اللغو على الزور لكن ينبغي أن يكون له معنى زائد ههنا لانه قال والذين لا يشهدون الزور فهذا محرم بلا كلام ثم قال واذا مروا باللغو يعني الذي لا فائدة فيه تكرموا عنه حتى قال قوم من أهل التفسير انه ذكر الرفث ويكون لغوا مجردا اذا كان في الحلال ويكون زورا محرما اذا كان في الحرام وان احتاج أحد الى ذكر الفرج أو النكاح لا مري يتعلق بالدين جار ذلك كما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال للنبي اعترف عنده بالزنا أنكته لا تسكني للحاجة الى ذلك في تقدير الفعل الذي يتعلق به الحد \* الآية العاشرة قوله تعالى ﴿ والذين اذا ذكروا بايات ربهم لم يخروا عليها صاعدا عميما ﴾ فيها ثلاث مسائل ( المسئلة الاولى ) قال علماؤنا يعني الذين ادا قرؤا القرآن قرؤه بقلوبهم قراءة فهم وتثبت ولم ينثروه نثر الدقل فان المرو عليه بغير فهم ولا تثبت صمم وعى عن معانيه وعيده ووعده حتى قال بعضهم ان من سمع رجلا وهو يصلي يقرأ بجده فمجدوه ( المسئلة الثانية ) فليجده معه لانه سمع آيات الله تتلى عليه وهذا لا يازم الا

للقارىء وحده وأما غيره فلا يلزمه ذلك الا في مسألة واحدة وهى (المسئلة الثالثة) ذكرها مالك وهو ان الرجل اذا اتلا القرآن وقرأ السجدة فان كان الذى جلس معه جلس اليه ليسمعه فليسجد معه وان لم يلزم السماع معه فلا يسجد عليه وعلى هذا يخرج اذا كان في صلاة فقرأ السجدة أنه لا يسجد الذى لا يصلى معه وهذا أبعد منه وقيل معنى الآية فى الذين لا يعتبرون اعتبارا للإيمان ولا يصدقون بالقرآن والكل محتمل أن يراد به الا انه يختلف أحوالهم بحسب اختلاف اعتقادهم وأعمالهم والله أعلم \* الآية الحادية عشر قوله تعالى ﴿ والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الاولى ) قوله قرة أعين معناه ان النفوس تقضى والعيون تمتد الى ما ترى من الأزواج والذرية حتى اذا كانت عنده زوجة اجتمعت له فيها أمانيه من جمال وعفة ونظر وحوطة أو كانت عنده ذرية محافظين على الطاعة معاونين له على وظائف الدين والدنيا لم يلتفت الى زوج أحد ولا الى ولده فتسكن عينه عن الملاحظة وتزول نفسه عن التعلق بغيرهما فذلك حين قرة العين وسكون النفس ( المسئلة الثانية ) قوله واجعلنا للمتقين اماما معناه قدوة كان ابن عمر يقول فى دعائه اللهم اجعلنا من أئمة المتقين وقال عمر بن الخطاب انكم أيها الرهط أئمة يقتدى بكم وذلك لانهم اقتدوا بمن قبلهم فاقتنى بهم من بعدهم وكان الاستاذ أبو القاسم القشبرى شيخ الصوفية يقول الامامة بالدعاء لا بالدعوى يعنى بتوفيق الله سبحانه وتيسيره وهبته لا بما يدعيه كل أحد لنفسه ويرى فيها ما ليس له ولاية

### ﴿ سورة الشعراء ﴾

وتسمى الخاضعة فيها ست آيات \* الآية الاولى قوله تعالى ﴿ فانفلق فكان كل فرق كالطود العظيم ﴾ فيها ثلاث مسائل ( المسئلة الاولى ) قال ابن القاسم قال مالك خرج مع موسى رجلا من التجار الى البحر فلما أتيا اليه قال له بم أمرك الله قال أمرنى أن أضرب البحر بعصى هذه فيجف فقال له افسل ما أمرك به ربك فلن يخلفك ثم ألقيا أنفسهما فى البحر تصديقا له فزال كذلك البحر حتى دخل فرعون ومن معه ثم ارتد كما كان وفى رواية عمرو بن ميمون أن موسى قال للبحر انفلق قال لقد استكبرت يا موسى ما انفقت لاحد من ولد آدم فأنفلق لك فأوحى الله الى موسى أن اضرب بعصاك البحر فانفلق فكان كل فرق كالطود العظيم فصار لموسى وأصحابه البحر طريقا يسا فلما خرج أصحاب موسى وتسكامل آخر أصحاب فرعون انصب عليهم البحر وغرق فرعون فقال بعض أصحاب موسى ما غرق فرعون فنبذ على ساحل البحر حتى نظروا اليه ( المسئلة الثانية ) قال مالك دعا موسى فرعون أربعين سنة الى الاسلام وأن المسخرة آمنوا فى يوم واحد ( المسئلة الثالثة ) فى هذا دليل على أن مالكا كان يذكر من أخبار الاسرائيليات ما وافق القرآن أو وافق السنة أو الحكمة أو قامت به المصلحة التى لم تختلف فيها الشرائع وعلى هذه النكتة عول فى جامع الموطأ \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ واجعل لى لسان صدق فى الآخرين ﴾ فيها ثلاث مسائل ( المسئلة الاولى ) قوله واجعل لى لسان صدق فى الآخرين قال مالك لا بأس أن يحب الرجل أن يثنى عليه صالحا لو يرى فى عمل الصالحين اذا قصده بوجه الله وهو الثناء الصالح وقد قال الله وألقيت عليك محبة منى ( المسئلة الثانية ) قوله واجعل لى لسان صدق فى الآخرين يعنى أن يجعل من ولده من يقوم بالحق من بعده الى يوم الدين فقبلت الدعوة ولم تنزل النبوة فيهم الى محمد ثم الى يوم القيامة وقيل ان المطلوب اتفاق الملل كلها عليه فلا أمة الا تقول به وتعظمه وتدعيه الا أن الله تعالى قطع ولاية الأمم كلها الا ولایتنا فقال سبحانه إن أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبى والذين آمنوا والله ولى المؤمنين ( المسئلة الثالثة ) قال المحققون من شيوخ الزهد فى هذا دليل

على الترغيب في العمل الصالح الذي يكسب الشاء الحسن وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم - لم اذا مات المرء انقطع عمله الا من ثلاث صدقة جارية أو علم علمه أو ولد صالح يدعوه وفي رواية أنه كذلك في الغرس والزرع وكذلك في من مات من ابطا يكتب له عمله الى يوم القيامة والخمسة صحيح أثرها ومسئلة الرباط حسن سندها \* الآية الثالثة قوله تعالى ﴿إلا من أتى الله بقلب سليم﴾ فيه قولان أحدهما أنه سليم من الشرك قاله ابن عباس لثاني أنه سليم من ردائل الأخلاق فقد روى عن عروة أنه قال يا بني لا تكونوا العائنين فان ابراهيم لم يلعن شيئاً قط قال الله إذ جاء ربه بقلب سليم وقال قوم معناه لذيغ أحرقتة المخاوف ولدغته الخشية وقد قال بعض علمائنا ان معناه الا من أتى الله بقلب سليم من الشرك فأما الذنوب فلا يسلم أحد منها والذي عندي أنه لا يكون القلب سليماً اذا كان حقوقاً حسوداً معجبات تكبراً وقد شرط النبي صلى الله عليه وسلم - لم في الإيمان أن يحب لآخيه ما يحب لنفسه والله الموفق برحمته \* الآية الرابعة قوله تعالى ﴿وإذا بطشتم بطشتم جبارين﴾ فيها مسئلة في نزولها خبر عن تقدم من الامم ووعظ من الله لنا في مجانبة ذلك الفعل الذي ذمهم به وأنكره عليهم قال مالك بن أنس قال نافع قال ابن عمر في قوله وإذا بطشتم بطشتم جبارين قال يعني به السوط وقال غيره بالقتل وثبويد ما قال مالك قول الله تعالى ذكره عن موسى فلما أن أراد أن يبطش بالذي هو عدو لهما قال يا موسى أتريد أن تقتلني كما قتلت نفسك بالامس إن تريد الآن تكون جباراً في الارض وذلك أن موسى لم يسئل عليه سيفاً ولا طعنه برمح وانما وكزه فكانت ميتته في وكزته والبطش يكون باليد أقوله الكز والدفع ويليه السوط والعصا ويليه الحديد والكل مذموم الابحقي \* الآية الخامسة قوله تعالى ﴿وأندر عشيرتك الاقربين﴾ فيها مسئلان (المسئلة الاولى) في نزولها وذلك أنها نزلت بسحر على النبي صلى الله عليه وسلم فصعد الصفا ثم ماض ياصباحاه وكانت دعوة الجاهلية إذ ادعاهما الرجل اجتمعت اليه عشيرته فاجتمعت اليه قريش عن بكره أبيها فم وخص فقال أرايتكم لو أخبرتكم أن العدو مصبحكم أكنتم مصدقاً قالوا ما جربنا عليك كذبا قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد قال كعب بن لؤي يا بني مرة بن لؤي يا آل قصي يا آل عبد شمس يا آل عبد مناف يا آل هاشم يا آل عبد المطلب يا صفيّة أم الزبير يا فاطمة بنت محمد انقذوا أنفسكم من النار اني لا أملك لكم من الله شيئاً يا بني عبد مناف يا بني عبد المطلب يا صفيّة يا فاطمة سلوني من مالي ما شئتم واعلموا ان أوليائي يوم القيامة المتعوقون فان تكونوا يوم القيامة مع قرابتكم فذلك وياي لا يأتى الناس بالاعمال وتأتون بالدينات تعملونها على أعناقكم فأصذب وجهي عنكم فقولون يا محمد فأقول هكذا وصرف وجهه الى الشق الآخر غير ان لكم رجاسا بها يسلاها فقال أبو لهب ألهذا جئتمنا بالك سائر اليوم فنزلت تبث بدا أبي لهب وقد تب وقد روى البخاري عن عمرو بن العاصي أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان آل أبي طالب ليسوا الى بأولياء وانما ولي الله وصالح المؤمنين قال البخاري حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر عن شعبة قال وكان في كتاب محمد بن جعفر بياض يعني بعد قوله الى وقديسه أبو ذر في جمع الصحابة عن شعبة بالسند الصحيح فقال ان آل أبي طالب ليسوا الى بأولياء وانما ولي الله وصالح المؤمنين وهذا تقدم ذكر ذلك (المسئلة الثانية) روى ابن القاسم عن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في اليوم الذي مات فيه لا يترك الناس على بشي لا أحل إلا ما أحل الله في كتابه ولا أحرم إلا ما حرم الله في كتابه فاطمة بنت رسول الله يا صفيّة عمة رسول الله اعمالنا عند الله فاني لا أغني عنكم من الله شيئاً \* الآية السادسة قوله تعالى ﴿والشعراء يتبعهم الغاؤون﴾ فيها ثمان مسائل (المسئلة الاولى) قوله والشعراء الشعر نزع من الكلام قال الشاهي حسنه كحسن الكلام وفيه كقيحه بمعنى ان الشعر ليس

يكره لذاته وانما يكره لمتضمناته وقد كان عند العرب عظيم الموقع حتى قال الاول منهم  
 \* وجرح اللسان بجرح اليد \* وقال النبي صلى الله عليه وسلم في الشعر الذي كان يرد به على المشركين انه  
 لا سرع فيهم من النبل وقد أخبرنا أبو الحسن المبارك بن عبد الجبار أنبأنا البرمكي والغزويني الزاهد أنبأنا  
 ابن حيوة أنبأنا أبو محمد السكري أنبأنا أبو محمد الدينوري حدثني يزيد بن عمرو الغنوي حدثنا زكريا بن  
 يحيى حدثنا عمر بن زحر بن حصين عن جده حميد بن منبه قال سمعت جدي خريم بن أوس بن حارثة  
 يقول هاجرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة منصرفه من تبوك فسمعت العباس قال يا رسول الله  
 اني أريد أن أمتدحك فقال قل لا يفضض الله فاك فقال العباس

من قبلها طبت في الظلال وفي \* مستودع حيث تخصف الورق  
 ثم هبطت البسلا لا بشر \* أنت ولا مضغة ولا غلق  
 بل لطفة تركب السفين وقد \* ألجم نسرا وأهله الفرق  
 تنقل من صالب الى رحم \* اذا مضى عالم بدا طبق  
 حتى استوى بيتك المهين من \* خندق علياء تحتها النطق  
 وأنت لما بعثت أشرق الأثر \* ض وضاء بنورك الأفق  
 فنحن في ذلك الضياء وفي \* نور وسبيل الرشاد نخترق

فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لا يفضض الله فاك ( المسئلة الثانية ) قوله يتبعهم الغاؤون يعني الجاهلون من  
 الغي وقد يكون الجهل في العقيدة فيكون شركا ويراد به الكفار والسياطين وقد يكون فيها دون ذلك فيكون  
 سفاهة ( المسئلة الثالثة ) قوله ألم تر أنهم في كل واديهيمون يعني يشون بغير قصد ولا تحصيل وضرب الأودية في  
 البرمكة لاصنوف الكلام في الشعر لجر يان تلك سبلا وسير هؤلاء قولوا أحسن ما قيل في ذلك قول الشاعر

فسار مسير الشمس في كل بلدة \* وهب هبوب الريح في البر والبحر

( المسئلة الرابعة ) قوله وأنهم يقولون ما لا يفعلون يعني ما يدكرونها في شعرهم في الكذب في المدح والتفاخر  
 والغزل والشجاعة كقول الشاعر في صفة السيف

تظل تحقر عنه ان ضربت به \* بعد الذراعين والساقين والهادي

فهذا تجاوز بارد وتحامق جاهل ( المسئلة الخامسة ) روى أن عبد الله بن رواحة وكعب بن مالك وحسان بن  
 ثابت أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين نزل والشعراء يتبعهم الغاؤون وقالوا له كئنا يا رسول الله فأنزل الله  
 الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا وانتصروا من بعد ما ظالموا يعني ذكروا الله كثيرا في  
 كلامهم وانتصروا في رد المشركين عن هجائهم كقول حسان في أبي سفيان

وان سنام المجد من آل هاشم \* بنو بنت مخزوم واللدك العبد  
 وما ولدت افناء زهرة منكم \* كريما ولا يقرب عجائزك المجد  
 ولست كعباس ولا كابن أمه \* ولكن هجيننا ليس يورى له زند  
 وان امرأ كانت سمية أمه \* وسمرأ مغلوب اذا بلغ الجهد  
 وأنت امرؤ قد نيط في آل هاشم \* كمانيط خلف الركب القدح الفرد

وروى الترمذي وصححه عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة في عمرة القضاء وعبد الله بن رواحة  
 يمشي بين يديه يقول



خلوا بني الكفار عن سبيله \* اليوم نضربكم على تنزيله  
ضربا يزيل الهام عن مقيله \* وبذهل الخليل عن خليله  
فقال له عمر يا ابن رواح في حرم الله وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم تقول الشعر فقال النبي صلى الله عليه وسلم خل عنه يا عمر فإنه أسرع فيهم من نضح النبل وفي رواية

نحن ضربناكم على تأويله \* كما ضربناكم على تنزيله  
( المسئلة السادسة ) من المدموم في الشعر التكلم من الباطل بما لم يفعله المرء رغبة في تسليمة النفس وتحسين  
القول روى أن النعمان بن علي بن نضلة كان عاملا لعمر بن الخطاب فقال

ألا هل أتى الحسنة ان خليلها \* بميسان يسقى في زجاج وحنتم  
إذا شئت غنتي دهاقين قربة \* ورقاصة نحدو على كل ميسم  
فان كنت ندماني فبالا كبر اسقني \* ولا تسقني بالاصغر المتلم  
لعل أمير المؤمنين يسوؤه \* تنادينا بالجوسق المتهدم  
فبلغ ذلك عمر فأرسل اليه بالتقدم عليه وقال اني والله يسوؤني ذلك فقال له يا أمير المؤمنين ما فعلت شيئا مما قلت  
وانما كانت فضلة من القول وقد قال الله تعالى والشعراء يتبعهم الغاؤون ألم تر انهم في كل واديهيمون وانهم  
يقولون ما لا يفعلون فقال له عمر أما عذر لك فقد درأ عنك الحدولا تعمل لي أبدا ( المسئلة السابعة ) وقد  
كشف الخليفة العدل عمر بن عبد العزيز حقيقة أحوال الشعراء وكشف سرائرهم وانحى معايهم في  
أشعارهم فروى انه لما استخاف عمر بن عبد العزيز رجحه الله وفدت اليه الشعراء كما كانت تفتد الى الخلفاء  
قبله فأقاموا بابه أياما لا يأذن لهم بالدخول حتى قدم على بن أرطاة على عمر بن عبد العزيز وكانت له مكانة  
فتمرض له جرب فقال

يا أيها الرجل المزجي مطيته \* هذا زمانك اني قد خلا زمني  
أبلغ خليفتنا ان كنت لاقيه \* أنى لدى الباب كالمصفود في قرن  
وحش المكانة من أهلي ومن ولدي \* نأى المحلة عن داري وعن وطني  
فقال نعم أبا حزره ونعمي عين فلما دخل على عمر قال يا أمير المؤمنين ان الشعراء ببابك وأقوالهم باقية وسهامهم  
مسنونة فقال عمر مالي وللشعراء قال يا أمير المؤمنين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم مدح وأعطى وفيه أسوة  
لكل مسلم قال من مدحه قال عباس بن مرداس السامي فكساه حلة قطع بها السانه قال نعم فأنشده  
رأيتك يا خير البرية كلها \* نشرت كتابا جاء بالحق معلما  
سنت لنا فيه الهدى بعد جورنا \* عن الحق لما أصبح الحق مظاما  
فن مبلغ عن النبي محمدا \* وكل امرئ بما قد تكلم  
تعل عابوا فوق عرش إلها \* وكان مكان الله أعلى وأعظما  
قال صدقت فن بالباب منهم قال ابن عمك عمر بن أبي ربيعة القرشي قال لا قرب الله قرابته ولا حيا وجهه  
ألبس هو القائل

ألا ليت اني يوم بانوا بميتي \* شعمت الذي ما بين عينيك والدم  
وليت طهوري كان ريقك كله \* وليت حنوطي من مشاشك والدم  
ويا ليت سامي في القبور ضجيعتي \* هنا لك أوفى جنسة أو جهنم

فلبت عبد الله تمنى لقاءه في الدنيا ثم يعمل عملا صالحا والله لا يدخل على أبدا فن بالباب غير من ذكرت قال  
جميل بن معمر العذري قال هو الذي يقول

ألا ليتنا نجيا جميعا وان نمت \* يوافق لذي الموتى ضربي ضربي  
خا أنا في طول الحياة براغب \* اذا قيل قد سوى عليها صفيها  
أطل نهاري لأراها ويلتقي \* مع الليل روي في المنام وروحها

أعزب به فلا دخل على أبدا فن غير من ذكرت قال كثير عزة قال هو الذي يقول

رهبان مدين والذين عهدتهم \* سيكون من حذر العذاب قعودا  
لو يسمعون كما سمعت كلامها \* خروا لعزة ركعا وسجودا

أعزب به فن بالباب غير من ذكرت قال الاحوص الانصاري قال أبعده الله وأسحقه أليس هو الغائل وقد أفسد  
على رجل من أهل المدينة جارية له حتى هربت منه وقال

الله بيني وبين سيدها \* يفر مني بها وأتبعه

أعزب به فن بالباب غير من ذكرت قال همام بن غالب الفرزدق قال أليس الغائل يفخر بالزنا  
هماد لياني من ثمانين قامة \* كما انقض باز أفنخ الريش كاسره  
فلما استوت رجلاي في الأرض قالتا \* أحى برجي أم قتيل نحاذره  
فقلت ارفعوا الأمراس لا يشعروا بنا \* ووليت في أعقاب ليل أبادره  
أعزب به فوالله لا يدخل على أبدا فن بالباب غير من ذكرت قلت الا خطل الثعلبي قال هو الغائل

فلست بصائم رمضان عمري \* ولست بأكل لحم الاضاحي  
ولست بزاجر عن ساركوبا \* الى بطحاء مكة للنجاح  
ولست بقائم كالعير يدعو \* قبيل الصبح حتى على الفلاح  
ولكني سأشر بها شهولا \* وأسجد عند منباج الصباح

أعزب به فوالله لا وطئ بساطي فن بالباب غير من ذكرت قلت جرير بن الخطفي قال أليس هو الغائل

لولا مراقبة العيون أريتنا \* مقل لها وسوالف الآرام  
ذم المازل بعد منزلة السوى \* والعيش بعد أولئك الأيام  
طرقك صائدة القلوب وليس ذا \* حين الزيارة فارجعي بسلام

فان كان ولا بد فهذا فائدته فخرجت اليه فقلت ادخل أباحزرة فدخل وهو يقول

ان الذي بعث النبي محمدا \* جعل الخلافة للإمام العادل  
وسع البرية عدله ووفاءه \* حتى ارعوى وأقام ميل المائل  
اني لارجو منك خيرا عاجلا \* والنفس مولعة بحب العاجل

فلما مثل بين يديه قال له اتق الله يا جرير ولا تقل الاحقاف أنشأ يقول

كم بالجمامة من شعناء أرملة \* ومن يتيم ضعيف الصوف والنظر  
ممن يعدك تكفي فقد والده \* كالفرخ في العش لم يدرج ولم يطر  
اما لنرجوا اذا ما الغيث أخلفنا \* من الخليفة ما نرجو من المطر  
أني الخلافة اذ كانت له قدرا \* كما أتى ربه موسى على قدر

هذه الارامل قد قضيت حاجتها \* فمن حاجة هذا الأرمل الذكر  
فقال يا جريز لقد وليت هذا الامر وما أملك الا ثلاثمائة فأنه أخذها عبد الله ومائة أخذتها أم عبد الله يا غلام  
اعطه المائة الثالثة فقال والله يا أمير المؤمنين انها لأحب مال كسبته الى ثم خرج فقال له الشعراء ما وراءك قال  
ما يسوؤكم خرجت من عند أمير يعطى الفقراء ويمنع الشعراء واني عنه لراض ثم أنشأ يقول  
رأيت رقي الشيطان لا يستغفره \* وقد كان شيطاني من الجن راقيا  
ولما ولي ابن الزبير وفد اليه نابعة بن بني جعدة فدخل عليه المسجد الحرام ثم أنشده

حكيت لنا الفاروق لما وليتنا \* وعثمان والصديق فارتاح معام  
وسويت بين الناس في الحق فاستووا \* فعاد صباحا حالك اللون مظلم  
أناك أبوليلي يحبوب به الدجي \* دجى الليل جواب الفلاة عثم  
لنجبر منا جانبا دعدعت به \* صروف الليالي والزمان المصمم

فقال له ابن الزبير هو عليك أبالي في الشعر أدنى وسائلك عندنا أما صفوة مائنا فلا قال الزبير وأما عفوته فان  
بني أسد وتما شغلاها عنك ولكن لك في مال الله سهمان سهم برؤيتك رسول صلى الله عليه وسلم وسهم  
بشركك أهل الاسلام في فيهم ثم أخذ بيده ودخل دار المغنم فاعطاه قلائص سباعا وجلا رجلا وأوقره  
الركاب برا وتمر فاجعل النابعة يستعجل ويأكل الحب صرفا فقال ابن الزبير ورج أبي ليسى لقد بلغ به  
الجهد فقال النابعة أشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما وليت قريش فعدلت ولا استرجت  
فرجت وحدثت فصدقت ووعدت فأعجزت فأنا والنيون فراط لقاصفين قال الزبير بن بكار فكان الفارط  
الذي يتقدم الى الماء يصلح الرشاء والدلاء والقاصف الذي يتقدم لشراء الطعام (٢) (المسئلة الثامنة) في تحقيق  
القول فيه اما الاستعارة في التشبيهات فأذون فيها وان استغرقت الحد وتجاوزت المعتاد فبذلك يضرب المثل  
الموكل بالرويا المثل وقد أنشد كعب بن زهير النبي صلى الله عليه وسلم

بانت سعاد فقلبي اليوم متبول \* متيم اثرها لم يفد مكبول  
وماسعاد غداة البين اذ رحلوا \* الا اغن غضيض الطرف مكحول  
تجبلو عوارض ذي ظلم اذا ابسمت \* كأنه منهل بالراح معلول

فجاء في هذه القصيدة من الاستعارات والتشبيهات بكل بديع والنبي صلى الله عليه وسلم يسمع ولا ينكر حتى  
في تشبيهه ريقها بالراح وقد كانت حرمت قبل انشاده لهذه القصيدة ولكن تحريمها لم يمنع عندهم طيبها بل  
تركوها على الرغبة فيها والاستحسان لها فكان ذلك أعظم لاجورهم ومن الناس قليل من يتركها استقذارا لها  
وانها لاهل لذلك عندي واني لا أعجب من الناس في تلذذهم بها واستطاباتهم لها والله ما هي الا قدرة بشعة كريهة  
من كل وجه والله يعصم من المعاصي بعزته وبالجملة فلا ينبغي أن يكون الغالب على العبد الشعر حتى يستغفر  
قوله وزمانه فذلك، ثم وم شرعا قال النبي صلى الله عليه وسلم لأن يتلى جوف أحدكم قباحتى بربه خير له من  
أن يتلى شعر أو الله أعلم

### ﴿ سورة النمل ﴾

ويقال المدهد وهياست عشرة آية \* الآية الأولى قوله تعالى ﴿ وورث سليمان داود ﴾ فيها مسئلتان (المسئلة  
الأولى) قد بينا فيما سلف أن النبي صلى الله عليه وسلم قال انما عشر الانبياء لا نورث ما تركناه صدقة وانه قال ان

الانبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهماً انما ورثوا علمهما والأول أصح فان قيل فما معنى قوله وورث سليمان داود قلنا  
وهي (المسئلة الثانية) أراد بالارث ههنا نزوله منزلته في النبوة والملك وكان له اود تسعة عشر ولداً ذكر أو أنثى  
فخصص سليمان بالذكور ولو كانت وراثته مال لانقسمت على العدد فخصص بما كان لداود وورثه من فضله ملكاً  
لا ينبغي لاحد من بعده \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿علما منطق الطير﴾ فيها مسئلتان (المسئلة الأولى)  
القول في منطق الطير وهو صوت تتفاهم به معانيها على صيغة واحدة بخلاف منطقنا فانه على صيغ مختلفة  
نفهم به معانيها قال علماؤنا وفي المواضع غرائب الأثرى ان صوت البوق تفهم منه أفعال مختلفة من حل  
وترحال ونزول وانتقال وبسط وربط وتفريق وجمع واقبال وادبار بحسب المواضع والاصطلاح وقد كان  
صاحبنا محموس الدر بندي يقر أمعنا بعباد وكان من قوم كلامهم حروف الشفتين ليس لحروف الخلق عندهم  
أصل فجعل الله لسليمان معجزة فهم كلام الطير والبهائم والحشرات وانما خص الطير لاجل سوق قصة المدهد  
بعدها الاتراه كيف ذكر قصة النمل معها وليست من الطير ولا خلاف عند العلماء في ان الحيوانات كلها لها  
أفهام وعقول وقد قال الشافعي الحام أعقل الطير وقد قال علماء الاصوليين انظروا الى النملة كيف تقسم كل  
حبة تدخرها نصفين لثلاثين الحب الاحب الكثرة فانها تقسم الحبة منه على أربع لانها اذا قسمت بنصفين  
تنبت واذا قسمت بأربعة أنصاف لم تنبت وهذه من غوامض العلوم عندنا وأدركتها النمل بخلق الله ذلك لها  
قال الاستاذ أبو المظفر شاه نور الاسفرايني ولا يبعد أن تدرك البهائم حدوث العالم وخلق المخلوقات ووحدانية  
الاله وليسكن الانفهم عنها ولا تفهم عنا ما نأنا ظاهراً وهي تفر منافعكم الجنسية (المسئلة الثانية) روى ابن وهب  
عن مالك أن سليمان النبي مر على قصر بالعراق فاذا فيه كتاب

خرجنا من قرى اصطخر \* الى القصر فقلنا

فن سال عن القصر \* فنبينا وجدناه

وعلى القصر نسر فناداه سليمان فأقبل اليه فقال مذكم أنت ها هنا قال مذ تسعمائة سنة ووجدت هذا القصر على  
هيئته قال القاضي قرأت بمدينة السلام على أبي بكر النجيب بن الاسعد قال أنبأنا محمد بن فتوح الرصافي أنبأنا  
الخطيب أبو بكر الحافظ حدثني أبو القاسم عبد الله بن محمد الرافعي أنبأنا علي بن محمد بن أحمد الفقيه باصهان أنبأنا  
أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن أسيد حدثنا محمد بن زكريا الغلابي حدثنا عبيد الله بن علي بن يحيى الافريقي  
حدثنا عبد الملك بن حبيب عن مالك بن أنس عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن سعيد بن المسيب كان سليمان بن  
داود يركب الرمح من اصطخر فيتغدى ببيت المقدس ثم يعود فيتعشى باصطخر فقال ابن حبيب أدرك  
مالك كما أراه ولا هذا الحديث الا مقطوعا والله أعلم وروى مالك وغيره في الحديث الصحيح عن النبي صلى الله  
عليه وسلم انه قال نبي من الانبياء تحت شجرة فلدغته نملة فأمر بجهازه فأخرج من تحتها أمر بيته فاحرق  
فأوحى الله اليه ألنملة واحدة \* الآية الثالثة قوله تعالى ﴿وحشر لسليمان جنوده من الجن والانس والطير فهم  
بوزعون﴾ فيها مسئلتان (المسئلة الأولى) قوله بوزعون يعني يمنعون ويدفعون ويردأولهم على آخرهم وقد  
يكون بمعنى يلهمون من قوله أوزعني أن أشكر نعمتك أي الهمني ويحتمل أن يرجع الى الاول ويكون معناه  
ردني (المسئلة الثانية) روى أشهب قال قال مالك بن أنس قال عثمان ما نزاع الناس السلطان أكثر مما نزاعهم  
القرآن قال مالك يعني يكفهم قال ابن وهب مثله وزاد ثم تلا مالك فهم بوزعون أي يكفون وقد جهل قوم المراد  
بهذا الكلام فظنوا أن المعنى فيه أن قدرة السلطان تردع الناس أكثر مما تردعهم حدود القرآن وهذا جهل  
بالله وحكمته وحكمته ووضع خلقه فان الله ما وضع الحدود الا مصلحة عامة كافة قائمة بقوام الحق لازيادة عليها ولا

نقصان معها ولا يصلح سواها ولو لكان الظلمة خاسوا بها وقصر واعنها واتوا ما أنوا بغير نية منها ولم يقصدوا وجه الله في القضاء بها فلذلك لم يرتدع الخلق بها ولو حكموا بالعدل وأخلصوا النية لاستقامت الأمور وصلح الجمهور وقد شاهدتم منا إقامة العدل والقضاء والجد لله بالحق والكف للناس بالقسط وانتشرت الأمانة وعصمت المنعة واتصلت في البيضة الهدنة حتى غلب قضاء الله بفساد الحسدة واستيلاء الظلمة \* الآية الرابعة قوله تعالى (حتى إذا أتوا على وادي النمل قالت نملة إلى آخرها) فيها مسئلتان (المسئلة الأولى) رأيت بعض البصريين قد قال ان النملة كان لها جناحان فصارت في جلة الطير ولذلك فهم منطقة لانه لم يعلم بالمنطق الطير وهذا نقصان عظيم وقد بينا الحكمة في ذكر الطير خصوصاً ذون سائر البهاثم والحشرات وما لا يعقل وقد اتفق الناس على انه كان يفهم كلام من لا يتكلم ويخلق له فيه القول من النبات فكان كل نبات يقول له أنا شجرة كذا أنفع من كذا وأضر من كذا وفائدة كذا فافظك بالحیوان (المسئلة الثانية) قوله لا يحطمنكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون فانظر الى فهمها بأن جنود سليمان لم يكن فيهم من يؤذى نملة مع القصد الى ذلك والعلم به تقيية لسليمان لأن منهم التقي والفاجر والمؤمن والكافر اذ كان فيهم الشياطين وقد أخبر الله عن جيش محمد بمنزله في قوله ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم أن تطوهم فنصيبكم منهم معرفة بغير علم وهذا من فضائل محمد صلى الله عليه وسلم وقد بينا ذلك في كتاب المشركين وفي معجزات النبي من كتاب أنوار الفجر وقد انتهى الجهل بقوم الى أن يقولوا إن معناه والنمل لا يشعرون فيخرج من خطاب المواجه الى خطاب الغائب لغير ضرورة ولا فائدة الا ابطال المعجزة لهذا النبي الكريم والله ولي التقويم كما انتهى الافراط بقوم الى أن يقولوا انه كان من كلام النملة انه أن قالت يا نبي الله أرى لك ملكاً عظيماً فافظك اعظم جندك قال لها تسخير الريح قالت له ان الله أعلمك أن كل ما أتت فيه في الدنيا ربح وما أحسن الاقتصاد وأضبط السداد للأمور والانتقاد \* الآية الخامسة قوله تعالى \* فتبسم ضاحكاً من قولها \* فيها مسئلتان (المسئلة الأولى) القول في التبسم وهو أول الضحك وآخره مد والنواجذ وذلك يكون مع القهوة وجل ضحك الانبياء التبسم (المسئلة الثانية) من الضحك مكروه لقوله فيمن ضحكوا قليلاً ولم يبكوا كثيراً جزاء بما كانوا يكسبون ومن الناس من كان لا يضحك اهتماماً بنفسه وفساد حاله في اعتقاده من شدة الخوف وان كان عبداً طائعاً ومن الناس من يضحك وانما قال الله في الكفار فليضحكوا قليلاً وليمكوا كثيراً لما كانوا عليه من النفاق يعني ضحكهم في الدنيا وهو تهديد لا أمر بالضحك وقالت عائشة جاءت امرأة رفاعة القرظي الى النبي صلى الله عليه وسلم وكان رفاعة طلقها فابت طلاقها فترت وجت بعده عبد الرحمن بن الزبير وقالت يا رسول الله والله مامعه الامثل هذه الهدية لهدية أخذتها من جلبابها وأبو بكر الصديق وخالد بن الحارث قال لعلك تريد من أذن ترجي الى رفاعة الحديث والله ستأذن عمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم وعنده مسود من فريش يسأل ويستهكره عالية أصم اتهم على ضوته فاما استأذن عمر تباردن الحجاب فأذن له النبي صلى الله عليه وسلم فدخل والنبي صلى الله عليه وسلم يضحك فقال أضحك الله سنك يا رسول الله بأبي أنت وأمي فقال عجبت من هؤلاء اللاتي كن عندي فاما سمعن صوتك تباردن الحجاب وذكر الحديث وروى عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم لما كان بالطائف قال ما فافلون غدا ان شاء الله فقال ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرح حتى يفتها فقال النبي صلى الله عليه وسلم فاعدوا على القتال قال فعبدوا وقتلوهم والاسديداً وكرت الخراج فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فافلون غدا ان شاء الله فسكتوا قال

فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أبو هريرة أني رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هلكت وأهلك وفتت على أهلي في رمضان قال اعتق رقبة قال ليس لي مال قال فصم شهرين متتابعين قال لا أستطيع قال فاطعم ستين مسكينا قال لأجد قال فأني بعرق تمر والعرق المسكتل فقال أين السائل تصدق به سئل قال على أفقر مني والله ما بين لابتيها أهل بيت أفقر منا فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه قال فأنتم إذا لم تسألوه الناس المطر فأمطر وأنتم سألوهم المحو ضحك ( المسئلة الثالثة ) قال عماؤنا ان قيل من أي شيء ضحك سليمان قلنا فيه أقوال أحكمها أنه ضحك من نعمة الله عليه في تسخير الجيش وعظيم الطاعة حتى لا يكون اعتداء ولذلك قال أوزعي أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي وأن أعمل صالحا ترضاه وهو حقيقة الشكر والله أعلم \* الآية السادسة قوله تعالى ﴿ وتفقدا الطير ﴾ فيها أربع مسائل ( المسئلة الأولى ) في سبب تفقده قولان أحدهما ان الطير كانت تظل سليمان من الشمس حتى يصير عليه صافات كالنعامه فطار الهدد عن موضعه فأصابت الشمس سليمان فتفقده حينئذ الثاني ان الهدد كان يرى تحت الارض الماء فكان ينزل بجيشه ثم يقول للهدد انظر بعد الماء من قربه فيسير له الى بقعة فيأمر الجن فتسلخ الارض تسلخ الأديم حتى تبلغ الماء فيستقي ويسقي ( المسئلة الثانية ) قال سليمان مالي لا أرى الهدد ولم يقل مال الهدد لا أراه قال لنا أبو سعيد محمد بن طاهر الشهيد قال لنا جمال الاسلام وشيخ الصوفية أبو القاسم عبد الكريم بن هوازن انما قال مالي لانه اعتبر حال نفسه اذ علم انه أوتي الملك العظيم وسخر له الخلق ففقد لزمه حق الشكر بإقامة الطاعة وإدامة العمل فاما فقد نعمة الهدد توقع أن يكون قصر في حق الشكر فلا جله سلبها فجعل يتفقده نفسه فقال مالي وكذلك تفعل شيوخ الصوفية اذا فقدوا آمالهم تفقدوا أعمالهم هذا في الآداب فكيف بنا اليوم ونحن نقصر في الفرائض ( المسئلة الثالثة ) قال عماؤنا هذا يدل من سليمان على تفقده أحوال الرعية والمحافظة عليهم فانظروا الى الهدد والى صغره فانه لم يغيب عنه حاله فكيف بعظماء الملك ويرحم الله عمر فانه كان على سيرته قال لو أن سخله بشاطئ الفرات أخذها الذئب ليسأل عنها عمر فاطنك بوال تذهب على يديه البلدان وتضيع الرعية وتضيع الرعيان ( المسئلة الرابعة ) قال ابن الأزرقي لابن عباس وقد سمعته يذكر شأن الهدد هذا فبيا وقاف كيف يرى الماء تحت الارض ولا يرى الحبة في الفخ فقال له ابن عباس بديهة اذا نزل القدر غشى البصر ولا يقدر على هذا الجواب الا عالم القرآن وقد أنشدني محمد بن عبد الملك التنيسي الواعظ عن الشيخ أبي الفضل الجوهري في هذا المعنى

إذا أراد الله أمرا بامرئ \* وكان ذاعقل وسمع وبصر  
وحيلة يعملها في دفع ما \* يأتي به مكروه أسباب القدر  
غطى عليه سمعه وعقله \* وسله من ذهنه سل الشعر  
حتى اذا أنفذ فيه حكمه \* رد عليه عقله ليعتبر

\* الآية السابعة قوله تعالى ﴿ لأعذبنه عذابا شديدا أولأذبحنه ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الأولى ) هذه الآية دليل على أن الطير كانوا مكلفين إذ لا يعاقب على ترك فعل الامن كلف ذلك الفعل وبهذا يستدل على جهل من يقول ان ذلك انما كان من سليمان استعدالا بالاماراب وأنه لم يكن للطير عقل ولا كان للبهائم علم ولا أوتي سليمان علم منطق وقتلهم الله ما أجرأهم على الخلق فضلا عن الخالق ( المسئلة الثانية ) كان الهدد صغير الجرم ووعد العذاب الشديد لعظيم الجرم قال عماؤنا وهذا يدل على أن الحد على قدر الذنب لا على قدر الجسد اما أنه يرفق بالمحدد في الزمان والصفه على ما بيناه في أحكام استيفاء القصاص \* الآية الثامنة قوله تعالى



﴿ فكث غير بعيد فقال أحطت بما لم تحط به ﴾ هذا دليل على أن الصغير يقول للكبير والمتعلم للعالم عندي ما ليس عندك إذا تحقق ذلك وتيقنه وقد بيناه في آداب العلم \* الآية التاسعة قوله تعالى ﴿ إني وجدت امرأة تملكهم ﴾ فيها ثلاث مسائل ( المسئلة الأولى ) قال علماؤنا هي بلقيس بنت شرجيل ملكة سبأ وأمها جنية بنت أربعين ملكا وهذا أمر تنكره الملحدة ويقولون إن الجن لا يأكلون ولا يلدون وكذبوا لعنهم الله أجمعين ذلك صحيح ونسكا حهم مع الانس جائز عقلا فان صح نقلها ونعمت والابقينا على أصل الجواز العقلي ( المسئلة الثانية ) روى الترمذي وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في سبأ هور رجل ولد له عشرة أولاد وكان لهم خبر فسمى البلد باسم القبيلة أو ذكر أنه جاء من القبيلة ويحتمل أن يكون سمي البلد باسم القبيلة روى الترمذي وغيره عن فروة بن مسيك المرادي قال أثبت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ألا قاتل من أذرب من قومي من أقبل منهم فأذن لي في قتالهم وأمرني فلما خرجت من عنده سألت عنى ما فعل القطيفي فأخبر بأني قد سرت قال فأرسل في أنرى فردنى فأثبته وهو في نفر من أحبابه فقال ادع القوم فن أسلم منهم فأقبل منه ومن لم يسلم فلا تعجل حتى أحدث لك وأنزل الله في سبأ ما أنزل فقال رجل يا رسول الله ما سبأ أرض أو امرأة فقال ليس بأرض ولا امرأة ولكنها رجل ولد عشرة من العرب فتيان منهم ستة ونساء منهم أربعة فأما الذين نساء موافلخم وجنام وغسان وعاملة وأما الذين تيامنوا فالأزد والاشعريون وجير وكندة ومذحج ونامار فقال رجل يا رسول الله وما أنمار قال الذين منهم خثعم وبجيلة وروى في هذا عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث آخر ( المسئلة الثالثة ) روى في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم قال حين بلغه أن كسرى لما مات وولى قومه بنته لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة وهذا نص في أن المرأة لا تكون خليفة ولا خلاف فيه ونقل عن محمد بن جرير الطبري إمام الدين أنه يجوز أن تكون المرأة قاضية ولم يصح ذلك عنه ولعله كما نقل عن أبي حنيفة أنها تقضى فيما تشهد فيه وليس بأن تكون قاضية على الإطلاق ولأن يكتب لها منشور بأن فلانة مقدمة على الحكم إلا في الدماء والكاح وانما ذلك كسبيل التحكيم أو الاستنباط في القضية الواحدة بدليل قوله صلى الله عليه وسلم لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة وهذا هو الظن بأبي حنيفة وابن جرير وقد روى أن عمر قدم امرأة على حبة السوق ولم يصح فلا تلتفتوا اليه فأنما هو من دسائس المبتدعة في الأحاديث وقد تناظر في هذه المسئلة القاضي أبو بكر بن الطيب المالكي الأشعري مع أبي الفرج ابن طراز شيخ الشافعية ببغداد في مجلس السلطان الأعظم عضد الدولة فاحل ونصر ابن طراز ما ينسب إلى ابن جرير على عادة القوم في التجادل على المذاهب وان لم يقولوا بها استخراجالا لدلة وترونا في الانباط للمعاني فقال أبو الفرج بن طراز الدليل على أن المرأة يجوز أن تحكم أن الغرض من الأحكام تنفيذ القاضي لها وسامع البينة عليها والفصل بين الخصوم فيها وذلك يمكن من المرأة كما كانه من الرجل فاعترض عليه القاضي أبو بكر ونقض كلامه بالإمامة الكبرى فان الغرض منها حفظ الثغور وتدير الامور وحماية البيضة وقبض الخراج ورده على مستحقه وذلك يتأتى من المرأة كنتاجه من الرجل فقال له أبو الفرج بن طراز هذا هو الاصل في الشرع الآن يقوم دليل على منعه فقال له القاضي أبو بكر لا نسلم انه أصل الشرع قال القاضي عبد الوهاب هذا تعليل للنقض يردو القضا لا يعلل وقد بينا فساد قول القاضي عبد الوهاب في أصول الفقه ( قال الفقيه القاضي أبو بكر رحمه الله ) ليس كلام الشيخين في هذه المسئلة بشيء فان المرأة لا يتأتى منها أن تبرز إلى المجالس ولا تحاط الرجال ولا تفاوضهم مفاوضة النظير للنظير لانها ان كانت فتاة حرم النظر اليها وكلامها وان كانت متجالة بررة لم يجمعها والرجال مجلس تزدهم فيه معهم وتكون منظره لهم ولم يفلح قط من تصور هذا ولا

من اعتقده \* الآية العاشرة قوله تعالى ﴿ سننظر أصدق أم كنت من الكاذبين ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الاولى ) قوله سننظر أصدق لم يعاقبه لانه اعتذر له ولا أحد أحب اليه العذر من الله ولذلك بعث النبيين مبشرين ومنذرين وكذلك يجب على الوالى أن يقبل عذر رعيته ويذكر العقوبة عنهم في ظاهر أحوالهم بباطن اعتذارهم ولكن له أن يمنح ذلك اذا تعلق به حكم من أحكام الشريعة كما فعل سليمان فإنه لما قال له انى وجدت امرأة تملكهم وأوتيت من كل شئ ولها عرش عظيم لم يستغفره الطمع ولا استجبره حب الزيادة فى الملك الى أن يعرض له حتى قال وجدها وقومها يسجدون للشمس من دون الله حينئذ غاظه ما سمع وطلب الانتهاء الى ما أخبر ونحصل علم ما غاب من ذلك حتى يغيره بالحق ويرده الى الله تعالى ونحو منه ما يروى ان عمر بن الخطاب سأل عن املاص المرأة وهى التى يضرب بطنها فتلقى جنينها فقال أيكم سمع من النبي صلى الله عليه وسلم فيه شيئاً قلت أنابنى المغيرة بن شعبة فقال ما هو قلت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول فيه غرة عبد أو أمة فقال لا تبرح حتى تجيى بالخروج من ذلك فخرجت فوجدت محمد بن مسلمة فحنت به فشهد وكان هذا تثبتاً من عمر وكذلك قال لابي موسى فى الاستئذان عليه ثلاثاً فراجع وقال انه سمع من النبي صلى الله عليه وسلم فسأله البيه لانه اخرج به لنفسه وأما المغيرة فتوقف فيما قال لاجل قصة أبى بكر وهذا كله مبين فى أصول الفقه ( المسئلة الثانية ) لو قال له سليمان سننظر فى أمرى لاجتزى به ولو كان الهدى لما صرح له بفخر العلم فقال أحطت بما لم تحط به صرح له سليمان بأنه سينظر أصدق أم كذب فكان ذلك كفواً لما قاله \* الآية الحادية عشر قوله تعالى ﴿ اذهب بكتابى هذا الى قوله ألقى الى كتاب كرىم انه من سليمان الآيات ﴾ فيها ثلاث مسائل ( المسئلة الاولى ) قوله كتاب كرىم فيه ستة أقوال الاول لخصه وكرامة الكتاب ختمه الثانى لحسن ما فيه بلاغة واصابة معنى الثالث كرامة صاحبه لانه ملك الرابع كرامة رسوله لانه طائر وما عهدت الرسل منها الخامس لانه بدأ فيه بيسم الله السادس لانه بدأ فيه بنفسه ولا يفعل ذلك الا الجلة وفى حديث ابن عمر انه كتب الى عبد الملك بن مروان يبايعه لعبد الله عبد الملك أمير المؤمنين انى أقر لك بالسمع والطاعة ما استطعت وان بنى قداً أقر وبذلك وهذه الوجوه كلها صحيحة وقدر روى انه لم يكتب بسم الله الرحمن الرحيم أحد قبل سليمان ( المسئلة الثانية ) الوصف بالكرم فى الكتاب غاية الوصف ألا ترى الى قوله انه لقرآن كرىم وأهل الزمان يصفون الكتاب بالخير وبالأثير وبالبرور فان كان الملك قالوا العزيز واسقطوا الكرىم غفلة وهو أفضلها خصلة فأما الوصف بالعزيز فقد اتصف به القرآن أيضاً فقال وانه لكتاب عزيز لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه فهذه عزته وليست لاحد الا له فاجتنبوها فى كتبكم واجعلوا لعلها العالى توفية لحق الولاية وحيطة للديانة ( المسئلة الثالثة ) هذه البسملة آية فى هذا الموضع باجماع ولذلك ان من قال بسم الله الرحمن الرحيم ليست آية من القرآن كفو ومن قال انها ليست بآية فى أوائل السور لم يكفر لان المسئلة الاولى متفق عليها والمسئلة الثانية مختلف فيها ولا يكفر الا بالنص أو ما يجمع عليه \* الآية الثانية عشر قوله تعالى ﴿ قالت يا أيها الملا أفتونى فى أمرى ما كنت فاطمة أمرى احتى تشهدون ﴾ فى هذا دليل على صحة المشاورة اما استعانة بالآراء واما مذاكرة الأولياء ويقال انها أول من جاءه شاور وقد بينا المشورة فى سورة آل عمران بما أغنى عن اعادته وقد مدح الله الفضلاء بقوله وأمرهم شورى بينهم \* الآية الثالثة عشر قوله تعالى ﴿ وانى مرسله اليهم بهدية ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الاولى ) يروى أنها قالت ان كان نبيا لم يقبل الهدية وان كان ملكاً قبلها وفى صفة النبی محمد انه يقبل الهدية ولا يقبل الصدقة وكذلك كان سليمان وجميع الانبياء يقبلون الهدية وانما جعلت بلقيس قبول الهدية أو ردّها علامة على ما فى نفسها لانه قال لها فى كتابه أن لا تعلموا على واثنونى مسامحين وهذا التقبل فيه فدية ولا تؤخذ

عنه هدية وليس هذا من الباب الذي تقرر في الشريعة من قبول الهدية بسبيل وانما هي رشوة وبيع الحق بالمال هو الرشوة التي لا تحل وأما الهدية المطلقة للتعب والتواصل فانها جائزة من كل واحد وعلى كل حال ( المسئلة الثانية ) وهذا ما لم تكن من مشرك فان كانت من مشرك ففي الحديث نهيت عن زبد المشركين وفي حديث آخر لقد هممت أن لأقبل هدية الامن ثقي أو دوسي والصحيح ما ثبت عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقبل الهدية ويثيب عليها ومن حديث أبي هريرة لو دعتني الى كراع لأجبت ولو أهدى الى ذراع أو كراع لقبلت وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لاصحابه في الصيد هل معكم من لحم شيء قلت نعم فناولته العصد وقد استسقى في دار أنس فقبلت له شاة وشيب وشربة وأهدى أبو طلحة له ورك أرنب ونفذها فقبله وأهدت أم حفيد اليه أقطا وسعنا وأضبا فأكل النبي صلى الله عليه وسلم من الاقط والسمن وتركه الضب وقال في حديث بريرة هو عليها صدقة ولما هدية وكان الناس يتكبرون بهداياهم يوم عائشة \* الآية الرابعة عشر قوله تعالى ﴿ أياكم يأتيني بعرضها ﴾ فيها ثلاث مسائل ( المسئلة الاولى ) ما الفائدة في طلب عرضها قيل فيه أربع فوائد ( الفائدة الاولى ) أحب أن يحتبر صدق الهدى ( الثانية ) أراد أن يأخذ على نبوته لأخذه من ثقاتها دون جيش ولا حرب ( المسئلة الثانية ) قد ثبت أن العنيفة وهي أموال الكفار لم تحل لأحد قبل محمد صلى الله عليه وسلم وانما قصد بالارسال اليها اظهار نبوته ويرجع اليها ملكها بعد قيام الدليل على النبوة به عندها ( المسئلة الثالثة ) قوله تعالى قال الذي عنده علم من الكتاب أما آتيك به قبل أن يرتد اليك طرفك في تسميته حسة أقوال لا تساوى سماعها وليس على الارض من يعلمه ولقد قال ابن وهب حدثني مالك في هذه الآية قال الذي عنده علم من الكتاب أما آتيك به قبل أن يرتد اليك طرفك قال كانت باليمن وسلمان عليه السلام بالشام أراد مالك أن هذه معجزة لان قطع المسافة البعيدة بالعرش في المدة القصيرة لا يكون الا بأحد الوجهين إما أن تعد المسافة بين الشام واليمن وإما أن يعدم العرش باليمن ويوجد بالشام والكل لله سبحانه مقدور عليه هين وهو عندنا غير متعين \* الآية الخامسة عشر قوله تعالى ﴿ قالوا تقاسموا بالله لبيدته وأهله الآية ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الاولى ) لما صان الله بالقصاص في أهلها الدماء وعليها تسلط علم الاعداء شرع القسامة بالثمة حسب ما بيناه في سورة البقرة واعتبر فيها الثمة وقد حبس النبي صلى الله عليه وسلم فيها في الدماء والاعتداء ولا يكون ذلك في حقوق المعاملات ( المسئلة الثانية ) اعتبر كثير من العلماء قتل المحلة في القسامة وبه قال الشافعي لاجل طلب اليهود ولحديث سهل بن أبي حنيفة في الصحيح أن نفرا من قومه أتوا خيبر فقتلوا فيها فوجدوا أحدهم قتيلا فقالوا للذي وجد فيههم قد قتلتم صاحبنا قالوا ما قتلناه ولا علمنا قاتله وقال عمر حين قدع عبد الله بن عمر اليهود أنتم عدونا ونهمتنا وفي سنن أبي داود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لليهود وبدأهم أبخلف منكم خسون رجلا فأبوا فقال للانصار أتحلفون قالوا نحلف على الغيب يا رسول الله فجعلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على يهود لانه وجد بين أظهرهم وقد بيناه في مسائل الخلاف \* الآية السادسة عشر قوله تعالى ﴿ انما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة الذي حرما ﴾ وقد تقدم بيانه

### ﴿ سورة القصص ﴾

فيها ثمان آيات \* الآية الاولى قوله تعالى ﴿ وأصبح فؤاد أم موسى فارغا الآية ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الاولى ) قوله فارغ فيه ثلاثة أقوال الأول فارغا من كل شيء الامن دكر موسى عليه السلام الثاني فارغا

من وحينما يعني نسيته الثالث فارعا من العقل قاله مالك يريد امتلا ولها يرى أنها لما رمت في البحر جاءها الشيطان فقال لها لو حبستيه فذبح فتوليت دفنه وعرفت موضعه وأما الآن فقد قتلتيه أنت وسمعت ذلك ففرغ فؤادها عما كان فيه من الوحي الآن الله بطع على قلبها بالصبر (المسئلة الثانية) قدينا أن هذه الآية من أعظم آي القرآن فصاحته اذ قبحا أمران ونهيان وخبران وبشارتان \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿فالتقطه آل فرعون﴾ وقد قدمنا القول في اللقيط في سورة يوسف عليه السلام وهذه اللام لام العاقبة كما قال الشاعر

وللنبايا تربي كل مريضعة \* ودورنا خراب الدهر نبينا

\* الآية الثالثة قوله تعالى ﴿فاستغاثه الذي من شيعته على الذي من عدوه﴾ فيها مسئلتان (المسئلة الاولى) قوله فاستغاثه طلب غونه ونصرته ولذلك قال في الآية بعد ها فادا الذي استنصره بالاس يستنصره وانما اغاثه لأن نصر المظلوم دين في الملل كلها وفرض في جميع الشرائع وفي الحديث الصحيح في حقوق المسلم على المسلم نصر المظلوم وفيه أيضا قال النبي صلى الله عليه وسلم أنصر أخاك ظالما أو مظلوما فنصره ظالما كفه عن الظلم (المسئلة الثانية) قوله فوكره موسى فقصى عليه لم يقصد قتله انما قصد دفعه فكانت فيه نفسه وذلك قتل خطأ ولكنه في وقت لا يؤمر فيه بقتل ولا قتال فلذلك عده ذنبا وقد بيناه في كتاب المشككين في باب الانبياء منه \* الآية الرابعة قوله تعالى ﴿ووجد من دونهم امراة تزدودان﴾ فيها مسئلتان (المسئلة الاولى) قوله ما خطبك انما سألهما شفقة منه عليهما ورقة ولم تكن في ذلك الزمان أو في ذلك الشرع حجة (المسئلة الثانية) قالتا لانسق حتى يصدر الرعاء وأبو ناشج كبير يعني اضعفنا لانسق الاما فضل عن الرعاء من الماء في الخوض وقيل كان الماء يخرج من البئر فاذا كمل سقى الرعاء ردوا على البئر حجرها فان وجدوا في الخوض بقية كان ذلك سقيهما وان لم تكن فيه بقية عطشت غنهما فرق لهما موسى ورفع الحجر وكان لا يرفعه عشرة وسقى لهما ثم رده فذلك قولها لأبهما ما يا أبت استأجره ان خير من استأجرت القوى الأمين وهي \* الآية الخامسة قوله تعالى ﴿فجاءته إحداهما تمشي على استحياء﴾ فيها مسئلتان (المسئلة الاولى) قال يابنية هذه قونه فأمانته قالت انك لما أرسلتني اليه قال لي كوني ورائي لئلا يصفك الثوب من الرج وأنا عبرا لي لا أنظر الى أدبار النساء ودلي على الطريق يمينا ويسارا (المسئلة الثانية) قوله استأجره دليل على أن الاجارة كانت بينهم وعندهم مشروعة معلومة وكذلك كانت في كل ملة وهي من ضرورة الخليفة ومصلحة الخلطة بين الناس خلافا لما ضم وقدينا حيث ورد في موضعه \* الآية السادسة قوله تعالى ﴿اني أريد أن أسكحك إحدى ابنتي هاتين﴾ اعلموا علمكم الله الاجتهاد وحفظ عليكم سبيل الاعتقاد ان هذه الآية لم يذكرها القاضي أبو اسحق في كتاب الاحكام مع أن مالك كاد ذكرها وهذه غفلة لا تلحق بمنصبه وفيها أحاديث كثيرة وآثار من جنس ما ذكرناه في غيرها ونحن نحب درها ونظم دررها ونشهد مثرها ان شاء الله وفيها ثلاثون مسئلة (المسئلة الاولى) قوله اني أريد أن أسكحك فيه عرض المولى وليته على الزوج وهذه سنة قائمة عرض صالح مدين ابنته على صالح بن اسرائيل وعرض عمر بن الخطاب ابنته حفصة على أبي بكر وعثمان رضي الله عنهما وعرضت الموهوبة نفسها على النبي صلى الله عليه وسلم فاما حديث عمر فرواه عبد الله بن عمر أن عمر حين تأميت حفصة بنت عمر من خنيس بن حذافة وكان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد شهد بدرا وتوفي بالمدينة قال عمر فلقيت عثمان بن عفان فعرضت عليه حفصة فقلت ان شئت أسكحك حفصة بنت عمر فقال سأ نظر في أمري فلبثت ليالى ثم لقيني فقال

قدي إلى أن لا تزوج بوحى هذا قال عمر فقلت أبا بكر الصديق فقلت ان شئت أنكحك حفصة بنت عمر  
 فصمت أبو بكر فلم يرجع إلى شيء فكنت عليه أوجد منى على عثمان فلبثت ليالى ثم خطبها النبي صلى الله عليه  
 وسلم فأبى كحها إياه فلقيني أبو بكر فقال لعلي وجدت على حين عرضت على حفصة فلم أرجع إليك شيئاً  
 فقلت نعم فقال انه لم يمنعني أن أرجع إليك فيما عرضت على إلا أني كنت علمت النبي صلى الله عليه وسلم قد  
 ذكرها فلم أكن لأفشي سر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو تركها النبي صلى الله عليه وسلم لقبها  
 وأما حديث الموهوبة فروى سهل بن سعد الساعدي قال أتني في القوم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اذ جاءت امرأة فقالت يا رسول الله جئت أهب لك نفسي فرأيك فنظر إلي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فصعد النظر فيها وصور به ثم طأ رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه فلما رأت المرأة انه لم يقض فيها شيئاً جلست  
 وقال رجل من أصحابه يا رسول الله ان لم تكن لك بها حاجة فزواجنيها فقال هل عندك من شيء فقال لا والله  
 يا رسول الله فقال اذهب إلى أهلِكَ فانظر لعلي تجد شيئاً فذهب ورجع فقال لا والله ما وجدت شيئاً  
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انظر ولو خاتماً من حديد فذهب ثم رجع فقال لا والله يا رسول الله  
 ولا خاتماً من حديد ولكن هذا إزارى قال سهل ماله رداء فلما انصفه فقال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ما تصنع بازارك ان لبستك لم يكن عليها منه شيء وان لبستك لم يكن عليك منه شيء فجلس الرجل حتى طال  
 مجلسه ثم قام فقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم مولياً فأمر به فدعى فلما جاء قال ما معك من القرآن قال معي  
 سورة كذا وسورة كذا لسور عددها قال تقرأهن عن ظهر قلبك قال نعم قال اذهب فقد ملكتك بما  
 معك من القرآن وفي رواية زوجتكها وفي أخرى أنكحكها وفي رواية أمكنها وفي رواية ولكن  
 أشقى بردي هذه أعطها النصف وخذ النصف من الحسن عرض الرجل وليته والمرأة نفسها على الرجل الصالح  
 اقتداء بهذا الساف الصالح ( المسئلة الثانية ) استدلل أصحاب الشافعي رضوان الله عليهم بقوله اني  
 أريد أن أنكحك على أن النكاح موقوف على لفظ الزوج والانكاح وقال علماء ما ينعقد النكاح بكل لفظ  
 وقال أبو حنيفة فينقد بكل لفظ يقتضى التملك على التأيد ولا حجة للشافعي في هذه المسئلة الآتية من وجهين  
 أحدهما أن هذا شرع من قبلنا وهم لا يرونه حجة في شيء ونحن وان كنا نراه حجة فهذه الآية فيها أن النكاح بلفظ  
 الانكاح وقع وامتناعه بغير لفظ النكاح لا يؤخذ من هذه الآية ولا يقتضيه بظاهرها ولا ينظر منها ولكن النبي  
 صلى الله عليه وسلم قد قال في الحديث المتقدم قد ملكتك بما معك من القرآن وروى أمكنها كما بما معك  
 من القرآن وكل منهما في البخاري وهذا نص وقد رام المحققون من أصحاب الشافعي أن يجعلوا انعقاد  
 النكاح بلفظ تعديداً كأن انعقاد الصلاة بلفظ الله أكبر ويأبون ما بين العقود والعبادات وقد حققنا في مسائل  
 الخلاف الأمر وسينينه في سورة الاحزاب ان شاء الله تعالى ( المسئلة الثالثة ) ابتداءؤه بالرجل قبل المرأة  
 في قوله أنكحك وذلك لانه المفدوم في العقد الملتزم للصادق والفقهاء القيم على المرأة وصاحب الدرجة عليها في  
 حق النكاح وأبين من هذا قوله في سورة الاحزاب فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكمها فأبى النبي صلى الله  
 عليه وسلم قبل زينب وهو شرعنا الذي لا خلاف في وجوب الاقتداء به ( المسئلة الرابعة ) قوله تعالى  
 احدى ابنتي هاتين هذا يدل على انه عرض لاعتقاده لانه لو كان عقد العين المعقود عليها لكان العلماء وان كانوا  
 قد اختلفوا في جواز البيع اذا قال له بعتك احد عبدى هذين بشمن كذا فانهم اتفقوا على ان ذلك لا يجوز في  
 النكاح لانه خيار وشئ من الخيار لا يلصق بالنكاح وقد روى انه قال أتيتهم يريد قال الصغرى ثم قال موسى  
 لاحتى تبرئها مما في نفسك يريد حين قالت له ان خير من استأجرت القوى الأيمن فامتلا نفس صالح مدين

غيرة وظن انه قد كانت بينهما مراجعة في القول ومؤانسة فقال من أين علمت ذلك فقالت أما قوته فرفعه  
الحجر من فم البئر وحده وكان لا يرفعه الا عشر رجال وأما أمانته فحين مشيت قال لي كوني ورائي كما تقدم  
ذكره فحينئذ سكنت نفسه وتمكن أنسه (المسئلة الخامسة) اني أريد أن أنكحك هل يكون هذا القول  
ايجاب أم لا وقد اختلف الناس في الاستدعاء هل يكون قبولا أم لا كما اذا قال بعني ثوبك هذا فقال بعثك هل  
ينعقد البيع أم لا حتى يقول الآخر قبلت على قولين فقال علماءنا ينعقد وان تقدم القبول على الايجاب بلفظ  
الاستدعاء لحصول الغرض من الرضا به على أصلنا فان الرضا بالقلب هو الذي يعتبر كما وقع اللفظ فكذلك  
اذا قال أريد أن تنكحني أو أنكحك يجب أن يكون هذا ايجابا حاصلا فاذا قال ذلك وقال الآخر نعم انعقد البيع  
والنكاح وعليه يدل ظاهر الآية لانه قال اني أريد أن أنكحك فقال له الآخر ذلك بيني وبينك وهذا انعقاد  
عزم ونعاط قول وحصول مطلوب ونفوذ عقد وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم يا بني النجار ثامنوني بحائطكم  
فقالوا لا نطلب منه الا الى الله فانعقد العقد وحصل المقصود من الملك (المسئلة السادسة) قولهم انه زوج  
الصغرى يروى عن أبي ذر قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان سئلت أي الاجلين قضى موسى فقل  
خيرهما وأوفاهما وان سئلت أي المرأتين تزوج فقل الصغرى وهي التي جاءت خلفه وهي التي قالت يا أبت  
استأجره ان خير من استأجره القوي الامين (المسئلة السابعة) عادة الناس تزويج الكبرى قبل  
الصغرى لانها سبقتها الى الحاجة الى الرجال ومن البر تقديمها عليها والذي أوجب تقديم الصغرى في قصة صالح  
مدين ثلاثة أمور الأول أنه لعله أنس من الكبرى رفقاه ولين عريكة في خدمته الثاني انها سبقت  
الصغرى الى خدمته فعملها كانت أحسن عليه الثالث انه توقع أن يميل اليها لانه رآها في رسالته وماشاها  
في اقباله الى أبيها معها فلوعرض عليه الكبرى ربما أظهر له الاختيار وهو يضر غيره لكن عرض عليه  
شرطه ليرها بما يمكن أن يتطرق الوهم اليه (المسئلة الثامنة) قوله على ان تأجرني ثمانى حجج فذكر له لفظ  
الاجارة ومعناها وقد اختلف علماءنا في جعل المنافع صداقا على ثلاثة أقوال وكرهه مالك ومنعه ابن القاسم  
وأجازه غيره وقد قال ابن القاسم يفسخ قبل البناء ويأبى بعده وقال اصبح ان تقدمه شيء ففيه اختلاف وان  
لم يتقدم فهو أشد فان ترك مضي على كل حال بدليل قصة شعيب قاله مالك وابن المواز وأشهب وعول على هذه  
الآية جماعة من أئمة المتأخرين في هذه النازلة (قال القاضي) صالح مدين زوج ابنته من صالح بنى اسرائيل وشرط  
عليه خدمته في غنمه ولا يجوز أن يكون صداق فلانة خدمة فلان ولكن الخدمة لها عوض معلوم عندهم  
استقر في ذمة صالح مدين لصالح بنى اسرائيل وجعله صداقا لابنته وهذا ظاهر (المسئلة التاسعة) فان وقع  
النكاح بجعل فقال ابن القاسم في سماع يحيى لا يجوز ولا كراء له ولا أجره مثله وماذا كر الله في قصة موسى  
عليه السلام فالاسلام بخلافه قال الامام الحافظ رضى الله عنه ليس في قصة موسى عليه السلام جعل العاقبة  
اجارة وليس في الاسلام خلافه بل فيه جواز في قصة المو هو به وهو يجوز النكاح به بدم مطلق وهو مجهول  
فكيف لا يجوز على تعليم عشرين سورة وهذا أقرب الى التحصيل وقدرى أبو داود في حديث المو هو به  
عندها عشرين سورة وهي امرأتك (المسئلة العاشرة) قال أبو حنيفة لا يجوز أن تكون منافع الحر صداقا  
ويجوز ذلك في منافع العبد وقال الشافعى يجوز ذلك كله ونزع أبو حنيفة بأن منافع الحر ليست بمال لان  
الملك لا يتطرق اليها بخلاف العبد فانه مال كله وهذا باطل فان منافع الحر مال بدليل جواز بيعها بالمال ولو لم تكن  
مالا ما جاز أخذ العوض عنه مالا لانه كان يدخل في أكل المال بالباطل بغير عوض والصداق بالمنافع انما جاء  
في هذه الآية وفي الحديث فتنافع الاحرار ومنافع العبيد محمولة عليه فكيف يسقط الاصل ويجعل الفرع على



أصل ساقط وقدمه دناه في مسائل الخلاف (المسئلة الحادية عشر) اذا ثبت جواز الصداق اجارة ففي قوله على أن تأجرني ذكر للخدمة مطلقا وقال مالك انه جائز ويحمل على المعروف وقال أبو حنيفة والشافعي لا يجوز لانه مجهول ودليلا انه معلوم لانه استحقاق لمنافعه فيما يصرف فيه مثله والعرف يشهد لذلك ويقضى به فيحمل عليه ويعضد هذا بظاهر قصة موسى فانه ذكر اجارة مطلقة على أن أهل التفسير ذكروا انه عين له رعية الغنم ولم يرووا ذلك من طريق صحيحة ولكن قالوا ان صالح مدين لم يكن له عمل الارعية الغنم فكان ما علم من حاله قائما مقام تعيين الخدمة فيه وعلى كلا الوجهين فان المسئلة لنا فان المخالف يرى ان ما علم من الحال لا يكفي في صحة الاجارة حتى يسمى وعندنا انه يكفي ما علم من الحال وما قام من دليل العرف فلا يحتاج الى التسمية في الخدمة والعرف عندنا أصل من أصول الملة ودليل من جملة الأدلة وقدمه دناه قبل وفي موضعه من الاصول (المسئلة الثانية عشر) قال علماءنا ان كان أجره على رعاية الغنم فلا جارة على رعاية الغنم على ثلاثة أقسام اما أن تكون مطلقة أو مسماة بعدة أو معينة فان كانت مطلقة جازت عند علماءنا وقال أبو حنيفة والشافعي انها لا تجوز لجهلها والاعول علماءنا على العرف وانه يعطى على قدر ما تحتمل قوته وزاد بعض علماءنا انه لا يجوز حتى يعلم المستأجر قدر قوته وهذا صحيح فان صالح مدين قد علم قدر قوة موسى برفع الحجر وأما ان كانت معدودة فان ذلك جائز اتفاقا وان كانت معدودة معينة ففيها تفصيل لعلمائنا قال ابن القاسم لا يجوز حتى يشترط الخلف ان ماتت وهي رواية ضعيفة جدا قدينا فسادها في كتب الفقه وقد استأجر صالح مدين موسى على غنمه وقد رآها ولم يشترط خلفا (المسئلة الثالثة عشر) قال بعضهم هذا الذي كان جرى من صالح مدين لم يكن ذكر الا صداق المرأة وانما كان اشتراطا لنفسه على ما فعله الاعراب فانها تشترط صداق بناتها وتقول لي كذا في خاصة نفسي قلنا هذا الذي يفعله الاعراب هو حلوان وزيادة على المهر وهو حرام لا يليق بالانبياء فأما اذا شرط الولي شيئا لنفسه فقد اختلف علماءنا فيما يخرجه الزوج من يده ولا بدخل في يد المرأة على قولين أحدهما انه جائز والآخر لا يجوز والذي يصح عندي فيه التقسيم فان المرأة لا تخلو أن تكون بكرا أو ثيبا فان كانت ثيبا جاز لان نكاحها بيدها وانما يكون للولي مباشرة العقد ولا يمنع العوض عنه كما يأخذ الوكيل على عقد البيع وان كانت بكرا كان العقد يبيده فكانه عوض في النكاح لغير الزوجة وذلك باطل فان وقع فسخ قبل البناء وثبت بعده على مشهور الرواية وقد بيناه في مسائل الفقه (المسئلة الرابعة عشر) قال بعض العلماء لم يكن اشتراط صالح مدين على موسى مهرا وانما كان كله لنفسه وترك المهر مقوضا ونكاح التفويض جائز قلنا كانت بكرا ولا يجوز ذلك بما قدمناه ولا يظن بالفضلاء فكيف بالانبياء صلوات الله عليهم (المسئلة الخامسة عشر) لم ينقل ما كانت أجره موسى ولكن روى يحيى بن سلام ان صالح مدين جعل لموسى كل سخلة توضع خلاف لون أمها فأوحى الله الى موسى ألق عصاك ينهن يلدن خلاف شبههن كلهن والذي روى عتبة بن المنذر السلمي وهو عتبة بن عبيد وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الاجلين أوفى موسى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أوفاهما وأبرهما ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان موسى لما أراد فراف شحيب أمر امرأته أن تسأل أباهما من نتاج غنمه ما يعيشون به فأعطاهما ما ولدت غنمه من قال لون ذلك العام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما وردت الخوض وقف موسى بازاء الخوض فلم يمر به شاة الا ضرب جنبها بعضا فوضعت قواها لوان كلها اثنين وثلاثة كل شاة ليس منهن قشوش ولا ضنوب ولا كششة ولا تقول القشوش التي ادمشت سال لبنها والضنوب التي ضربها مثل الموزتين والكششة الصغيرة الضرع التي لا يضبطها الحالب والقالب لون صنف واحد كله ولو صحبت هذه الرواية لكان فيها مسئلتان احداها (المسئلة

(السادسة عشر) وهى الوحى لموسى عليه السلام قبل الكلام وذلك بالالهام أو بأن يكلمه الملك كهيشة الرجل كما روى انه هداه فى طريقه لمدين حين ضل وخاف ولسكن لا يكون بذلك نبيا فليس كل من يكلمه الملك ويخبره بأمر مشكل يكون نبيا وقد وردت بذلك أخبار كثيرة الثانية وهى (المسئلة السابعة عشر) الاجارة بالعوض المجهول فان ولادة الغنم غير معلومة وان من البلاد الخصب ما يعلم ولادة الغنم فيها قطعاً وعدتها وسلامة سخاها منها ديار مصر وغيرها بيد أن ذلك لا يجوز فى شرعنا لان النبى صلى الله عليه وسلم نهى عن الفرر ور بما ظن بعضهم ان هذا فى بلاد الخصب ليس بفرر لا طراد ذلك فى العادة فيقال له ليس كما ظننت فان النبى صلى الله عليه وسلم كاتمى عن الفرر نهى عن المضامين والملاقيح والمضامين ما فى بطون الامهات والملاقيح ما فى أصلاب الفحول أو على خلاف ذلك كما قال الشاعر \* ملقوحة فى بطن باب حامل \* على ان معمر بن راشد أجاز الاجارة على الغنم بالثمن والربع وقال ابن سيرين والزهرى وعطاء وقتادة ينسج الثوب بنصيب منه وبه قال أحمد بن حنبل وبيان ذلك فى مسائل الفقه وقرأت يباب جبرون على الشيخ الاجل الرئيس أبى محمد عبد الرزاق بن فضيل الدمشقى أخبرنى أبو عمر المالسى حدثنا محمد بن على بن حماد بن محمد حدثنا أحمد بن ابراهيم ابن مالك قال حدثنا موسى بن اسحق الانصارى أنبأنا الحسن بن عيسى أخبرنا ابن المبارك حدثنا سعيد بن يزيد الحضرمى عن عينة بن حصن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال آجر موسى نفسه بشبع بطنه وغنفة فرجه فقال له شعيب لك منها يعنى من نتاج غنمه ما جاءت به قال لون واحد غير واحد وأثنين ليس فيها غرور ولا قشوش ولا كوش ولا ضنوب ولا نعول والغرور التى يعسر حلها والنعول التى لها زيادة حامة وهو عيب فيها وقد كان مع أبى موسى الاشعرى غلام يخدمه بشبع بطنه وجوز ذلك مالك وأباه غيره وقد بيناه فى مسائل الخلاف (المسئلة الثامنة عشر) قال بعضهم انه قال لبنت صالح مدين فى الغنم حصه فلذلك صحت الاجارة صداقها بما كان لها من الحصه فيها (قال القاضى) هذا احتراز من معنى بوقوع فى آخر فان الغنم اذا كانت بين صالح مدين وبين ابنته وأخذها موسى مستأجرا عليها فى ذلك جمع سلعتين فى عقد واحد غير عاقد واحد وقد اختلف فى ذلك العلماء ومشهور المذهب منه لما فيه من الجهل بالثمن فى حصه كل واحد من الشريكين من غير ضرورة الى جمع السلعتين لأسيا ويمكن التوفى من ذلك بأن يذكر كل واحد منهما قيمه سلعته ويقع الثمن مقسوما على القمية فيكون معروفا لا غرر فيه فلا يمنع العقد حينئذ عليهما (المسئلة التاسعة عشر) فى هذا اجتماع اجارة ونكاح وقد اختلف علماؤنا فى ذلك على أربعة أقوال الاول قال فى ثمانية أبى زيد بكروه ابتداء فان وقع مضى الثانى قال مالك وابن القاسم فى المشهور لا يجوز ويفسخ قبل الدخول وبعده الثالث اجازة أشهب وأصبغ الرابع قال محمد قال ابن الماجشون ان بقى بعد المبيع يعنى من القمية ربع دينار يقابل البضع جاز النكاح والا لم يجوز وقد بينا وجهات هذه الاقوال فى كتب المسائل والصحيح جوازها وعليه تدل الآية وقد قال مالك النكاح أشبه شئ بالبيوع فأى فرق بين أن يجمع بين بيع واجارة أو بين بيع ونكاح وهو شبه الامن جهة الرجلين يجمعان سلعتيها واذا كانتا لرجل واحد جاز والعاقدها واحد وهو الولي (المسئلة الموافية عشرين) قال علماؤنا فى هذه الآية دليل على أن النكاح الى الولي لاحظ للمرأة فيه لان صالح مدين تولاه وبه قال فقهاء الامصار وقال أبو حنيفة لا يفتقر النكاح الى ولي وعجباله متى رأى امرأه فقط عقدت نكاح نفسها ومن المشهور فى الآثار لانكاح الابوى وقال النبى صلى الله عليه وسلم إنما امرأه نكحت نفسها بغير إذن وليها فنكاحها باطل فنكاحها باطل فسكاحها باطل فان مسها فلها المهر بما استحل من فرجها فان اشتجرها فالسلطان ولي من لاولى له وقد بينا ذلك فى سورة البقرة ومسائل الخلاف (المسئلة الحادية

(والعشرون) هذا دليل على أن الأب يزوح ابنته البكر من غير استئثار قاله مالك واحتج بهذه الآية وهو طاهر قوي في الباب وقال به الشافعي وكثير من العلماء وقال أبو حنيفة إذا بلغت الصغيرة فلا يزوجهما أحد إلا برضاها إلا ما بلغت حد التكليف فاما إذا كانت صغيرة فانه يزوجهما غير رضاها لأنه لا إذن لها ولا رضا به غير خلاف والحديث الصحيح الأيم أحق بنفسها من وليها والبكر تستأمر من نفسها وأذنها لصاتها وفي رواية الأيم واليتيمة تستأمر في نفسها فقوله الثيب أحق بنفسها دليل قوي في الباب لأنه جعل العلة في كون المرأة أحق بنفسها كونها أيمًا وذلك لاختيارها مقاصد في النكاح وقد حققنا ذلك في مسائل الخلاف وتكلمنا على هذا الحديث بكل فائدة ولطيفة واحتجاج مالك بهذه الآية يدل على أنه كان يعول على الأسرانيات وفيها انهما كانتا بكرين وينفذ ذلك في شرح الموطأ ومسائل الخلاف وروى ما ظن بعضهم أنه بناء على أن الأصل في البنات ترك السكاح حتى يثبت أنهن منزوجات وليس كذلك فإن الظاهر من النساء السكاح متى اجتمع أصل وظاهر وهي مسألة أصولية وقد بيناها في كتب الأصول وكذلك يقال إن أباهما قال إنني أريد أن أنكحك إحدى ابنتي هاتين فأشار إليهما كان هذا أكثر من الاستئثار أو مثله فإن الكلام مع الإشارة إليها بضمير الحاضر سماع لها وإنما يخرج من الآية مسئلة وهي الاكتفاء بصمت البكر وهو في حديث محمد صلى الله عليه وسلم ظاهر وفي شريعة الإسلام أبين منه في شرع موسى وبهذه الاحتمالات يتبين لك وجه استخراج الأحكام وما يعرض على الأدلة من التشبه فيقابل كل فن بما يصلح له ويرجح الأطهر ويقضى به (المسئلة الثانية والعشرون) قد بينا في مسائل الفقه أن الكفاءة معتبرة في النكاح واختلف علماءنا فيها هل هي في الدين والمال والحسب أو في بعضها وحققنا جواز نكاح الموالى للعرييات وللغرضيات وأن المعول على قول الله تعالى إن أكرمكم عند الله أتقاكم وقد جاء موسى إلى صالح مدين غير بياط يريد أحمدا جائعا عرييا فأأنكحه ابنته لما تحقق من دينه ورأى من حاله وأعرض عما سوى ذلك ولا خلاف في أن نكاح الأب وانما الخلاف في اعتبار الكفاءة في أن نكاح غير الأب من الأولياء الآن يطرحها الأب في عار يلحق القبيل ففيه خلاف وتفصيل عريض طويل يساه في مسائل الخلاف والفروع فيلنظر هنالك (المسئلة الثالثة والعشرون) اختلف الناس هل دخل موسى عليه السلام حين عقد أم حين سافر فإن كان دخل حين عقد فإذا انعقد وقد منع علماءنا من الدخول حتى ينقد ولوربع دينار قاله ابن القاسم فإن دخل قبل أن ينقد مضى لان المتأخرين من أحمدا بنافا لو اتعجيل الصداق أو شئ منه مستحب على أنه إن كان الصداق رعية الغنم فقد نقد الشروع في الخدمة وإن كان دخل حين سافر أو أكمل المدة وهي (المسئلة الرابعة والعشرون) وطول الانتظار في النكاح جائز وإن كان مدى العمر غير شرط وأمان كان بشرط فلا يجوز إلا لغرض صحيح مثل التأهب للبناء أو انتظار صلاحية الروجة للدخول إن كانت صغيرة نص عليها علماءنا والظاهر أنه دخل في الحال وما كان صالح مدين يحبس عنه الدخول يوما وقد عقد له عليها حالا (المسئلة الخامسة والعشرون) قوله ثمانى حجيج فص على عقد الإجارة يسه أو بين موسى مدة من ثمانية أعوام على رعية الغنم والحيوان فتغير في الآماد الطويلة ولم ير ابن الموارثين سننة في العقد طولا ولا رأى في المدونة الحسة عشر طولا ومنعها بعضهم في العشرين سنين وهو أصح لسرعه التغير في الغالب إلى الأبدان في هذه المدة وهذه الآية تقتضى ثمانى سنين وبلغها بالطوع الذي لا يلزم عشر وهو العدل (المسئلة السادسة والعشرون) لمادكر الشرط وأعقبه بالطوع في العشر خرج كل واحد منهما على حكمه ولم يلحق الآخر بالأول ولا اشترك الفرض والتطوع ولذلك يكتب في العقود الشروط المتفق عليها ثم يقال وتطوع بكذا فيجوز الشرط على سبيله والتطوع على حكمه وقد أفرط بعضهم

بأن قال يقال في العقد وتطوع بعد كمال العقد وهذا افراط يخرج بقائله الى التفريط فانه قصر نظره على الحقيقة فيه وهي أنه اذا قال عقده معه كذا وشروط كذا وتطوع بكذا فقد انفصل الواجب من التطوع وتبين أن التطوع أخرجه عن لوازم العقد وقوله بعد ذلك وذلك بعد كمال العقد حشوا حاجة اليه وتكرار لا معنى له (المسئلة السابعة والعشرون) قوله أيما الاجلين قضيت المعنى ليس لك ان وفيت أحدا الاجلين أن تتعدى هنيئاً بل المطالبة بالزائد عليه فلو قصر في العامين لم يكن عليه شيء ولو قصر في الثمان لكان عليه عدوان وهو أن يعدى عليه وكيفية العدوان نبينه أن نقول اختلف اذا استأجر على عمل حائط مثلاً فلا يمتعه فله من الأجرة بقدر ما عمل الآن تكون مقاطعة فلا شيء له الآن يمتعه الآن يكون العرف بالسقف فينقده ويلزمه تمامه وأكثر بناء الناس على المقاطعة اذا سمى له مثل أن يقول استأجرتك على بنين هذه الدار شهراً أو نصفاً أو شهرين وان أطلق القول وقال تبني هذه الدار كل يوم بدرهم فكلمنا بنى أخذ أو تبني هذا الباب أو هذا الحائط فهو مثله وكذلك كانت اجارة موسى مقاطعة ولها حكم المقاطعة وفي ذلك تفصيل طويل يأتي في كتب المسائل بخبره أن العمل في الاجارة إما يتقدر بالزمان أو بصفة العمل الذي يضبط فان كان بالزمان فهو مقدر به لازم في مدته وان كان بالعمل فانه يضبط بصفته ويلزم الاجير تمام المدة أو تمام الصفة وليس له ترك ذلك ولا يستحق شيئاً من الاجرة اذا كان هكذا الا بتمام العمل (المسئلة الثامنة والعشرون) قوله تعالى والله على ما نقول وكيل اكتفى الصالحان بالله في الاشهاد ولم يشهدا أحداً من الخلق وقد اختلف العلماء في وجوب الاشهاد في النكاح على قولين أحدهما أن النكاح لا ينعقد الا بشاهدين وبه قال أبو حنيفة والشافعي وقال مالك انه ينعقد دون شهود وانما يشترط فيه الاعلان والتصريح وقدمنا هذه المسئلة في كتب الخلاف وبيننا انه عقد معاوضة فلا يشترط لانعقاد الاشهاد كالبيع وانما شرطنا الاعلان للحديث المشهور الصحيح فرق ما بين النكاح والسفاح الدف ور بما نزع نازع بأن الاشهاد في البيع لازم واجب وقد بينا ذلك في سورة البقرة وقد أخبرنا أبو المعالي ثابت بن بندار قال أخبرنا الرضا الحافظ حدثنا أبو بكر الاسماعيلي حدثنا أبو بكر المروزي حدثنا عاصم بن علي حدثنا الليث وأخبرني موسى بن العباس حدثنا محمد بن الفضل حدثنا آدم حدثنا الليث بن سعد حدثنا حفص بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رجلاً من بني اسرائيل سأل بعض بني اسرائيل أن يسلفه ألف دينار قال آتيتني بالشهداء أشهدهم قال كفى بالله شهيداً قال آتيتني بالكفيل قال كفى بالله كفيلاً قال صدقت فدفعها اليه الى أجل مسمى فخرج في البحر فقضى حاجته والتبس من كباركم لئلا يقدم عليه الأجل الذي أجله فلم يجد من كباركم فأتى خشبة فمقرها وأدخل فيها ألف دينار وصحيفة منه الى صاحبه ثم زجج موضعها ثم جاء بها الى البحر فقال اللهم انك تعلم اني تسلفت من فلان ألف دينار فسألني كفيلاً فقلت له كفى بالله كفيلاً وسألني شهيداً فقلت له كفى بالله شهيداً فوضي بذلك واني جهدت ان أجدمم كياً بعت له بالذي اليه فلم أقدر واني قد استودعتموها وري بها في البحر حتى ولجت فيه ثم انصرف وهو في ذلك يلتمس من كباركم يخرج الى بلده فخرج الرجل الذي كان أسلفه ينظر لعل من كباركم جاء بماله فادابا خشبة التي فيها المال فأخذها لاهله حطباً فلما نشرها وجد المال والصحيفة ثم قدم الذي كان أسلفه وأتى بالألف دينار وقال والله ما زلت أجهد في طلب من كبت لآتيك بمالك فاوجد من كباركم الذي آتيت فيه قال هل كنت بعثت الى بشيء قال نعم وأخبرتني اني لم أجدمم كياً بعت له الذي جئت فيه قال بلى والله قد أدى الله عنك الذي بعثت به فانصرف بالألف دينار را سداً (المسئلة التاسعة والعشرون) قوله تعالى فاما قضى موسى الأجل وسار بأهله دليل على ان الرجل أن يذهب بأهله حيث شاء لما له عليها من فضل القوامية وزيادة الدرجة الا

أن يلتزم لها أمر المؤمنين عند شروطهم وأحق الشروط أن يوفى به ما استحلتم به الفروج (المسئلة  
الموفية ثلاثين) قال عاملاً بالماضي موسى لأجل طلب الرجوع إلى أهله وحن إلى وطنه وفي الرجوع إلى  
الوطن تقطع الاغراس وتركب الاخطار وتعلل الخواطر ويقول لما طالت المدة لعله قد نسيت التهمة وبلت  
القصة \* الآية السابعة قوله تعالى ﴿واذ اسمعوا اللغو أعرضوا عنه﴾ فيها مسئلتان (المسئلة الاولى)  
في المراد بذلك أربعة أقوال الأول أنهم قوم من اليهود أسلموا فكان اليهود يلقونهم بالسب والشتم  
فيعرضون عنهم قاله مجاهد الثاني قوم من اليهود أسلموا فكانوا إذا سمعوا ما غير اليهود من التوراة  
وبدلوه من نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وصفته أعرضوا عنه وذكروا الحق الثالث أنهم المسلمون إذا  
سمعوا الباطل لم يلتفتوا إليه الرابع أنهم أناس من أهل الكتاب لم يكونوا يهودا ولا نصارى وكانوا على دين  
الله وكانوا ينتظرون بعث محمد صلى الله عليه وسلم فلما سمعوا به بكهة فصدوه فعرض عليهم القرآن فأسموا  
فكان الكفار من قريش يقولون لم أفى لكم من قوم اتبعتم غلاما كرهه قوموه وهم أعلم به منكم (المسئلة  
الثانية) وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم يريدنا حقنا ولكم باطلكم سلام عليكم قال عاملاً باليس هذا بسلام  
المسلمين على المسلمين وانما هو بمنزلة قول الرجل للرجل اذهب بسلام أي تاركني وأنا ركنك ويحتمل أن يكون  
قبل تبيان الحال للتحية بالسلام واختصاصها بالمسلمين وخروج الكفار عنها حسب ما بيناه من قبل \* الآية  
الثامنة قوله تعالى ﴿ولا تنس نصيبك من الدنيا الآية﴾ فيها مسئلتان (المسئلة الأولى) في معنى  
النصيب وفيه ثلاثة أقوال الأول لا تنس حظك من الدنيا أي لا تغفل أن تعمل في الدنيا للأخرة كما قال ابن  
عمر احرص لدينك كأنك تعيش أبدا واعمل لآخرتك كأنك تموت غدا الثاني امسك ما يملكك فذلك  
حظ الدنيا وانفق الفضل فذلك حظ الآخرة الثالث لا تغفل شكر ما أنعم الله عليك (المسئلة الثانية) وأحسن  
كما أحسن الله إليك ذكر فيه أقوال كثيرة جماعها استعمال نعم الله في طاعته وقال مالك معناها تعيش وتأكل  
وتشرب غير مضيق عليك في رأي قال القاضي أرى مالكا أراد الرد على من يرى من العالمين في العبادة  
التقشف والتقص والبأساء وإن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأكل الخوى ويشرب العسل ويستعمل  
الشواء ويشرب الماء البارد ولهذا قال الحسن أمر أن يأخذ من ماله قدر عيشه ويقدم ما سوى ذلك لآخرته  
وأبدع ما فيه عندى قول قتادة ولا تنس الحلال فهو نصيبك من الدنيا وإياها أحسن هذا

### ﴿سورة العنكبوت﴾

فيها أربع آيات \* الآية الأولى قوله تعالى ﴿ووصينا الإنسان بوالديه حسنا﴾ تقدم في سورة سبحان  
ذكر ذلك \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ولو طأ إذا قال لقومه أتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من  
العالمين﴾ وقد تقدم القول فيها ويحق أن نعيده لعظمه وقد مادي الله عليهم بانهم أول من اقترح هذا ولقد قال  
النبي صلى الله عليه وسلم في رواية عبد الله بن عمرو وليأتين على أمتي ما أتى على بني إسرائيل حينئذ والمعل  
بالعمل حتى لو كان منهم من يأتي أمه علانية كان في أمتي من يصنع ذلك وقد روى ابن وهب وغيره أن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال فيه اقتلوا الفاعل والمفعول به ولقد كتب خالد بن الوليد في ذلك إلى أبي بكر الصديق  
وكتب إليه أبو بكر عليه الرجم وانه على ذلك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال علي بن أبي طالب  
إن العرب تأنف من العار وشبهته أنفالات أنفسه من الحدود التي تمضي في الأحكام فأرى أن تحرقه بالنار  
فقال أبو بكر صدق أبو الحسن فكتب إلى خالد أن احرقه بالنار ففعل فقال ابن وهب لا أرى خالدا أحرقه الا

بعد قتله لان النار لا يعذب بها الا الله تعالى قال القاضي ليس كإزعم ابن وهب كان على رى الحرق بالنار عقوبة ولذلك كان ما أخبرنا أبو المعالي ثابت بن بندار البرقاني الحافظ أخبرنا الإسماعيلي حدثنا إبراهيم بن هاشم البغوي حدثنا محمد بن عباد حدثنا اسمعيل قال رأيت عمرو بن دينار وأيوب وعمارا الرهسي اجتمعوا فقتلوا الذين حرقهم على فحدث أيوب عن عكرمة عن ابن عباس انه لما بلغه قال لو كنت أنا ما حرقتهم لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تعذبوا بعدد الله ولقتلتهم لقول النبي صلى الله عليه وسلم من ترك دينه فاقتلوه فقال عمار لم يكن حرقهم ولكنه حفر لهم حفائر وخرق بعضها الى بعض ثم دخن عليهم حتى ماتوا فقال عمار قال الشاعر

لنرمي المنايا حيث شئت \* اذا لم ترمي في الحفرتين

اذا ما أجبوا خطبا ونارا \* هناك الموت نقدا غير دين

ومن حديث يحيى بن بكير ما يصدق ذلك عن علي انه وجد في طواحي العرب رجلا ينكح كاتنكح المرأة كان اسمه الفجأة فاستشار أبو بكر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيهم علي بن أبي طالب وكان يومئذ أشد فيهم قولا فقال علي ان هذا الذنب لم تعص به أمة من الأمم واحدة صنع الله بها ما علمتم أرى أن يحرق بالنار فاجتمع رأي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يحرق بالنار فكتب أبو بكر إلى خالد بن الوليد أن يحرقهم بالنار فاحرقهم بالنار ثم أحرقهم ابن الزبير في زمانه ثم أحرقهم هشام بن عبد الملك ثم أحرقهم خالد القسري بالعراق وقدرى أن عبد الله بن الزبير أتى بسبعة أخذوا في لواط فسأل عنهم فوجد أربعة قد أحصوا فأمروهم فخرج بهم من الحرم ثم رجوا بالحجارة حتى ماتوا ووجد الثلاثة حتى ماتوا بالحد قال وعنده ابن عباس وابن عمر فلم ينكر عليه وقد ذهب الشافعي الى هذا والذي صار اليه مالك أحق وهو أصح سندا وأقوى معتدا حسبنا ما قبل هذا وقدرى عن ابن عباس انه سئل عن حد اللواط فقال يصعبه الجبل ثم بردى منه ثم يتبع بالحجارة \* الآية الثالثة قوله تعالى ﴿ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر﴾ فيها أربع مسائل (المسئلة الأولى) في قوله تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر قولان أحدهما مادام فيها والثاني مادام فيها وفيما بعدها قال ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزد من الله الا بعدا قال القاضي قال شيوخ الصوفية المعنى فيها أيضا ان من شأن المصلي أن ينهى عن الفحشاء والمنكر كما من شأن المؤمن أن يتوكل على الله كما قال وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين وكلا لا يخرج المؤمن بترك التوكل على الله عن الايمان كذلك لا يخرج المصلي عن الصلاة بأن صلاته قصرت عن هذه الصفة وقال مشيخة الصوفية الصلاة الحقيقية ما كانت ناهية فان لم تنه فهي صورة صلاة لا معناها ومعنى ذلك ان وقوفه بين يدي، ولاه ومناجاة له ان لم تدم عليه بركتها وتظهر على جوارحه رهيبتها حتى يأتي عليه صلاة أخرى وهو في تلك الحالة والافهوعن ربه معرض وفي حال مناجاة غافل عنه (المسئلة الثانية) الفحشاء الدنيا فتنها الصلاة عنها حتى لا يكون لعبا الصلاة حظ في قلبه كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ولم جعلت قرعة عيني في الصلاة وقيل الفحشاء المعاصي وهو أقل الدرجات فن لم تنه صلاته عن المعاصي ولم تقترن جوارحه بالركوع والسجود حتى يأنس بالصلاة وأفعالها أنسا ينقذه عن اقتراف الخطايا والافهى قاصرة (المسئلة الثالثة) المنكر وهو كالأكره الشرع وغيره ونهى عنه (المسئلة الرابعة) ولذكر الله أكبرها بأربعة أقوال الأول ذكر الله أكبر ثم أفضل من ذكره له أضاف المصدر الى الفاعل الثاني ذكر الله أفضل من كل شيء الثالث ذكر الله في الصلاة أفضل من ذكره في غيرها يعني لانها



عبادتان الرابع ذكر الله في الصلاة أكبر من الصلاة وهذه كلها اضافة المصدر الى المفعول وهذا كله صحيح فان الصلاة بركة عظيمة \* الآية الرابعة قوله تعالى ﴿ ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن ﴾ الآية فيها ثلاث مسائل ( المسئلة الأولى ) قال قتادة وهي منسوخة بآية القتال فانه رفع الجدل ( المسئلة الثانية ) قد بينا في القسم الثاني انها ليست منسوخة وانما هي مخصوصة لان النبي عليه السلام بعث باللسان يقاتل به في الله ثم أمره الله بالسيف واللسان حتى قامت الحجة على الخلق لله وتبين العناد وبلغت القدرة غايتها عشرة أعوام متصلة عن قدر عليه قتل ومن امتنع بقي الجدل في حقه ولكن بما يحسن من الادلة ويجمل من الكلام بأن يكون منك للخصم تمكين وفي خطابك له لين وان تستعمل من الادلة أظهرها وأورها واذا لم يفهم الجدل أعاد عليه الحجة وكررها كما فصل الخليل مع الكافر حين قال له ابراهيم ربي الذي يحيي ويميت فقال له الكافر أنا حي وأميت فحسن الجدل ونقل الى أبين منه بالاستدلال وقال ان الله يأتي بالشمس من المشرق فائت بها من المغرب وهو انتقال من حق الى حق أظهر منه ومن دليل الى دليل أبين منه وأور ( المسئلة الثالثة ) قوله الا الذين ظلموا وفيه أربعة أقوال الأول أهل الحرب الثاني مانعو الجزية الثالث من بقي على المعاندة بعد ظهور الحجة الرابع الذين ظلموا في جدالهم بأن خلطوا في ابطالهم وهذه الاقوال كلها صحيحة مرادة وقد كانت للنبي صلى الله عليه وسلم مجادلات مع المشركين ومع أهل الكتاب وآيات القرآن في ذلك كثيرة وهي أثبت في المعنى وقد قال لليهود ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين ولن يقنوه أبدا بما قدمت أيديهم فاجابوا وقال لهم ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب أي ان كنتم أبعدتم ولدا بغير أب فخذوا ولدا دون أب ولأم وقال يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا وقال وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل أنتم بشر من خلق وقال عمران بن حصين قال النبي صلى الله عليه وسلم لابي حصين يا حصين كم تعبد اليوم إلهما قال اني أعبد سبعة واحدا في السماء وستا في الارض قال فأبهم تعدل غبتك ورهبتك قال الذي في السماء قال يا حصين اما انك ان أسألت علمتك وذكر الحديث

### ﴿ سورة الروم ﴾

فيها ثلاث آيات \* الآية الأولى قوله تعالى ﴿ في بضع سنين ﴾ فيها ثلاث مسائل ( المسئلة الأولى ) في سبب نزولها روى البرمدي وغيره واللفظ له عن أبي سعيد الخدري قال لما كان يوم بدر ظهرت الروم على فارس فأعجب ذلك المؤمنين فنزلت ألم غلبت الروم في أدنى الارض الى قوله يفرح المؤمنون بنصر الله قال ففرح المؤمنون بظهور الروم على فارس وذكر عن ابن عباس قال غلبت الروم وغلبت كان المشركون يحسبون أن تظهر فارس على الروم لانهم وإياهم أهل أوثان وكان المسلمون يحسبون أن تظهر الروم على فارس لأنهم وإياهم كانوا أهل كتاب فذكره لأبي بكر فذكره أبو بكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اما انهم سيعلمون فذكره أبو بكر لهم فقالوا اجعل بيننا وبينك أجلا فان طهرنا كان لنا كذا وكذا وان ظهرتم كان لكم كذا فجعل أجلا خمس سنين فلم يظهر وافد كذلك للنبي عليه السلام فقال ألا اخفضت وفي رواية ألا أحبطت وفي رواية ألا أجمعته الى دون أراه العشرة قال أبو سعيد والبضع مادون العشرة ثم ظهرت الروم فذلك قوله تعالى ألم غلبت الروم الى قوله يفرح المؤمنون بنصر الله قال سفيان سمعت انهم ظهروا عليهم يوم بدر قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح غريب وروى أيضا عن نيار بن مكرم الاسامي قال لما نزلت ألم

غلبت الروم في أدنى الارض وهم من بعد غلبهم سيفعلون في بضع سنين وكانت فارس يوم نزلت هذه الآية قاهرين للروم وكان المسلمون يحبون ظهور الروم عليهم لانهم وايامهم أهل كتاب وذلك قوله ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ينصر من يشاء وهو العزيز الرحيم فكانت قریش تحب ظهور فارس لانهم وايامهم ليسوا بأهل كتاب ولا إيمان بيعت فلما أنزل الله هذه الآية خرج أبو بكر الصديق بصبح في نواحي مكة ألم غلبت الروم في أدنى الارض وهم من بعد غلبهم سيفعلون في بضع سنين قال ناس من قریش لابي بكر فذلك بيننا وبينكم زعم صاحبك أن الروم ستغلب فارس في بضع سنين أفلا تراهنك على ذلك قال بلى وذلك قبل تحريم الرهان فارتهم أبو بكر والمشركون ونواضعوا الرهان وقالوا لابي بكر كم تجعل البضع ثلاث سنين الى تسع سنين فسم بيننا وبينكم وسطا قال فسموا بينهم ست سنين قال فضت الست سنين قبل أن يظهر وأخذ المشركون رهن أبي بكر فلما دخلت السنة السابعة ظهرت الروم على فارس فعاب المشركون على أبي بكر تسمية ست سنين لأن الله تعالى قال في بضع سنين قال واسلم عند ذلك ناس كثير فنهذه أحاديث صحاح حسان غراب (المسئلة الثانية) في هذا الحديث جواز المراهنة وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك عن الغرر والقمار وذلك نوع منه ولم يبق للرهان جواز الا في الخيل حسب ما بيناه في كتب الحديث والفقه (المسئلة الثالثة) قوله في بضع سنين البضع فيه لاهل اللغة خمسة أقوال الاول انه ما بين اثنين الى عشرة أو اثني عشر الى عشرين فيقال بضع عشرة في جمع المذكور وبضعة عشر في جمع المؤنث الثاني البضع سبعة قاله الخليل الثالث البضع من الثلاث الى التسع الرابع قال أبو عبيدة هو ما بين نصف العقدين يريد ما بين الواحد الى الاربعة الخامس هو ما بين خمس الى سبع قال يعقوب عن أبي زيد ويقال بكسر الباء وفتحها قال أكثرهم ولا يقال بضع ومائة وانما هو الى التسعين والصحيح أنه ما بين الثلاث الى العشر وبذلك يقضى في الاقرار وقد بيناه في فروع الاحكام \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون ﴾ وقد تقدم بيانها مع نظرائها من آيات الصلاة \* الآية الثالثة قوله تعالى ﴿ وما آتيتم من رباليربوفى أموال الناس فلايربوعند الله ﴾ فيها أربع مسائل (المسئلة الاولى) بينا الربا ومعناه في سورة البقرة وشرحنا حقيقة وحكمه وهو هناك محرم وهنا محلل وثبت بهذا أنه قسمان منه حلال ومنه حرام (المسئلة الثانية) في المراد بهذه الآية فيه ثلاثة أقوال الاول انه الرجل يهب هبة يطلب أفضل منها قاله ابن عباس الثاني انه الرجل في السفر يصحبه رجل يخدمه ويعينه فيجعل الخدم له بعض الربح جزاء خدمته لا لوجه الله قاله الشعبي الثالث الرجل يصل قرابته يطلب بذلك كونه غنيا لاصلته لوجه الله قاله ابراهيم (المسئلة الثالثة) أما من يصل قرابته ليكون غنيا فالنية في ذلك متنوعة فان كان ليتظاهره به دنيا فليس لوجه الله تعالى وان كان ذلك لماله من حق القرابة وبينهما من وشجة الرحم فانه لوجه الله تعالى وأما من يعين الرجل بخدمته في سفره بجزء من ماله فان للدنيا لا لوجه الله ولا يمكن هذا المربي ليس ليربوفى أموال الناس وانما هو ليربوفى مال نفسه وصرح الآية فيمن يهب يطلب الزيادة من أموال الناس في المكافأة وذلك قال عمر بن الخطاب أيما رجل وهب هبة يرى انها للشواب فهو على هبته حتى يرضى منها وقال الشافعي الهبة انما تكون لله وأولجب المودة كما جاء في الاثر نهاد وانجابوا وهذا باطل فان العرف جار بان يهب الرجل الهبة لا يطلب الا المكافأة عليها وتحصل في ذلك المودة تبعاله الهبة وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم أناب على لقعة ولم ينكر على صاحبها حين طلب الثواب وانما أنكر السخطة للشواب وكان زائدا على القيمة وقد اختلف عماؤنا فيما اذا طلب الواهب في هبته زائدا على مكافأته وهي (المسئلة الرابعة) فان كانت الهبة قائمة لم تتغير فياخذ ما شاء أو يردھا عليه وقيل تازمه القيمة كندكاح التفويض

وأما إذا كان بعد فوات الهبة فليس له إلا القبة اتفاقا وقد قال تعالى ولا تمنن تستكثر أى لا تبسط مستكثرا على أحد التأويلات ويأتى بيانه ان شاء الله تعالى

### ﴿ سورة لقمان ﴾

فيها خمس آيات \* الآية الاولى قوله تعالى ﴿ ومن الناس من يشتري لهو الحديث ﴾ فيها ثلاث مسائل ( المسئلة الاولى ) لهو الحديث هو الغناء وما اتصل به فروى الترمذى والطبرى وغيرهما عن أبى أمامة الباهلى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يحل بيع المغنيات ولا شراؤهن ولا التجارة فيهن ولا أئمانهن وفيهن أنزل الله تعالى ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم الآية وروى عبد الله بن المبارك عن مالك بن أنس عن محمد بن المنكدر عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس الى قيمة يسمع منها صب في أذنيه الآثك يوم القيامة وروى ابن وهب عن مالك بن أنس عن محمد بن المنكدر ان الله يقول يوم القيامة أين الذين كانوا يزفون أنفسهم وأسماعهم عن الله ووزمير الشيطان أدخلوهم في رياض المسك ثم يقول لللائكة أسمعوهم حمدي وشكري وثنائى عليهم وأخبروهم أن لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ومن رواية مكحول عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات وعنده جارية مغنية فلا تصلوا عليه الثاني انه الباطل الثالث انه الطبل قاله الطبرى ( المسئلة الثانية ) في سبب نزولها وفيه قولان أحدهما انها نزلت في النضر بن الحارث كان يجلس بمكة فاذا قالت قريش ان محمد اقال كذا وكذا ضحك منه وحدهم بأحاديث ملوك الفرس ويقول حديثي هذا أحسن من قرآن محمد الثاني انها نزلت في رجل من قريش اشترى جارية مغنية فشغل الناس بلهوها عن استماع النبي صلى الله عليه وسلم ( المسئلة الثالثة ) هذه الاحاديث التي أوردناها لا يصح منها شيء بحال لعدم ثقة ناقلها الى من ذكر من الاعيان فيها وأصح ما فيه قول من قال انه الباطل فاما قول الطبرى انه الطبل فهو على قسمين طبل حرب وطبل لهو فاما طبل الحرب فلا حرج فيه لانه يقيم النفوس ويرهب على العدو واما طبل اللهو فهو كالدف وكذلك آلات اللهو المشهورة للنكاح يجوز استعمالها فيه لما يحسن من الكلام ويسلم من الرفث وأما سماع القينات فقد بينا انه يجوز للرجل أن يسمع غناء جاريته اذ ليس شيء منها عليه حرام لامن ظاهرها ولا من باطنها فكيف يمنع من التلذذ بصوتها ولم يجز الدف في العرس لعينه وانما جاز لانه يشهره فكما أشهره جاز وقد بينا جواز الرمز في العرس بما تقدم من قول أبى بكر أمزمار الشيطان في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال دعها ما يابأ بكر فانه يوم عيده ولكن لا يجوز ان يكشف النساء للرجال ولا هتك الاستار ولا سماع الرفث فاذا خرج ذلك الى ما لا يجوز منع من أوله واجتنب من أصله \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ ولقد آتينا لقمان الحكمة الآية ﴾ فيها أربع مسائل ( المسئلة الاولى ) في ذكر لقمان وفيه سبعة أقوال الاول قال سعيد بن المسيب كان لقمان أسود من سودان مصر حكما ذامسا فروى يكن نبيا الثاني قال قتادة خيره الله بين النبوة والحكمة فاختر الحكمة فأناه جبريل وهو نائم فغذف عليه الحكمة فأصبح ينطق بها فستل عن ذلك فقال انه لو أرسل الى النبوة عزيمة لرجوت الفوز وأن أقوم بها والحكمة حيرني فحقت أن أضعف عن النبوة الثالث انه كان من النوبة قصيرا فطس الرابع انه كان حبشيا الخامس انه كان حياطا السادس انه كان راعيا فرآه رجل كان يعرفه قبل ذلك قال ألسنت عبد بنى فلان الذي كنت رعى بالأمس قال بلى قال فما بلغ بك ما أرى قال قد رى الله وأداء الأمانة وصديق الحديث وترك الملايعينى السابع انه كان عبدا نجارا قال له سيده ادع شاة واثنى بأطيبها بضعتين فأناه بالقلب واللسان ثم

أمره بذهاب شاة وقال له الق أخبئها بضعتين فألقى اللسان والقلب فقال أمرتك أن تأتيني بأطيبها بضعتين فأتيتني باللسان والقلب وأمرتك أن تلقى أخبئها بضعتين فألقيت اللسان والقلب فقال ليس شيء أطيب منهما إذا طابا ولا شيء أخبئ منهما إذا خبئنا (المسئلة الثانية) روى علماؤنا عن مالك أن لقمان قال لابن سياه بنى ان الناس قد تناول عليهم ما يوعدون وهم الى الآخرة سرا عا يذهبون وانك قد استدبرت الدنيا منذ كنت واستقبلت الآخرة وان دارت سير اليها أقرب اليك من دار تخرج عنها وقال لقمان يا بني ليس غنى كصحة ولا نعمة كطيب نفس وقال لقمان لابن سياه لا تجالس الفجار ولا تماشهم اتق أن ينزل عليهم عذاب من السماء فيصيبك معهم وقال يا بني جالس العلماء وزاحمهم بركتيتك فان الله يعجي القلوب الميته بالعلم كما يعجي الأرض بوابل المطر (المسئلة الثالثة) ذكر المؤمنون انه كان لقمان ابن عاد الأ أكبر وكان لقمان الأصغر وليس بلقمان المذكور في القرآن وكان لقمان هذا الذي تذكره العرب حكما وفي أخبارها ان أخت لقمان كانت امرأة محقة وكان لقمان حكيما نجيبا فقالت أخته لامرأته هذه ليلة طهرى فبهى لى ليلتك طمعا فى أن تعلق من أخيها بجيب ففعلت فحملت من أخيها فولدت لقمان وفيه يقول النمر بن تولب

لقم بن لقمان من اخته \* فكان ابن أخت لها وابنا  
ليالى حرق فاستخصنت \* عليه فقر بها رجلا مظاما  
فقر به رجل محكم \* فجاءت به رجلا محكما

(المسئلة الرابعة) ذكر مالك كلاما كثيرا من الحكمة عن لقمان وأدخل من حكمته فصلا فى كتاب الجامع من موطنه لان الله ذكره فى كتابه وذكر من حكمته فصلا يعضده الكتاب والسنة لينبه بذلك على ان الحكمة تؤخذ من كل أحد وجاز أن يكون نبيا و جاز أن يكون عالما على أى أوى الحكمة وهى العمل بالعلم \* الآية الثالثة قوله تعالى ﴿ولا تصاعر خدك للباس﴾ فيها مسئلتان (المسئلة الاولى) لا تصاعر خدك يعنى لا تملأ عنهم تكبرا يرايد قبل عليهم متواضعا مؤنسا مستأنسا واذا حدثك أحد هم فاصغ اليه حتى يكمل حديثه وكذلك كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الشاعر

وكنا اذا الجار صعر خده \* أقتاله من ميله فتقوم

يريد فتقوم أنت أمر ثم كسرت للقا فية (المسئلة الثالثة) قوله ولا تمش فى الارض مرحا قد تقدم بيان ذلك فى سورة سبحان وفى الحديث الصحيح عن مالك وغيره يبين ان رجل يتختر فى برديه أعجبه نفسه نخسف الله به الارض وهو يتجلجل فيها الى يوم القيامة وعنه صحبها الذى يجرو به خيلا لا ينظر الله اليه يوم القيامة وعنه مثله لا ينظر الله الى من جازاره بطرا وعنه مثله عن أبى سعيد الخدرى انه سئل عن الازار فقال أبوسعيد أنا أخبركم بعلم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ازرة المؤمن الى انصاف ساقيه لا جناح عليه فيما بينه وبين الكعبين وما أسفل من ذلك فى النار قال القاضى روى ان الختال هو قارون وذلك ان هذه الامة معصومة من الخسف وفى بعض الآثار وفى صحيح الاخبار انه سيخسف بحيش فى الميدان يقصد البيت وقد بينا ذلك فى شرح الحديث اما انه يتختر فلم يخسف به الارض حقيقة خسف به فى العمل مجازا فلم يرق له عمل الى السماء وهو أشد الخسف \* الآية الرابعة قوله تعالى ﴿واقصص فى مشيك﴾ فيها مسئلتان (المسئلة الاولى) القصص فى المشى يحتمل أن يريد به وجهين أحدهما أن تكون السرعة ويحتمل التؤدة وكلاهما صحيح فى موضعه ويحتمل أن يريد به المشى بقصد لا يكون عادة بل يجرى على حكم النية ولا يسرسل استرسال

الهيئة والكل صحيح مراد الله أعلم ( المسئلة الثانية ) قوله واغضض من صوتك يعني لا تكلف رفع الصوت  
وخدمته ما يحتاج اليه فان الجهر بأكثر من الحاجة تكلف يؤذى وقد قال عمر لمؤذن تكلف رفع الأذان بأكثر  
من طاقته لقد خشيت أن تنشق مريطاؤك والمؤذن هو أبو مخدورة سمرة بن معمر والمريطاء ما بين السمرة  
الى العانة \* الآية الخامسة قوله تعالى ﴿ وفصاله في عامين ﴾ يأتي في سورة الاحقاف ان شاء الله

### ﴿ سورة السجدة ﴾

فيها ثلاث آيات \* الآية الاولى قوله تعالى ﴿ تتجافى جنوبهم عن المضاجع ﴾ فيها ثلاث مسائل ( المسئلة  
الاولى ) المضاجع جمع مضجع وهى مواضع النوم وبجمل وقت الاضطجاع ولكنه مجاز والحقيقة  
أولى وذلك كناية عن السهر في طاعة الله تعالى ( المسئلة الثانية ) الى أى طاعة الله تتجافى وفيه قولان أحدهما  
ذكر الله والآخر الصلاة وكلاهما صحيح إلا أن أحدهما عام والآخر خاص فان قلنا ان ذلك في الصلاة فأى صلاة  
هى في ذلك أربعة أقوال وهى ( المسئلة الثالثة ) الاول أنها النفل بين المغرب والعشاء قاله قتادة الثانى  
أنها العقة قاله أنس وعطاء الثالث أنها صلاة العقة والصبح في جاعة قاله أبو الدرداء الرابع أنه قيام  
الليل قاله مجاهد والاوزاعى ومالك قال ابن وهب هو قيام الليل بعد النوم وذلك أثقله على الناس ومتى كان  
النوم حينئذ أحب فالصلاة حينئذ أحب وأولى والقول في صلاة الليل مضى وسيأتى في سورة الزمر ان شاء الله  
تعالى \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ قل يتوفاكم ملك الموت الذى وكل بكم ﴾ قال القاضى هذه الآية لم يذكرها  
من طالعت كلامه في جميع الاحكام القرآنية وذكرها القرطبي في كتب الفقه خاصة منتزعا بها الجواز  
الوكالة من قوله الذى وكل بكم وهذا أخذ من لفظه لا من معناه فان كل فاعل غير الله بما يفعل بما خلق الله فيه  
من الفعل لا بما جعل اليه حسبا بيناه في أصول الدين ولو اطر ذلك لقلنا في قوله قل يا أيها الناس انى رسول  
الله اليكم جميعا أنها نياية عن الله تعالى ووكالة في تبليغ رسالته وقلنا أيضا في قوله وآتوا الزكاة أنه وكالة في أن الله  
ضمن الرزق لكل دابة وخص الاغنياء بالاغذية وأوعز اليهم بأن رزق الفقراء عندهم وأمرهم بتسليمه اليهم  
مقدرا معلوما في وقت معلوم ودبره بعلمه وانفذه من حكمه وقدره بحكمته حسبما بيناه في موضعه ولا تتعلق  
الاحكام بالالفاظ الآن ترد على موضوعاتها الاصلية في مقاصدها المطلوبة فان ظهرت في غير مقصدها لم تعلق  
عليها مقاصدها الا ترى أن البيع والشراء معلوم اللفظ والمعنى وقد قال الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين  
أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة الآية ولا يقال هذه الآية دليل على جواز مبايعة السيد لعبده لان المقصودين  
مختلفان وهذا غرض شبطوق أصحبا بناء عنه فاذا أرادوا البسه لم يستطيعوا جوبه ولا وجد امرؤ منهم جيبه وقد  
تكلمنا على هذه الآية في المشككين وأحسن ما قيدنا فيها عن الاسفرايينى من طريق الشهيد أبى سعيد المقدسى ان  
الله هو الخالق لكل شئ الفاعل حقيقة لكل فعل في أى محل كان ومتى ترتب المحال وتناسقت الافعال فالكل  
اليه مرجعون وعلى قدرته محالون ومن فعله محسوب وفي كتابه مكتوب وقد خلق ملك الموت وخلق على يديه  
قبض الارواح واستلها من الاجسام واخرجها منها على كيفية بينها في كتب الاصول وخلق جندا يكونون  
معه بعد موتهم عمله مأمور مثنى وفرادى والبارى تعالى خالق الكل فاخبر عن الاحوال الثلاثة بثلاث عبارات  
وقال الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها الآية اخبارا عن الفعل الاول وهو الحقيقة وقال في  
الآية الاخرى قل يتوفاكم ملك الموت الذى وكل بكم الآية المحل الاول الذى نيطبه وخلق فعله فيه وقال ولو ترى  
اذ يتوفى الذين كفروا والملائكة كما أشبه ذلك من ألفاظ الحديث بحث خبرا عن الحالة الثانية التى تباشر فيها ذلك

فالاولى حقيقة عقلية إلهية والثانية حقيقة عربية شرعية بحكم المباشرة وقال مالك الموت ان باشر مثلها وان أمر  
فهو كقولهم حد الامير الزاني وعاقب الجاني وهذه نهاية في تحقيق القول قال ابن العربي أما انه اذا لم يكن بد من  
التسور على المعاني ودفع الجهل عنها في غير موضعها والاعراض عن المقاصد في ذلك فيقال ان هذه الآية  
دليل على أن للقاضي أن يستنيب من يأخذ الحق ممن هو عليه فسرادون أن يكون له في ذلك فعل أو يرتبط به  
رضى اذا وجد ذلك وهو التحقيق الحاضر الآن وتماه في الكتاب الكبير \* الآية الثالثة قوله تعالى ﴿ أفن  
كان مؤمنا مكن كان فاسقا لا يستون ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الأولى ) فممن نزلت وقد روى أنها نزلت  
في علي بن أبي طالب المؤمن وفي عقبه بن أبي معيط الكافر فاخر عقبه عليا فقال أنا أبسط منك لسانا وأحد  
سنانا وأنبا في السكتية منك حشوا فقال له علي ليس كما قلت يا فاسق قال قتادة والله ما استويا في الدنيا ولا عند  
الموت ولا في الآخرة ( المسئلة الثانية ) في هذا القول نفي المساواة بين المؤمن والكافر وهذا منع القصاص  
بينهما اذ من شروط وجود القصاص المساواة بين القاتل والمقتول وبذلك احتج علماؤنا على أبي حنيفة في  
قتله المسلم بالذمي وقال أراد نفي المساواة هاهنا في الآخرة في الثواب وفي الدنيا في العدالة ونحن حملناه على عموم  
وهو أصح اذ لا دليل يخصه حسب ما قررناه في مسائل الخلاف

### ﴿ سورة الاحزاب ﴾

فيها أربع وعشرون آية \* الآية الاولى قوله تعالى ﴿ ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه ﴾ فيها أربع  
مسائل ( المسئلة الاولى ) في سبب نزولها فيها أربعة أقوال الاول أنها مثل ضرب به الله لزيد بن حارثة وللنبي  
صلى الله عليه وسلم يقول ليس ابن رجل آخر ابنك الثاني قال قتادة كان رجل لا يسمع شيأ الا وعاء فقال  
الناس ما يعي هذا الآن له قلبين فسمى ذا القلبين فقال الله تعالى ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه الثالث  
قال مجاهدان رجلا من بني فهر قال ان في جوف قلبين أعمل بكل واحد منهما عملا أفضل من عمل محمد الرابع  
فيل لابن عباس أ رأيت قول الله تعالى ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه ما عني بذلك قال قام نبي الله صلى الله  
عليه وسلم يصلي فظفر حظيرة فقال المنافقون الذين يصلون معه ألا ترون له قلبين قلبا معكم وقلبا معهم فأنزله الله  
تعالى الآية ( المسئلة الثانية ) قوله من قلبين القلب بضعة صغيرة الجرم على هيئة الصنوبرة خلقها الله تعالى في  
الآدمي وجعلها محل العلم والروح أيضا في قول بحصى به العبد من العلوم ما لا يسع في أسفار يكتبه الله فيه بالخط  
الاهلي ويضبطه فيه بالحفظ الرباني حتى يحصيه ولا ينسى منه شيأ وهو بين لمتين لمة من الملك ولة من الشيطان  
كما تقدم بيانه في الحديث وهو محل الخطرات والوساوس ومكان الكفر والايمان وموضع الاصرار والانابة  
ومجرى الانزعاج والطمأنينة والمعنى في الآية أنه لا يجتمع في القلب الكفر والايمان والهدى والضلال والانابة  
والاصرار وهذا نفي لكل ما توهمه أحد في ذلك من حقيقة أو مجاز ( المسئلة الثالثة ) قوله وما جعل أزواجكم  
اللائن تظاهرون منهن أمهاتكم نهى الله سبحانه أن تكون الزوجة أما بقول الرجل هي علي كظهر أمي  
ولكنه حرما عليه وجعل تحريم القول يمتد إلى غاية وهي الكفارة على ما يأتي بيانه في سورة المجادلة ( المسئلة  
الرابعة ) قوله وما جعل أدياءكم أبناءكم كان الرجل يدعو الرجل ابنا اذ ارباه كأنه تبناه أي يقيه مقام الابن  
فرد الله عليهم قلوبهم لأنهم تعدوا به الى أن قالوا المسيح ابن الله والى أن يقولوا زيد بن محمد فسخ الله هذه الذريعة  
وبت حبيلها وقطع وصلها بما أخبر من ابطال ذلك \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ ادعوهم لأبائهم هو أوسط  
عند الله ﴾ فيها خمس مسائل ( المسئلة الاولى ) قوله ادعوهم لأبائهم روى الأئمة أن ابن عمر قال ما كسا



ندعو زيدا بن حارثة الا زيدا بن محمد حتى نزلت ادعواهم لآبائهم هو أقسط عند الله \* وكان من قصة زيدا بن حارثة أنه قال كان جبلة في الحى فقالوا أنت أكبر أم زيد فقال زيد أكبر منى وأنا ولدت قبله وسأخبركم عن ذلك كانت أمنا امرأة من طى، مات أبوها وبقينا في حجر جدى فجاء عماري فقالا لجدى نحن أحق بابن أخينا منك فقال ما عندنا خير لها فأبيا فقال خذنا جبلة ودعازيدا فانطلقا بي فجاءت خيل من تهامة فأصابت زيدا فتراقى به الامر الى خديجة فوهبته خديجة للنبي صلى الله عليه وسلم وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا لم يغزو وغزا زيد أعطاه سلاحه وأهدى للنبي صلى الله عليه وسلم يوم امر جلان فأعطاه أحدهما وأعطى عليا الآخر وقد روى أن حكيم بن حزام ابتاعه وكان مسيما من الشام فوهبه لعمة خديجة فوهبته للنبي صلى الله عليه وسلم فقبضناه النبي صلى الله عليه وسلم فكان أبوه يدور بالشام ويقول

بكيت على زيد ولم أدر ما فعل \* أحيى فيرجى أم أتى دونه الاجل  
فوالله ما أدري واني لسائل \* أغالك بعدى السهل أم غالك الجبل  
يا ليت شعري هل لك الدهر أوبة \* فحسبي من الدنيا رجوعك لى أمل  
تذكرينه الشمس عند طلوعها \* ويعرض ذكره اذا غربها أفل  
فان هبت الاريح هيجن ذكره \* فيا طول ملحزنى عليه وما وجل  
سأعمل نص العيس في الارض جاها \* ولا أسأم التطواف أو تسأم الابل  
حياتي أو تأتى على منيتي \* فكل امرئ فان وان غره الامل

فأخبر أنه بمكة فجاء اليه فهلك عنده وروى أنه جاء اليه فخبره النبي صلى الله عليه وسلم فاختار المقام عند النبي صلى الله عليه وسلم لسعادته وتبناه وورباه ودعى له على رسم العرب فقال الله تعالى وما جعل أديعاءكم أبناءكم ذاكم قولكم بأفواهم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ادعواهم لآبائهم هو أقسط عند الله فان لم تعلموا آباءهم فاخوانكم في الدين ومواليكم وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ولكن ما تعمدت قلوبكم وكان الله غفورا رحيا النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين الا أن تفعلوا الى أوليائكم معروفا كان ذلك في الكتاب مسطورا فدعاه النبي صلى الله عليه وسلم لحارثة وعرفت كلب نسبه فأقر وابه وأثبتوا نسبه وهو أقسط عند الله أى أعدل عند الله قولا وحكما (المسئلة الثانية) قوله تعالى فان لم تعلموا آباءهم فاخوانكم في الدين ومواليكم دليل قوى على أن من لا أب له من ولد دعى أولعا لا ينتسب الى أمه ولكنه يقال أخ معنقه ومولده ان كان حرا أو عبده ان كان رقافا مولد الملا عنده ان كان حرا فانه يدعى الى أمه فيقال فلان ابن فلانة لان أسبابه في انتسابه منقطعة فرجعت الى أمه (المسئلة الثالثة) فيه اطلاق اسم الأخوة دون اطلاق اسم الأبوة لان المؤمنين اخوة قال الله تعالى انما المؤمنون اخوة وقال النبي صلى الله عليه وسلم وددت أنى رأيت اخوانا قالوا لسنا باخوانك قال بل أنتم أصهارى واخوانا الذين لم يأتوا بعد (المسئلة الرابعة) قوله تعالى ومواليكم يجوز اطلاق المولى على الممعم عليه بالعتق وعلى المعتق بلفظ واحد والمعنى مختلف ويرجع ذلك الى الولاية وهى القرب كما ترجع الاخوة الى أصل هو مقام الأبوة من الدين والصداقة وللمولى ثمانية معان منها ما يجمع أكثرها في الشئ الواحد ومنها ما يكون فيه من معانية اثنين بحسب ما يعضده الاشتقاق ويقضيه الحال وتوجيه الاحكام (المسئلة الخامسة) قال جماعة هذا نسخ لما كانوا عليه في الجاهلية من التبني والتوارث ويكون نسخا للسنة بالقرآن وقد بينا في القسم الثانى أن هذا لا يكون نسخا لعدم شرط النسخ فيه ولأن ما جاء من الشريعة لا يقال انه نسخ لباطل الخلق وما

كانوا عليه من المحال والضلال وقيح الافعال ومسترسل الاعمال الآن يريد بذلك نسخ الاشتقاق بمعنى الرفع المطلق والازالة المهمة \* الآية الثالثة قوله تعالى ﴿ النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم ﴾ فيها ست مسائل ( المسئلة الاولى ) في سبب نزولها روى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أراد غزوة تبوك أمر الناس بالخروج فقال قوم نستأذن أباءنا وأمهاتنا فنزل الله تعالى فيهم النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وفي رواية عكرمة وهو أبوهم وأزواجه أمهاتهم والحديث في غزوة تبوك موضوع ( المسئلة الثانية ) روى الأئمة واللفظ للخارى عن عبد الرحمن بن أبي عمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من مؤمن الا وأولى الناس به في الدنيا والآخرة اقرؤا ان شئتم النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه فأيمان مؤمن ترك ما لا يبرئه عصبته من كانوا فان ترك ديناً أو ضياعاً فليأتني فأملوا له فان قلبت الآن الحال بالذنوب فان تركوا ما لا ضيق العصبه فيه وان تركوا ضياعاً أسلموا اليه فهذا تفسير الولاية المذكورة في هذه الآية بتفسير النبي صلى الله عليه وسلم وتعيينه ولا عطر بعد عروس ( المسئلة الثالثة ) وأزواجه أمهاتهم ولسن لهم بأمهات ولكن أنزلن منزلتهن في الحرمة كما يقال زيد الشمس أى أنزل في حسنه منزلة الشمس وحاتم البحر أى أنزل في عموم جوده بمنزلة البحر كل ذلك تكريمه للنبي صلى الله عليه وسلم وحفظاً لقلبه من التأدي بالغيرة قال النبي صلى الله عليه وسلم للأصهار تعجبون من غيرة سعدلاً ما أغير منه والله أغير منى ولهذا قال وما كان لكم أن تؤدوا رسول الله ولأن تسكحوا أزواجه من بعده أبداً ان ذلكم كان عند الله عظيماً ولم ينزل في هذه الحرمة أحد منزلة النبي صلى الله عليه وسلم ولا رعت فيه هذه الخصيصة وان غار وتأدى ولكنه محتمل مع حظ المنزلة من خفيف الأذى ( المسئلة الرابعة ) قال بعض المفسرين حرم أزواج النبي صلى الله عليه وسلم على الخلق من بعده وانما أخذه من قوله ولا تسكحوا أزواجه من بعده أبداً ان ذلكم كان عند الله عظيماً فشكل من طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحلى عنها في حياته فقد اختلف في ثبوت هذه الحرمة بينه وبينه فقيل هى لمن دخل بها دون من فارقه قبل الدخول وقدم عمر برجم امرأه فارقه رسول الله صلى الله عليه وسلم فسكحت بعده فقالت له ولم وما ضرب على رسول الله صلى الله عليه وسلم حجاباً ولا دعيته أم المؤمنين فكشف عنها ( المسئلة الخامسة ) قوله تعالى وأزواجه أمهاتهم اختلف الناس هل هن أمهات الرجال والنساء أم هن أمهات الرجال خاصة على قولين فقيل ذلك عام في الرجال والنساء وقيل هو خاص للرجال لان المقصود بذلك انزالهن منزلة أمهاتهم في الحرمة حيث يتوقع الحل والحل غير متوقع بين النساء فلا يحجب بينهن بحرمة وقد روى أن امرأه قالت لعائشة يا أمه فقالت لست لك بأماً انما أنا أم رجالكم وهو الصحيح ( المسئلة السادسة ) قوله تعالى وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله وقد قدمنا القول في ذلك في سورة الانفال وثبت عن عروة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخى بين الزبير وبين كعب بن مالك فارتث كعب يوم أحد فجاء به الزبير يقوده بزمام راحلته فلو مات يومئذ كعب على الضح والرج لو رثه الزبير فأنزل الله تعالى وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله ان الله بكل شئ عليم فبين الله سبحانه أن القرابة أولى من الخلف فتركت الموارد بالخلف وورثوا بالقرابة وقوله من المهاجرين يتعلق حرف الجر بأولى وما فيه من معنى الفعل لا بقوله وأولو الارحام باجتماع لان ذلك كان وجب تخصيصها ببعض المؤمنين ولا خلاف في عمومها وهذا محل اشكالها \* الآية الرابعة قوله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا ادكروا نعمة الله عليكم ﴾ فيها أحكام وسيرو وقد ذكرها مالك وتكلم عليها وهى متضمنة عزوة الخديق والاحزاب وبنى قريظة وكانت حال شدة معقبة بنعمة ورخاء وغبطة وذلك مذكور في تسع عشرة آية ويقتضى مسائل ثلاثاً ( المسئلة الاولى ) قال ابن وهب سمعت مالكا يقول أمر رسول الله صلى الله عليه

وسلم بالقتال من المدينة وذلك قوله إذ جاؤكم من فوقكم ومن أسفل منكم وإذ غابت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر قال ذلك يوم الخندق جاءت قريش من هاهنا واليهود من هاهنا والتجديبة من هاهنا يريد مالک أن الذين جاؤا من فوقهم بنو قريظة ومن أسفل منهم قريش وغطقان قال ابن وهب وابن القاسم كانت وقعة الخندق سنة أربع وهي بنو قريظة في يوم واحد وبين بني قريظة والنضير أربع سنين وقال ابن اسحاق كانت غزوة الخندق سنة خمس قال ابن وهب قال مالک بلغني أن عبد الله بن أبي ابن سلول قال لسعد بن معاذ في بني قريظة حين نزلت على حكم سعد وجاء ليحكم فيهم وهو على أنان فر به حتى لقيه عبد الله بن أبي المنافق قال أنشدك الله يا سعد في أخواني وأنصاري ثلاثمائة فارس وستائة راجل فاتهم جناحي وهم مواليك وحلفاؤك فقال سعد قد آن لسعد أن لا تأخذه في الله لومة لائم فحكم فيهم سعد أن تقتل مقاتلتهم وتسيب ذراريهم وقال النبي صلى الله عليه وسلم لقد حكم فيهم سعد بحكم الملك زاد غيره من فوق سبعة أرفعة فأبى ثابت بن قيس بن شماس إلى ابن باطاو وكانت له عنده يد وقال قد استوهبتك من رسول الله صلى الله عليه وسلم ليدك التي لك عندي قال كذلك يفعل الكريم بالكرم ثم قال وكيف يعيش رجل لا ولده ولا أهل قال فأتى ثابت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كره ذلك فاعطاه أهله وولده فأناؤه فأعلمه ذلك فقال وكيف يعيش رجل لا مال له فأبى ثابت النبي صلى الله عليه وسلم فطلبه فاعطاه ماله فرجع إليه فأخبره فقال ما فعل ابن أبي الحقيق الذي كان وجهه مرآة صينية قال قتل قال شافعل المجلسان يعني بني كعب بن قريظة وبني عمر بن قريظة قال قتلوا قال شافعلت القينتان قال قتلتا قال برئت ذمتك ولن أصيب فيها دلوا أبا يعني التخل فالحق فيهم فأبى أن يقتله وقتله غيره واليد التي كانت لابن باطاو عند ثابت أنه أسره يوم بعث فجز ناصيته وأطلقه وكذلك قال ابن القاسم عنه وقال ابن وهب عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حين توفي سعد نخشى أن تغلب عليك كما غلبنا على حنظلة قال وكان قد أصيب في أ كحله فانتقله النبي صلى الله عليه وسلم إليه وكانت عائشة مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم الخندق وذكرت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتعاهد ثغرة من الجبل يحافظ عليها ثم زلفه البرد اليوم فيأتي فيضطجع في حجرتي ثم يقوم فسمعت حس رجل عليه حديد وقد أسند في الجبل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا فقال سعد بن أبي وقاص جئتكم لتأمرني بأمر فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم يبيت في تلك الثغرة قالت عائشة ونام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجرتي حتى سمعت غطيطة وكانت عائشة لا تنساها السعد قال مالک وانصرف النبي صلى الله عليه وسلم من آخر النهار فاغتسل فأناه جبريل عليه السلام قال أوضعت اللامة أو لم تضعها إن الله يأمرك أن تخرج إلى بني قريظة قال ابن القاسم عنه وقسم قريظة سهما ما فاما النضير فقسمها للمهاجرين الأولين ولثلاثة نفر من الانصار وهم سهل بن حنيف وأبو دجانة والحارث بن الصمة قال مالک وكانت النضير خالصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لم يوجف عليها بخيل ولا ركاب قال ابن وهب قال مالک وسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين يوم الخندق وهم يرتجزون

لا خير الا خير الآخرة \* فاعفر للانصار والمهاجرة

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا خير الا خير الآخرة فاعفر للمهاجرة والانصار قال أبو بكر أشهد أنك رسول الله قال الله تعالى وما علمناه الشعر وما ينبغي له وعن ابن القاسم مثله وقال مالک لم يستشهد يوم الخندق من المسلمين الا أربعة وخمسة قال القاضي قال علماء واستشهد يوم الخندق من المسلمين ستمة نفر سعد بن معاذ وأنس بن أوس بن عتيك بن عمرو وعبد الله بن سهل ثلاثة نفر ومن بني جشم بن الخزرج ثم من بني سلمة الطفيل بن النعمان وتعلبة بن غنمة ورجلان وكعب بن زيد من بني النجار وقتل من الكفار ثلاثة شعبة بن عثمان

ابن عبيد بن السباق بن عبد الدار ونوفل بن عبد الله بن المغيرة المخزومي وكان اقبح الخندق فتورط فيه فقتل  
فغلب المسلمون على جسده فروى عن الزهري انهم أعطوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم في جسده عشرة  
آلاف درهم فقال لا حاجة لنا بجسده ولا بدنه فخل بينهم وبينه وعمر بن عبدود قتله على المبارزة اقبح  
عن فرسه فقره وضرب وجهه ثم أقبل على فتناز لا فغلبه على بن أبي طالب وقال على بن أبي طالب في ذلك

نصر الحجارة من سفاهة رأيه \* ونصرت رب محمد بصواب  
فصدت حين تركته منجدا \* كالجذع بين دكادك وروابي  
وعففت عن أثوابه ولو انني \* كنت القطر بزني ألوابي  
لا تحسبن الله خاذل دينه \* ونبيه يا معشر الاحزاب

قال ابن وهب وسمعت مالكا يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث محمد بن مسامة الانصاري وعباد بن  
بشير وأبا عباس الحارثي ورجلين آخرين الى كعب بن الاشرف اليهودي ليقتلوه فبلغني انهم قالوا يا رسول الله  
أتأذن لنا ان نسال منك اذا جئناه فأذن لهم فخرجوا نحوهم ليلا فلما جاؤه نادوه ليطع اليهم وكان بين عباد بن بشير  
وبين ابن الاشرف رضاع فقال له امرأته لا تخرج اليهم فاني أخاف عليك فقال والله لو كنت نائما ما أيقظوني  
فخرج اليهم فقال ماشأنكم فقالوا اجئنا لتسلمنا شطرو سق من نمر ووقعوا في النبي صلى الله عليه وسلم فقال أما  
والله لقد كنت نهيتكم عنه ثم قال بعضهم اننا نجد منك ريح عبير قال فأذن لي اليهم رأسه وقال شموافك حين  
ابتدروه فقتلوه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الليلة اني لاجد ريح دم كافر (المسئلة الثانية) روى  
أنس ابن مالك قال قال عبي بن أنس بن النضر سميت به لم يشهد بدر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكبر عليه  
فقال أول مشهده رسول الله صلى الله عليه وسلم غبت عنه أما والله لئن أراي الله مشهدا مع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فبما بعد لي من الله ما صنع قال وهاب أن يقول غير هافشه مد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد  
من العام القابل فاستقبله سعد بن معاذ فقال يا أبا عمرو أين قال واهال ريح الجنة اني أجدها من دون أحد فقاتل  
حتى قتل فوجد في جسده بضع وثمانون جراحة بين ضربة وطعنة ورمية قالت عمتي الربيع بنت النضر فا  
عرفت أخي الا بينانه ونزلت هذه الآية رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما  
بدلوا تبديلا وكذلك روى طلحة أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا لاعرابي جاهل سله عن قضى  
نحبه منه وكانوا لا يجترئون على مسئلته بوقر ونه وهايونه فسأله الاعرابي فأعرض عنه ثم سأله عنه فأعرض  
عنه ثم اني أطلعت من باب المسجد وعلى ثياب خضر فلما رآي النبي صلى الله عليه وسلم قال أين السائل عن قضى  
نحبه قال الاعرابي ها أنا ذا يا رسول الله قال هذا ممن قضى نحبه النخب النذر (المسئلة الثالثة) قال ابن وهب قال  
مالك سمعت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان انتقل اليه سعد بن معاذ يوم الخندق حين أصابته الجراح في  
خص عندة في المسجد فكان فيه وكان جرحه ينفجر ثم يفيق عنه فخرج منه دم كثير حتى سال في المسجد ففات  
منه وبلغني أن سعد بن معاذ رضي الله عنها ونساء معها في الاطم الذي يقال له فارغ وعليه درع مقلصة  
مشعر السكمين وبه أثر صفرة وهو يرتجز

ليت قليلا يشهر الهيجا جل \* لا بأس بالموت اذا حان الاجل

فقال عائشة اني لست أخاف أن يصاب سعد اليوم الا من اطرافه فأصيب في أكله قال القاضي فروى ان  
الذي أصابه عاصم بن قيس بن العرقه فلما أصابه قال خذها مني وأما ابن العرقه فقال له سعد عرق الله وجهك في  
البار اللهم ان كنت أبقيت من حرب قريش شيئا فابقني لها فاه لا قوم أحب الي أن أجاهد من قوم آدوار سولك

وكذبوه وأخرجوه اللهم ان كنت وضعت الحرب بيني وبينهم فاجعل له شهادة لي ولا تيتني حتى تقر عيني من بني قريظة وقد روي ان الذي أصابه أبو أسامة يعني الجشمي قال في ذلك شعر العكرمة بن أبي جهل  
أعكرم هلاكتني ادتقول لي \* فداك باطام المدينة خالد  
ألمت الذي ألزمت سعدا منية \* لها بين أثناء المرافق عاقد  
قضى نحبها منها سعي فاعولت \* عليه مع الشط العناري النواهد  
وأنت الذي دافعت عنه وقد دعا \* عبيدة جمعا منهم اذ يكابد  
على حين ما هو جائر عن طريقه \* وآخر مدعو على القصد قاصد

وقد روي غير ذلك وروي ابن وهب وابن القاسم عن مالك قالت عائشة ما رأيت رجلا أجمل من سعد بن معاذ حاشا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاصيب في أكفله ثم قال اللهم ان كان حرب قريظة لم يبق منها شيء فاقبضني اليك وان كان قد بقيت منها بقية فاقبضني حتى أجاهد مع رسولك أعداءه فلما حكم في بني قريظة توفي ففرح الناس بذلك وقالوا تزجوا أن تكون قد استجيبت دعونه قال ابن وهب وقال مالك وقال سعد اللهم انك تعلم اني كنت أحب أن تقتلني قوم بعثت فيهم نبيك فكذبوه وأخرجوه فان كنت تعلم أن الحرب قد بقيت بيننا وبينهم فاقبضني وان كنت تعلم انه لم يبق منها شيء فاقبضني اليك فلما توفي سعد تبأثر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وقال ابن القاسم حدثني يحيى بن سعيد لقد نزل بعوث سعد بن معاذ سبعون ألف ملك ما نزلوا الارض قبلها وقال مالك قوله لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة يعني في رجوعه من الخندق وقال ابن وهب عنه كانت وقعة الخندق في برد شديد وما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر والعصر يوم الخندق الى حين غابت الشمس وقال ابن القاسم عنه لما انصرف عن الخندق وضع السلاح ولا أدري اغتسل أم لا فأنابه جبريل فقال يا محمد أتضعون اللامة قبل أن تخرجوا الى قريظة لا تضعوا السلاح حتى تخرجوا الى بني قريظة فصاح رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يصلي أحد صلاة العصر الا في بني قريظة فصلى بعض الناس لفوات الوقت ولم يصل بعض حتى لحقوا بني قريظة اتباعا لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فهذه الآيات التسع عشرة نزلن في شأن الاحزاب بما اندرج فيها من الاحكام مما قد بيناه في موضعه ومثرا عنه عند وروده فلم يكن لتكراره معنى وما خرج عن ظاهر القرآن فهو من الحديث يشرح في موضعه وقد بقيت آية واحدة وهي تمة عشرين آية نزلت في الاحزاب وهي قوله واذا كانوا مع على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنه وقد بيناها هنالك والذي أخبر الله عنه بالاستئذان وقوله ان يبيتنا عورة أوس بن قيطي والذين عاهدوا الله من قبل لا يولون الادبارهم بنو حارثة وبنو ساعدة على ما جرى عليهم في أحد وندموا ثم عادوا في الخندق وقد أنى الله عليهم في غزوة أحد بقوله ادهمت طائفتان منك أن تفشلا والله وليهما قال جابر وماوددت انهم لنزل لقوله والله وليهما \* الآية الخامسة قوله تعالى ﴿يا أيها النبي قل لازواجك ان كنتم تردن الحياة الدنيا وزينتها فتمالين الآية﴾ فيها ثمان عشرة مسألة (المسئلة الأولى) في سبب نزولها وفيه خمسة أقوال الأول ان الله سبحانه صان خلوة نبيه وخبره ان لا يتزوجن بعده فلما اخترنه أسكنهن قاله مقاتل بن حيان الثاني ان الله سبحانه خبر نبيه بين الدنيا والآخرة فجاءه الملك الموكل بخزائن الارض بمفاتحها وقال له ان الله خيرك بين أن تكون نبيا ملكا وبين أن تكون عبدا نبيا فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جبريل كالمستشير فأشار اليه أن تواضع فقلت بل نبيا عبدا أجوع يوما وأشبع يوما فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم احيني مسكيا وأمتي مسكيا واوحشني في رمي المساكين فاما اختار ذلك أمره الله تعالى بتخييرازواجه ليكن على مثاله

قاله ابن القاسم الثالث ان أزواجه طالبن به بالآلا يستطيع فسكر أولهن أم سلمة سألته سترامعنا فلم يقدر  
 عليه وسألته بمجونة حلة يمانية وسألته زينب بنت جحش ثوباً مخطوطاً وسألته أم حبيبة ثوباً مخطوطاً وسألته  
 سودة بنت زمعة قطعة خيبرية وكل واحدة منهن طلبت منه شيئاً إلا عائشة فأمر بتخيرهن حكاة النقاش  
 وهذا بهذا اللفظ باطل والصحيح ما في صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله قال جاء أبو بكر يستأذن على رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فوجد الناس جلوساً عند بابيه لم يأذن لأحد منهم قال فأذن لأبي بكر فدخل ثم أقبل  
 عمر فاستأذن فأذن له بالدخول فوجد النبي صلى الله عليه وسلم جالسا وحوله نساؤه واجاسا كما قال  
 فقال لا قولن شيئا فضحك النبي صلى الله عليه وسلم فقال أرأيت يا رسول الله بنت خارجة سألتني النفقة فقممت  
 اليها فوجأت عنقها بضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال هن حولى كما ترى يسألنني النفقة فقام  
 أبو بكر الى عائشة يجأ عنقها وقام عمر الى حفصة يجأ عنقها كلاهما يقول تسألن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ما ليس عنده ثم اعزلهن شهرات ثم انزلت عليه آية التخيير يا أيها النبي قل لأزواجك ان كنتم تردن الحياة  
 الدنيا وزيوتها فتعالين امتمكن واسرحكن سرا حايلا فقد خرج من هذا الحديث الصحيح أن عائشة طلبته  
 أيضا فتبين بطلان قول النقاش الرابع ان أزواجه اجتمعن يوما فقلن زيدا ما تريد النساء من الخلى والنياب  
 حتى قال بعضهن لو كنا عند غير رسول الله صلى الله عليه وسلم لكان لنا خلى ونياب وشأن فأذن الله تعالى  
 تخييرهن قاله النقاش الخامس ان أزواجه اجتمعن في الغيرة عليه خلف أن لا يدخل عليهن شهرا ونصه ما روى  
 عبد الله بن عبيد الله بن أبي ثور عن ابن عباس قال لم أزل حريصا على ان أسأل عمر بن الخطاب عن المراتين من  
 أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اللتين قال الله تعالى ان تتوبا الى الله فقد صغت قلوبكما فكثت سنة ما يستطيع ان  
 أسأله هيمته له حتى حج عمر وحججت معه فاما كان مر الظهران عدل عمر الى الاراك فقال ادركي باداوة من ماء  
 فأتيته بها وعدلت معه بالاداوة فبقر عمر ثم أناني فسكبت على يده الماء فتوضأ فقلت يا أمير المؤمنين من المراتين  
 من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اللتان قال الله تعالى ان تتوبا الى الله فقد صغت قلوبكما فاني أريد أن أسألك  
 عن هذا منذ سنة فما يستطيع هيمته لك فقال عمر وعجبا لك يا ابن عباس لا تفعل ما طننت ان عندى فيه عاملا فاسلنى  
 عنه فان كنت أعلمه أخبرتك قال الزهرى كره والله ما سأله عنه ولم يكتمه قال هما والله عائشة وحفصة ثم أخذ  
 يسوق الحديث قال كنا مع شرفريش نغلب النساء فقدمنا المدينة فوجدنا قومات تغلبهن نساؤهم فطفق نساؤنا  
 يتعلمن من نساؤهم قال وكان منزلى فى بنى أمية بن زيد بالعوالي فتغيظت يوما على امرأتى وذلك انى كنت فى  
 أمر أريد فقلت لى لو صنعت كذا فقلت لها مالك انت ولهذا وتسكفك فى أمر أأمره فاداهى تراجعنى فقالت  
 ما تنسك ان اراجعك فوالله ان أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ليراجعن وتجره احداهن يوما الى الليل  
 فاخذت ردائى وشدت على ثيابى فانطلقت وذلك قبل أن ينزل الحجاب فدخلت على عائشة فقلت لها يا بنت  
 أبي بكر قد بلغ من شأنك أن تؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت مالى ولك يا ابن الخطاب عليك بعبيتك  
 فدخلت على حفصة فقلت قد بلغ من شأنك أن تؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم أتراجعين رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم قالت نعم فقلت أتجره احدا كن اليوم الى الليل فقالت نعم قلت قد خاب من فعل ذلك منك  
 وخسرت أفتأمن احدا كن أن يغضب الله عليها لغضب رسول الله فاداهى فدهاكت لا تراجعى رسول الله  
 ولا تسأليه شيئا وأسألىنى ما بدالك ولا يغرنك أن كانت جارتك هذه التى أعجبها حسنها وحب رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم اياها هى أو سم منك وأحب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم منك يريد عائشة لقد علمت ان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم لا يحبك ولولا أنا لطلقتك فبككت أشد البكاء ودخلت على أم سلمة لقرا بى منها



فكلمتها فقالت لي وأعجبا لك يا ابن الخطاب قد دخلت في كل شيء حتى تبغى أن تدخل بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين أزواجه وأنه كسرى ذلك عن بعض ما كنت أجد وكان لي جار من الأنصار فكنا نتناوب في الزول إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فينزل يوما أو ينزل يوما ويأتيني بخبر الوحي وآتيه بمثل ذلك وكنا نتحدث أن غسان تنعل الخيل تغزونا فنزل صاحبي ثم أتاني عسيفا فضرب بابي وناداني فخرجت إليه فقال حدث أمر عظيم فقلت ماذا أجاء غسان فقال بل أعظم من ذلك فقلت ما تقول قال طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نسائه فقلت قد خابت حفصة وخسرت قد كنت أظن هذا يوشك أن يكون حتى إذا صليت الصبح شددت على ثيابي ثم زلت فدخلت على حفصة وهي تبكي فقلت أطلقك كن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت لا أدري هو هذا معتزل في هذه المشربة فأتيته غلاما أسود قاعدا على أسكفة الباب مدليار جليبه على نقير من خشب وهو جذع يرقى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وينصرف فقلت استأذن لعمر فدخل ثم خرج فقال قد ذكرت لك له فصمت فأنطلقت حتى أتيت المنبر فإذ عنده رهط جلوس يبكي بعضهم فجلست فليلا ثم غلبني ما أجد فأتيته الغلام فقلت استأذن لعمر فدخل ثم خرج إلى فقال قد ذكرت لك له فصمت فخرجت فجلست إلى المنبر ثم غلبني ما أجد فأتيته الغلام فقلت استأذن لعمر فأتني أظن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ظن أني جئت من أجل حفصة والله لأن أمرني أن أضرب عنقها لأضرب عنقها قال ورفعت صوتي فدخل ثم خرج فقال قد ذكرت لك له فصمت فوليت مدبرا فإذا الغلام يدعوني قال ادخل فقد أذن لك فدخلت فسلمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو متكئ على رمال حصير قد أثر في جنبه ما بينه وبينه شيء وتحت رأسه وسادة من آدم حشوها ليف فقلت يا رسول الله أطلقت نسائك ما يشق عليك من أمر النساء فإن كنت طلقتهن فإن الله معك وملائكته وجبريل وأما وأبا بكر والمؤمنين قال وقمنا نكلمت وأجد الله بكلام الإرجوت أن الله يصدق فوالذي الذي أقول ونزلت هذه الآية آية التخيير عسى ربه أن تطلقك أن يبدله أزواجا خيرا منك من مسلمات مؤمنات الآية فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه إلى فقال لا فقلت الله أكبر لو رأيته يا رسول الله وكنا معشر قريش نغلب النساء فقد منا المدينة فوجدنا قومنا تغلبهم نساؤهم فطفق نساؤنا يتعلمن من نساؤهم فتعصبت على أمر أتني يوما فاذا هي تراجعني فأنكرت أن تراجعني قالت ما تنكر أن أراجعك فوالله إن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم لي راجعنه وتهجره أحداهن اليوم إلى الليل فقلت قد خاب من فعل ذلك منهن وخسر أفتأمن أحداهن أن يغضب الله عليها لغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هي قد هلكت فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله قد دخلت على حفصة فقلت لا يغرنك أن كانت جارتك هي أو سم وأحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم منك فتبسم أخرى وأني لما قصصت على رسول الله صلى الله عليه وسلم حديث أم ساهة تبسم ولم أزل أحده حتى انحسر الغضب عن وجهه وكسر وكان من أحسن الناس ثغرا فقلت استأنس يا رسول الله عليك قال نعم فجلست فرفعت بصري في البيت فوالله ما رأيت فيه شيئا يرد البصر إلا أهبة ثلاثة والاقبضة من شعر نحو الصاع وقرط مصبور في ناحية الغرفة وإذا أفيق مغلق فابتدرت عينا فقال ما يبكيك يا ابن الخطاب فقلت وما لي لا أبكي وهذا الحصير قد أثر في جنبك وهذه خزائنك لا أرى فيها شيئا إلا ما أرى وذلك كسرى وقيصر في الانهار والثمار وأنت رسول الله وصفوته وقلت ادع الله أن يوسع لأمك فقد وسع الله على فارس والروم وهم لا يعبدون الله فاستوى جالسا وقال أفى شك أنت يا ابن الخطاب وأولئك قوم عجلت لهم طيبتهم في الحياة الدنيا فقلت استغفر لي يا رسول الله وإن عمر استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في أن يخبر الناس أنه لم يطلق نساءه فأذن له فقام عمر على باب المسجد ينادي لم يطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نسائه ونزلت

هذه الآية واذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم فكنت أنا الذي استنبطت ذلك الأمر وأنزل الله تعالى آية التخيير وكان أقسم لا يدخل عليهن شهر ايعنى من أجل ذلك الحديث يعنى قصة شرب العسل في بيت زينب على ما أتى بيانه في سورة التحريم هذا نص البخارى ومسلم جميعا وهو الصحيح الذى يعول عليه ولا يلتفت إلى سواه ( المسئلة الثانية ) هذا الحديث بطوله الذى اشتمل عليه كتاب الصحيح يجمع لك جملة الاقوال فان فيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غضب على أزواجه من أجل سؤالهن له ما لا يقدر عليه حديث جابر لقول عمر حفصة لا تسألين رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا وسلينى ما بدالك وسبب غيرهن عليه في أمر شرب العسل في بيت زينب لقول ابن عباس لعمر من المرأتان من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اللتان تظاهرا عليه وقوله عسى ربه ان طلقك أن يبدله أزواجا خيرا منك وبذلك انما كان في شرب العسل في بيت زينب فهذا قولان ووقعا في هذا الحديث نصا وفيه الإشارة لما فيها بما جاء في حديث جابر من عدم قدرة رسول الله صلى الله عليه وسلم على النفقة حتى تجمعن حوله بما ظهر لعمر من ضيق حال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاسباب ما اطلع في مشربته من عدم المهاد وقلة الوساد وفيه ابطال ما ذكره النقاش من أن عائشة لم تسأله شيئا بدليل قوله صلى الله عليه وسلم هن حولى كما ترى وقيام أبي بكر لعائشة بجأفى عنقها ولولا سؤالها ما أدبها ( المسئلة الثالثة ) قوله قل قال الجوينى هو محمول على الوجوب واحتج بهذا الحديث الذى سردناه آنفا ولا حاجة فيه أما أن قوله قل يحتمل الوجوب والاباحة فان كان الموجب لنزول الآية تخيير الله بين الدنيا والآخرة فاختر الآخرة فأمر أن يفعل ذلك بازواجه امكن معه في منزلته وليتخلقن باخلاق الشريفة وليصنّ خلواته الكريمة من أنه يدخل عليها غيره فهو محمول على الوجوب وان كان لسؤالهن الاتفاق فهو لفظ اباحة فكأنه قيل له ان ضاف صدرك بسؤالهن لك ما لا تطيق فان شئت فخيرهن وان شئت فاصبر معهن وهذا بين لا يفتر الى اطناب ( المسئلة الرابعة ) قوله لازواجهك اختلف العلماء في المراد بالازواج المذكورات فقال الحسن وقتادة كان تحته يومئذ تسع نسوة سوى الخيرية خمس من قريش عائشة وحفصة وأم حبيبة بنت أبي سفيان وأم سلمة بنت أبي أمية بن المغيرة وسودة بنت زمعة ابن قيس وكانت تحته صفية بنت حيي بن أخطب الخيرية وميمونة بنت الحارث الهلالية وزينب بنت جحش الاسدية وجويرية بنت الحارث المطلقية قال ابن شهاب وامرأة واحدة اختارت نفسها فذهبت وكانت بدوية قال ربيعة فكانت ألبنة واسمها عمرة بنت زيد الكلابية اختارت الفراق فذهبت فابتلاها الله بالجنون ويقال ان أباهما تركها ترضع غنمها فصار في طلب إحداهن فلم يعلم ما كان من أمرها إلى اليوم وقيل انها كندية وقيل لم يخبرها وانما استعاذت منه فردها وقال لقد استعذت بمعاذ هذا منتهى قولهم ونحن نبينه بياننا فما وهى ( المسئلة الخامسة ) فنقول كان للنبي صلى الله عليه وسلم أزواج كثيرة بينها في شرح الصحيحين والحاضر الآن أنه كان له سبع عشرة زوجة عقد على خمس وبنى باثنتى عشرة ومات عن تسع وذلك المذكور في كتاب النبي صلى الله عليه وسلم الخير منهن أربع \* الاولى سودة بنت زمعة تجتمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في لؤى \* الثانية عائشة بنت أبي بكر تجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في الاب الثامن \* الثالثة حفصة بنت عمر بن الخطاب تجتمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاب التاسع \* الرابعة أم سلمة بنت أبي أمية بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم تجتمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاب السابع وذكر جماعة من المفسرين أن المخبرات من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم تسع وذكر النقاش أن أم حبيبة وزينب ممن سأل النبي صلى الله عليه وسلم النفقة ونزل لأجلهن آية التخيير وهذا كله خطأ عظيم فان في الصحيح كما قدمنا أن عمر قال في الحديث

المتقدم فدخلت على عائشة قبل أن ينزل الحجاب وانما نزل الحجاب في ولية زينب وكذلك انما زوح أم حبيبة من النبي صلى الله عليه وسلم النجاشي باليمن وهو أصدق عنه فارسل بها اليه من اليمن وذلك سنة ست وأما السكلبية المذكورة فلم يبين بهار رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقال ان أباهاز وجها منه وقال له انهم لم تعرض قط فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما هذه قدر عند الله فطلقها ولم يبين بها و قول ابن شهاب انها كانت بدوية فاختارت نفسها لم يصح وقول ربيعة انها كانت ألبتة لم يثبت وانما بناءه من بناءه على أن مذهب ربيعة في التخيير بتاب ويأتي بياها ان شاء الله عز وجل ( المسئلة السادسة ) قوله تعالى ان كنتن تردن الحياة الدنيا وهو شرط جوابه فتعالين أمتعن وأسرحكن فعلق التخيير على شرط وهذا يدل على ان التخيير واطلاق المعلقين على شرط صحبان ينفدان وبمضيان خلا للجهال المبتهة الذين يزعمون ان الرجل اذا قال لزوجه ان دخلت الدار فأنت طالق انه لا يقع الطلاق ان دخلت الدار لان الطلاق الشرعي هو المنجز لا غير ( المسئلة السابعة ) قوله تعالى الحياة الدنيا وزينتها معناه ان كنتن تقصدن الحالة القربية منسكن فان للانسان حالتين حالة هو فيها تسمى الدنيا وحالة لا بد أن يصير اليها وهي الاخرى وتقصدون التمتع بما فيها والنزى بمحاسنها سرحكن لطلب ذلك كما قال تعالى من كان يريد حرث الآخرة زد له في جرنه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤثنه منها وما له في الآخرة من نصيب ولا بد للمرء من أن يكون على صفتين إما أن يلتفت الى هذه الحالة الغريبة ويجمع لها وينظر فيها ومنها وإما أن يلتفت الى حالته الاخرى فايها يقصد ولها يسعى ويطلب ولذلك اختار الله لرسوله الحالة الاخرى فقال له ولا تمدن عينيك الى ما متعناه أزواجهم زهرة الحياة الدنيا لفتهم فيه ورزق ربك خير وأبقى يعنى رزقه في الآخرة اذ المرء لا بد له أن يأتيه رزقه في الدنيا طلبه أو تركه فانه طالب له طلب الاجل وأما رزقه في الآخرة فلا يأتيه الا ويطلبه فخير الله أزواج نبيه في هذا لتكون لهن المنزلة العليا كما كانت لزوجهن وهذا معنى ما روى أحمد بن حنبل عن علي أنه قال لم يخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه الا بين الدنيا والآخرة ولذلك قال الحسن خيره بين الدنيا والآخرة وبين الجنة والنار ( المسئلة الثامنة ) اختلف العلماء فيمن لو اختارت منهن الدنيا مثل اهل كانت تبين بنفس الاختيار أم لا فمنهم من قال انها تبين لعنيين أحدهما ان اختيار الدنيا بسبب الافتراق فان الفراق اذا وقع لا يتعلق باختياره امضاؤه أصله بين اللعان وقد اختلف العلماء هل تقع الفارقة باللعان بنفس اليمين التي هي سبب الفراق أم لا بد من حكم الحاكم حسبما بيناه في مسائل الخلاف الثاني ان الرجل لو قال لزوجه اختارى نفسك ونوى الفراق واختارت وقع الطلاق والدنيا كناية عن ذلك وهذا أصح القولين ( المسئلة التاسعة ) قوله تعالى فتعالين أمتعن هو جواب الشرط وهو فعل جماعة النساء من قولك تعالى وهو دعاء الى الاقبال اليه تقول تعال بمعنى اقبل وضع لمن له جلالة ورفعة ثم صار في الاستعمال موضوعا لكل داع الى الاقبال وأما في هذه المواضع فهو على أصله فان الداعي هو رسول الله صلى الله عليه وسلم في أرفع رتبة ( المسئلة العاشرة ) قوله تعالى أمتعن وقد تقدم في سورة البقرة ( المسئلة الحادية عشر ) قوله تعالى أسرحكن دعاه أطلقكن وقد تقدم القول في السراح في سورة البقرة ( المسئلة الثانية عشر ) وهي مقصود الباب وتحقيقه في بيان الكتاب وذلك ان العلماء اختلفوا في كيفية تخيير النبي صلى الله عليه وسلم لأزواجه على قولين الاول كان النبي صلى الله عليه وسلم خيرا وأزواجه بادن الله في البقاء على الزوجية أو الطلاق فاخبرن البقاء معهن عائشة ومجاهد وعكرمة والشعبي وابن شهاب وربيعة ومنهم من قال انه كان التخيير بين الدنيا فيفارقهن وبين الآخرة فيمسكن ولم يخبرهن في الطلاق ذكره الحسن وقادة ومروان بن الحجاج على وقال ابن عبد الحكم معنى خبرهن قرأ عليهن الآية ولا يجوز أن يقول

ذلك بلفظ التخيير فان التخيير اذا قبل ثلاث والله أمره أن يطلق النساء لعدهتهن وقد قال سراج جليلا والثلث ليس مما يجمل وانما السراح الجميل واحدة ليس الثلاث التي بوجهين قبول التخيير قال القاضي رضى الله عنه أمعا نشة فلم يثبت ذلك عنها قط انما المروى عنها ان سمر وقاسا لها عن الرجل يحير زوجته فتخارها أ يكون طلاقا فان الصحابة اختلفوا فيه فقالت عائشة خير رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه فاخترته أ كان ذلك طلاقا خرج الائمة وروى فلم يكن شيئا فلما وجدوا لفظ خير في حديث عائشة وقولها لما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتخيير نسائه بدأى فقال انى ذا كرك أمرا ان الله تعالى قال يا أيها النبي قل لازواجك ان كنتمن الآبة وليس في هذا تخيير بطلاق كما زعموا وانما يرجع الاول الى أحد وجهين التخيير بين الدنيا فيوقع الطلاق وبين الآخرة فيكون الامساك ولهذا يرجع قولهم آبة التخيير وقولها خير رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه أو أمر بتخيير نسائه فانما يعود ذلك كله الى هذا التفسير من التخيير والذي يدل عليه انه قد سمى كما تقدم آبة التخيير عسى ربه ان يطلقكن أن يبدله أزواجا خيرا منكن وليس للتخيير فيها ذكر لفظي ولكن لما كان فيها معنى التخيير نسبها الى المعنى الثاني ان ابن عبد الحكم قد قال ان معنى خيرهن قرأ عليهن آية التخيير وقوله انه لا يجوز أن يخيرهن بلفظ التخيير صحيح والدليل عليه نص الآية فان التخيير فيها انما وقع بين الآخرة فيكون النكاح وبين الدنيا فيكون الفراق وهو ظاهر من نص الآية وليس يدل عليه ما قال من ان التخيير ثلاث والله أمره بان يطلق النساء لعدهتهن فان كون قبول الخيار ثلاثا انما هو مذهبه ولا يصح لاحد أن يستدل على حكم بمذهب بقوله يخالف فيه فان أبا حنيفة وأجد يقولان انها واحدة في تفصيل وقوله ان الله قال سراج جليلا والثلث مما لا يجمل خطأ بل هي مما يجمل ويحسن قال الله تعالى الطلاق مرتان فامساك بمعروف أو تسريح بإحسان فسمى الثلاث تسريحا بإحسان فان قيل انما توصف بالا حسان اذا فرقت فأما اذا وقعت جملة فلا فلا فرق بينهما فان الثلاث فرقة انقطاع كما ان التخيير عندك فرقة انقطاع وانما المعنى السراح الجميل والسراح الحسن فرقة من غير ضرر وكانت واحدة أو ثلاثا وليس في شيء مما ظنه هذا العالم (المسئلة الثالثة عشر) قال ابن القاسم وابن وهب قال مالك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعائشة بعثي الى أبيك فقالت يا رسول الله لم فقال ان الله أمرني أن أخيركن فقالت انى أختر الله ورسوله فسمى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فقالت له عائشة يا رسول الله انى اليك حاجة لا تخبرن من نسائك من تحب أن تفارقى فخيرهن رسول الله صلى الله عليه وسلم جميعا فكلهن اخترته قالت عائشة خيرنا فاخترناه فلم يكن طلاقا وفي الصحيح عن عائشة لما نزلت ان كنتمن رذن الله ورسوله الآية دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم بدأى فقال يا عائشة انى ذا كرك أمرا فلا عليك أن لا تعجلى حتى تستأمرى أبو بك قالت وقد علم والله ان أبوى لم يكونا يا أمرا انى بفراقه فقرا على يا أيها النى قل لازواجك ان كنتمن تردن الحياة الدنيا وزينتها فاعالين أمتعنكن وأسرحكن سراج جليلا وان كنتمن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فان الله أعد لجناب منكن أجرا عظيما فقالت أوفى هذا استأمر أبوى فانى أريد الله ورسوله والدار الآخرة هذه رواية معمر عن عروة عن الزهرى عن عائشة قال معمر وقال أيوب قالت عائشة يا رسول الله لا تخبرن أزواجك انى اخترتك قال ان الله لم يعثنى متعة انما يعثنى مبالغا وفي رواية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ على أزواجه الآية ويقول قد اخترتني عائشة فاخترته كلهن (المسئلة الرابعة عشر) روى أنس بن مالك قال لما خيهرن اخترته فقصره الله عليهن ونزلت لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن ويسمأنى بيان هذه الآية في موضعها ان شاء الله (المسئلة الخامسة عشر) قد بينا كيف وقع التخيير في هذه الآية ومسئلة التخيير بطريقه عراضه لا يستوفى الا بالاطاب بالتطويل مع استيفاء التفصيل وذلك

لا يمكن في هذه العجالة وبيانها في كتب الفقه فنشير منه الآن الى طرفين أحدهما اذا خيرا الرجل امرأته فاخترته  
الثاني اذا اختارت نفسها أما الطرف الاول اذا اختارت زوجها وقد اختلف العلماء فيه فذهب ابن عمر وابن  
مسعود وعائشة وابن عباس واحدى روايتي زيد وعلى الى أنه لا يقع شيء وذهب الى أنها طلقة رجمية على وزيد  
في الرواية الاخرى والحسن وربيعة وتعلقوا بأن قوله اختارى كناية في ايقاع الطلاق فاذا أضافها وقعت  
طلقة كقوله أنت بائن ودليلنا قول عائشة خيرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخترناه أفكان ذلك طلاقا فان  
فسل قد قلتم ان تخيير عائشة لم يكن بين الزوجية والفراق وانما كان بين البقاء فميسك وبين الفراق فيستأنف  
ايقاعه وادا كان هذا هكذا عندكم فلا حجة فيه علينا منكم قلنا كذلك قلنا وكذلك كان وقولكم لاحجة فيه  
ليس كذلك بل حجة ظاهرة لانكم قد قلتم انها كناية فكان من حقكم أن تقولوا انه يقع الطلاق بهذا أيضا  
فاذا قلتم في هذه الصورة انه لا يقع كانت الاخرى مثلها لانهما كنيان فلزم الطلاق باحدهما الزم بالاخرى لانه  
لا فرق بينهما وهذا احتجبت عائشة رضى الله عنها السعة عليها وعظيم فقها وقولهم انها ايقاع باطل وانما هو تخيير  
بينه وبين فراقه وهما ضدان وليس اختيار أحدهما اختيار الثاني بحال وأما الطرف الثاني وهو اذا اختارت  
الفراق ففيها ثلاثة أقوال الاول انها ثلاث من غيرنية ولا ينونة فان كان قبل الدخول فله مانوى هذا  
مذهب مالك وبه قال الليث والحسن البصرى وزيد بن ثابت الثاني روى عن علي أنها واحدة بائنة من غيرنية  
ولا مبتوتة وهو مذهب أبي حنيفة الثالث قال الشافعي لا يقع الطلاق الا اذا نواه جميعا ولا يقع منه الا ما تفقا  
عليه جميعا فان اختلفا وقع الأقل وبطل الأكثر ودليلنا أن المقتضى لقوله اختارى أن لا يكون له عليها سبيل  
ولا يملك منها شيئا اذ قد جعل اليها أن تخرج ما يملكه منها عنه أو تقيم معه فاذا أخرجت البعض لم يعمل بمقتضى  
اللفظ وكان بمنزلة من خير بين شيئين فاخترت غيرهما واحتج أبو حنيفة بأن الزوج علق الطلاق بخبر من جهتها  
وذلك لا يفتقر الى نيتها كما لو قال ان دخلت الدار فأنت طالق فانه اذا وقع الطلاق لم يقع الا واحدة بخيار  
المعتقة \* الجواب أنا نقول أما اعتبار نيتها فلا بد منه لانها موقعة للطلاق بمنزلة الوكيل ولا يصح أن يقال انه يتعلق  
بفعلها ألا ترى أنها لو اختارت زوجها لم يكن شيء فثبت أنه توكيل ونياية وأما خيار المعتقة فلا نساهم بل هو ثلاث  
واحتج الشافعي بأنه لم يقترن به لفظ الثلاث ولا نيتها \* الجواب أنا نقول قد اقررت به لفظها كما بيناه (المسئلة  
السادسة عشر) قوله وان كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة اعلموا علمكم الله علمه وأفاض عليكم  
حكمه أن الموجودات على قسمين قديم ومحدث وخالق ومخلوق والمخلوق والمحدث على قسمين حيوان وجماد  
والحيوان على قسمين مكلف وغير مكلف والمسكف حالتان حاله هو فيها وحالة هو منقول اليها كما قدمناه والحالة  
المنتقلة اليها هي الحبيبية الى الله الممدوحة منه والحالة التي هو فيها هي المبغضة الى الله المدمومة عنده فان ركن  
اليها وعمل بمقتضاها من الشهوات واللذات وأهمل الحالة التي ينتقل اليها وهي المحموده هلك وان كان مقصده في  
هذه الحالة القريبة تلك الآخرة وكان لها يعمل وياها يطلب واعتقد نفسه بمنزلة المسافر الى مقصد فهو في طريقه  
يعبر وعلى مساقفه يرتحل وقلب الأول معمور بذكر الدنيا معمور بحبها وقلب الثاني معمور بذكر الله  
معمور بحبه وجوارحه مستعملة بطاعته فقبل لازواج النبي صلى الله عليه وسلم ان كنتن تردن الله ورسوله  
وتقصدن الدار الآخرة وثوابه فيها فقد أعد الله ثوابا بكن وثواب أمثالكن في أصل القصد لا في مقداره وكيفيته  
وهذا يدل على أن العبد يعمل محبة في الله ورسوله لذاتهما وفي الدار الآخرة لما فيها من منفعة الثواب وقال قوم  
لا يتصور أن يحب الله لذاته ولا رسوله لذاته وانما المحبوب الثواب منهما العائد عليه وقد بينا ذلك في كتب  
الأصول وحققنا أن العبد انما يحب نفسه وأن الله ورسوله لغنيان عن العالمين في ذلك العرض المسطور فيها

(المسئلة السابعة عشر) قوله للحسنات منسكن الاحسان في الفعل يكون بوجهين أحدهما الايمان به على  
أ دل الوجوه والثاني التماذى عليه من غير رجوع فكأنه قال قل لمن من جاء بهذا الفعل المطلوب منسكن كما  
أمر به وتماذى عليه الى حالة الاخترام بالنية فعندنا له أفضل الجلالة والاكرام وذلك بين في قوله ومن يقنت منسكن  
لله ورسوله الى آخر المعنى فهذا هو المطلوب وهو الاحسان (المسئلة الثامنة عشر) قوله أجزا عظيما المعنى  
أعطاها الله بذلك ثوابا متكاملا الكيفية والكمية في الدنيا والآخرة وذلك بين في قوله نؤنها أجرها مرتين  
وزيادة رزق كريم مع ذلك أما ثوابها في الآخرة فكونهن مع النبي صلى الله عليه وسلم في درجته في الجنة  
ولا غاية بعدها ولا منزلة فوقها وما في ذلك من زيادة النعيم والثواب على غيرهن فإن الثواب والنعيم على قدر  
المنزلة وأما في الدنيا فثلاثة أوجه أحدها أنه جعلهن أمهات المؤمنين تعظيما بحقهن وتأكيدا لحرمتهن وتشريفا  
لمنزلهن الثاني أنه حظر عليهن طلاقهن ومنعه من الاستبدال بهن فقال لا تحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل  
بهن من أزواح ولو أعجبك حسنهن والحكمة أنهن لما لم يخترن عليه غيره أمر بهن كفاتهن في التمسك بنكاحهن  
فأما منع الاستبدال بهن فاختلف العلماء هل بقي ذلك مستداما أم رفعه الله عنه على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى  
وهذا يدل على أن الله يشيب العبد في الدنيا بوجوه من رحمته وخبراته ولا ينقص ذلك من ثوابه في الآخرة وقد  
يشبه في الدنيا وينقصه بذلك في الآخرة على ما تقدم بيانه في موضعه الثالث أن من قد فطن حدادين كما قال  
مسروق والصحيح أنه حدوا حد واحد كما تقدم بيانه في سورة النور من أن عموم قوله والذين يرمون المحصنات ثم لم  
يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة يتناول كل محصنة ولا يقتضى شرفهن زيادة في الحد لمن لأن شرف  
المنزلة لا يؤثر في الحدود بزيادة ولا نقصا يؤثر في الحد بنقص والله أعلم \* الآية السادسة قوله تعالى يا نساء  
النبي من يأت متسكن بفاحشة مبينة في ثلاث مسائل (المسئلة الاولى) قد تقدم القول في الفاحشة وتبينها  
بما يغني عن عاداتها وانها تنطبق على الزنا وعلى سائر المعاصي (المسئلة الثانية) أخبر الله تعالى أن من جاء من  
نساء النبي صلى الله عليه وسلم بفاحشة يضاعف لها العذاب ضعفين لشرف منزلتهن وفضل درجتهن وتقدمهن  
على سائر النساء أجمع وكذلك ثبت في الشريعة أنه كلما تضاعفت الحرمان فهتكت تضاعفت العقوبات ولذلك  
ضوعف حد الحر على حد العبد والنيب على البكر لزيادة الفضل والشرف فيهما على قرينهما وذلك مشروح  
في سورة براءة (المسئلة الثالثة) قد قال مسروق إن نساء النبي صلى الله عليه وسلم يحددن حدين  
ويامسرون وقد كنت في غنى عن هذا فإن نساء النبي لا يأتين أبدا بفاحشة توجب حدا ولذلك قال ابن عباس  
ما بغت امرأة نبي قط وإنما خانتا في الايمان والطاعة ولو أمسك الناس عمالا ينبغي بل عمالا يعني لكثير الصواب  
وطهر الحق \* الآية السابعة قوله تعالى \* ومن يقنت منسكن لله ورسوله وتعمل صالحا نؤنها أجرها  
مرتين \* بين الله تعالى أنه كما يضاعف بهتك الحرمان العذاب كذلك يضاعف بصيانتها الثواب \* الآية الثامنة  
قوله تعالى \* يا نساء النبي لستن كأحد من النساء انقيتني الآية \* فيها مسائل (المسئلة الاولى) قوله لستن  
كأحد من النساء يعني في الفضل والشرف فانهن وإن كن من الأدميات فليسن كأحداهن كما أن النبي صلى الله  
عليه وسلم وإن كان من البشر جيلة فليس منهم فضيلة ومنزلة وشرف المنزل لا يحتمل العثرات فان من يقتدى به  
وترفع منزلته على المنازل جدير بأن يرتفع فعله على الأفعال ويربو حاله على الأحوال (المسئلة الثانية) قوله  
تعالى ولا تخضعن بالقول أمرهن الله تعالى أن يكون قولهن جزلا وكلاما فصلا ولا يكون على وجه يحدث في  
القلب علاقه بما يظهر عليه من اللين المطمع للسامع وأخذ عليهن أن يكون قولهن معروفا وهي (المسئلة الثالثة)  
قيل المعروف هو الشرفان المرأة أمورة بخفض الكلام وقيل المراد بالمعروف وما يسود الى الشرع بما



أمرن فيه بالتبليغ أو بالحاجة التي لا بد للبشر منها ( المسئلة الرابعة ) قوله وقرن في بيوتكن يعني اسكنن فيها ولا تتحركن ولا تبرحن منها حتى انه روى ولم يصح أن النبي صلى الله عليه وسلم لما انصرف من حجة الوداع قال : زواجه هذه ثم ظهور الحصر اشارة الى ما يلزم المرأة من لزوم بيتها والانكفاف عن الخروج منه لا الضرورة ولقد دخلت نيفاً على الف قرية من بركة فآيت أصون عيالاً ولا أعف نساء من نساءنا بلس اتى روى فيها الخليل عليه السلام بالنار فآيت فيها أشهر اغار آيت امرأة في طريق نهارا الا يوم الجمعة فانهن يخرجن اليها حتى يمتلي المسجد منهن فاذا قضيت الصلاة وانقلبن الى منازلهن لم تقع عيني على واحدة منهن الى الجمعة الأخرى وسائر القرى ترى نساؤها متبرجات بزينة وعطلة متفرقات في كل قن وعطلة وقد آيت بالمسجد الاقصى عفائف ما خرجن من معتكفن حتى استشهدن فيه ( المسئلة الخامسة ) تعلق الراضة لغنم الله بهذه الآية على أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها اذ قالوا انها خالفت أمر الله وأمر رسوله صلى الله عليه وسلم وخرجت تعود الجيوش وتبشر الحروب وتتفهم مارق الحرب والضرب فيما لم يفرض عليها ولا يجوز لها ولقد حصر عثمان فلم رأت ذلك أمرت برواحلها فقربت لتخرج الى مكة فقال لها امر وان بن الحكم يألم المؤمنين أقيمى هاهنا وردى هؤلاء الرعا عن عثمان فان الاصلاح بين الناس خير من حجبك وقال علاماً ونارحة الله عليهم ان عائشة كانت نذرت الحج قبل الفتنة فلم تر الخلف عن نذرها ولو خرجت عن تلك الثائرة لكان ذلك صواباً لها وأما خروجهما الى حرب الجبل فاخرجت لحرب ولكن تعلق الناس بها وشكوا ما صاروا اليه من عظيم الفتنة ونهارح الناس ورجوا بركنها في الاصلاح وطمعوا في الاستحياء منها اذ اذقت الى الخلق وطنت هي ذلك فخرجت مقتدية بالله في قوله لا خير في كثير من نجواهم الا من أمر بصدقة أو معروف أو اصلاح بين الناس وبقوله وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصلحوا بينهما والامر بالاصلاح مخاطب به جميع الناس من ذكر أو أنثى حر أم عبد فلم ير الله بسابق قضائه ونافذ حكمه أن يقع اصلاح ولكن جرت مطاعنان وجراحات حتى كاد يفتنى الفريقان فعمد بعضهم الى الجبل فعزبه فلهما سقط الجبل جنبه أدرك محمد بن أبي بكر عائشة فاحملها الى البصرة وخرجت في ثلاثين امرأة قرنه على بها حتى أوصلوها الى المدينة بركة بركة مجتهدة مصيبة ثابتة فيما تأولت أجورة فيما تأولت وفعلت اذ كل مجتهد في الاحكام مصيب وقد بينا في كتب الاصول تصوير الصحابة في الحروب وحمل أفعالهم على أجل تأويل ( المسئلة السادسة ) قوله ولا تبرجن تبرح الجاهلية الأولى وقد تقدم معنى التبرح وقوله الجاهلية الأولى روى أن عمر سأل ابن عباس فقال أفرأيت قول الله تعالى ولا تبرجن تبرح الجاهلية الأولى لازواح النبي صلى الله عليه وسلم هل كانت جاهلية غير واحدة فقال له ابن عباس يا أمير المؤمنين هل سمعت بأولى الالهة آخرة قال فائتينا بما يصدق ذلك في كتاب الله تعالى فقال ابن عباس ان الله تعالى يقول وجاهدوا في الله حق جهاد واجهدوا كما جاهدتم أول مرة فقال عمر فن أمر بأن يجاهدوا قال مخزوم وعبد الله بن عمر وعمر بن الخطاب وأبناهما بن عباس أيضاً أنها تكون جاهلية أخرى وقد روى ان الجاهلية الأولى ما بين عيسى بن مريم ومحمد صلى الله عليه وسلم قال القاضي الذي عندها جاهلية واحدة وهي قبل الاسلام واما وصفت الأولى لها مصفها الى ليس لها نعت غيرها وهذا كقولنا قل رب احكم بالحق وهذه حقيقة لانه ليس يحكم بالحق ( المسئلة السابعة ) قوله انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا فيه أربعة أقوال الأول الاثم الثاني الشرك الثالث الشيطان الرابع الافعال الخبيثة والاخلال بالذمة بالافعال الخبيثة كالفرحاش ما ظهر منها وما بطن والاخلال بالذمة كالشح والبخل والحسد وقطع الرحم ( المسئلة الثامنة ) قوله أهل البيت روى بن عمر بن الخطاب أنه قال لما رآه هذه الآية على النبي صلى الله

عليه وسلم انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا في بيت أم سلمة دعا النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة وحسنا وحسينا وجعل عليا خلف ظهره وجلهم بكساء ثم قال اللهم ان هؤلاء أهل بيتي فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا قالت أم سلمة وأنا معهم يا نبي الله قال أنت على مكانك وأنت على خير وروى أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يمر بباب فاطمة ستة أشهر اذا خرج الى صلاة الفجر يقول الصلاة يا أهل البيت انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا خرج هذين الحديثين الترمذي وغيره \* الآية التاسعة قوله تعالى ﴿وَأَذْكُرْ مَا يَنْتَلِي فِي بَيْوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ﴾ فيها أربع مسائل (المسئلة الأولى) آيات الله القرآن (المسئلة الثانية) آيات الله الحكمة وقد بينا الحكمة فيما تقدم وآيات الله حكمته وسنذكره في الحلال والحرام حكمته والشرع كله حكمه (المسئلة الثالثة) أمر الله أزواجه رسول الله بأن يخبرن بما أنزل الله من القرآن في بيوتهن وما يرين من أفعال النبي صلى الله عليه وسلم وأقواله فيهن حتى يبلغ ذلك الى الناس فيعملوا بما فيه ويقتدوا به وهذا يدل على جواز قبول خبر الواحد من الرجال والنساء في الدين (المسئلة الرابعة) في هذا مسئلة بدعية وهي أن الله تعالى أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بتبليغ ما أنزل عليه من القرآن وتعليم معامه من الدين فكان اذا قرأه على واحد أو ما اتفق سقط عنه الفرض وعلى من سمعه أن يبلغه الى غيره وليس يلزمه أن يذكره لجميع الصحابة ولا كان عليه اذا علم ذلك أزواجه أن يخرج الى الناس فيقول لهم نزل كذا ولا كان كذا وقد بينا ذلك في كتب الاصول وشرح الحديث ولو كان الرسول لا يعتد بما يعلمه من ذلك أزواجه ما أمرن بالاعلام بذلك ولا فرض عليهن تبليغه ولذلك قلنا بجواز قبول خبر بسرة في ايجاب الوضوء من مس الذكر لانهارون ما سمعت وبلغت ما وعت ولا يلزم أن يبلغ ذلك الرجال كما قال أبو حنيفة حسبما بيناه في مسائل الخلاف وحققناه في أصول الفقه على انه قد نقل عن سعد بن أبي وقاص وابن عمر وهذا كان ههنا \* الآية العاشرة قوله تعالى ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ تَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ﴾ فيها مسئلتان (المسئلة الاولى) في سبب نزولها فيه قولان أحدهما انها نزلت في شأن أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط وكانت أول امرأة هاجرت من النساء وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم قال قد قبلت فزوجها من زيد بن حارثة فسخطته قاله ابن زيد الثاني انها نزلت في شأن زينب بنت جحش خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيد بن حارثة فامتنعت وامتنع أخوها عبد الله لنسبها في قريش وانها كانت بنت عمه النبي صلى الله عليه وسلم أمها أمية بنت عبد المطلب وان زيدا كان عبدا بالأمس الى ونزلت هذه الآية فقال له أخوها مري بنما شئت فزوجها من زيد والذي روى البخاري وغيره عن أنس ان هذه الآية نزلت في شأن زينب بنت جحش مطلقا من غير تفسير زاد بعضهم انه ساق اليها عشرة دنائير وستين درهما وملحفة ودرعا وخسين مدام طعام وعشرة أمداد من تمر (المسئلة الثانية) في هذا نص على انه لا تعتبر الكفاءة في الاحساب وانما تعتبر في الاديان خلافا لما لك والشافعي والمغيرة وسحنون وسبأ في ذلك في سورة التحريم وذلك أن المولى تزوجت في قريش وتزوج زيد بن زينة وتزوج المقداد بن الاسود ضابغة بنت الزبير وزوج أبو حنيفة سالما من همد بنت الوليد بن عتبة بن ربيعة وهو مولى لأميرة من الانصار وفي الصحيح وغيره عن أبي هريرة واللفظ للبخاري قال النبي صلى الله عليه وسلم تنكح المرأة لأربع لمالها ولدينها ولحسبها وجمالها فعليك بذات الدين تربت يداك وفيه قال سهل مري رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما تقولون في هذا فقالوا هذ احري ان خطب أن ينكح وان شفع أن يشفع وان قال أن يسمع قال ثم سكت ثم رجلا من فقراء المسلمين فقال ما تقولون في هذا قالوا احري ان خطب أن لا ينكح وان قال لا يسمع وان شفع

لا يشفع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا خير من ملء الأرض مثل هذا \* الآية الحادية عشر قوله تعالى ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدًا﴾ (المسئلة الاولى) في سبب نزولها روى المفسرون أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل منزل زيد بن حارثة فأبصرها قائمة فأعجبته فقال سبحان مقلب القلوب فلما سمعت زينب ذلك جلست وجاء زيد الى منزله فذكرت ذلك له زينب فعلم انها وقعت في نفسه فأتى زيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ائذن لي في طلاقها فان بها غيره واذا به بلسانها فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم امسك أهلك وفي قلبه غير ذلك فطلقها زيد فلما انقضت عدتها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيد اذ كرني لها فانطلق زيد الى زينب فقال لها أبشري أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم بك بذكرك فقالت ما أنا بصانعة شيئا حتى أستأمر ربي وقامت الى مصلاها فزلت الآية (المسئلة الثانية) قوله أنعم الله عليه أي بالاسلام وأنعمت عليه أي بالعق هو زيد بن حارثة المتقدم ذكره وقيل أنعم الله عليه بان ساقه اليك وأنعمت عليه بان تنبئته وكلما كان من الله اليه أو من محمد اليه فهو نعمة عليه (المسئلة الثالثة) قوله وتحفي في نفسك ما الله مبديه يعني من نكاحك لها فقد كان الله أعلم بها بانها تكون من أزواجه وقيل تحفي في نفسك ما الله مبديه من ميلك لها وحبك لها (المسئلة الرابعة) قوله وتحشى الناس فيه أربعة أقوال الاول تسخى منهم والله أحق أن تخشاه وتسخى منه والخشية بمعنى الاستعياء كثيرة في اللغة الثاني تخشى الناس أن يعاتبوك وعتاب الله أحق أن تخشاه الثالث وتخشى الناس أن يتكلموا فيك وقيل أن يفهموا من أجلك وينسبوك الى ما لا ينبغي والله أحق أن تخشاه فانه مالك القلوب ويده النواصي والألسنة (المسئلة الخامسة) في تنقيح الاقوال وتصحيح الحال قد بينا في السالف من كتابنا هذا وفي غير موضع عصمة الانبياء صلوات الله عليهم من الذنوب وحققنا القول فيما نسب اليهم من ذلك وعهدنا اليكم عهدا لن تجدوا له ردنا ان أحدا لا ينبغي أن يذكر نبيا الا بما ذكره الله لا يزيد عليه فان أخبارهم مروية وأحاديثهم منقولة زيادات تولاهما أحدر جلين إما غيبي عن مقدارهم وإما بدعي لا رأى له في برهم ووقارهم فيدس تحت المقال المطلق الدواهي ولا يراعي الأدلة ولا النواهي وكذلك قال الله تعالى نحن نقص عليك أحسن القصص أي أصدقها على أحد التأويلات وهي كثيرة بينها في أمالي أنوار الفجر فهذا محمد صلى الله عليه وسلم ما عصى قط ربه لا في حال الجاهلية ولا بعدها تكرمه من الله وتفضلا وجلالا أجله به المجل الجليل الرفيع ليصلح أن يقدم معه على كرمه للفصل بين الخلق في القضاء يوم الحق وما زالت الاسباب الكريمة والوسائل السلمية تعبط به من جميع جوانبه والطرائف النخبة تشغل على جلة ضرايبه والقرناء الافراد يحيمون له والاصحاب الامجاد ينتقون له من كل طاهر الجيب سالم عن العيب يرى من الريب يأخذونه عن العزلة وينقلونه عن الوحدة فلا ينتقل الا من كرامة الى كرامة ولا ينزل الا منازل السلامة حتى فجئ بالخي نقابا أكرم الخلق سليفة وأصحابا وكانت عصمته من الله فضالا لاستحقاقا اذ لا يستحق عليه شيأ رجة لا مصلحة كما تقول القدرية للخلق بل مجرد كرامة له ورجة به وتفضل عليه واصطفاه له فلم يقع قط لافي ذنب صغير حاشا لله ولا كبير ولا وقع في أمر يتعلق به لاجله نقص ولا تعيير وقدمه نادا في كتب الاصول وهذه الروايات كلها ساقطة الاسانيد انما الصحيح منها روى عن عائشة انها قالت لو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كاتما من الوحي شيأ لكم هذه الآية واذ تقول للذي أنعم الله عليه يعني بالاسلام وأنعمت عليه يعني بالعق فأعظمته أمسك عليك زوجك واتق الله وتحفي في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه الى قوله وكان أمر الله مفعولا وان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما تزوجها قالوا تزوج حليلة ابيه فأمر الله تعالى ما كان محمد أبأ أحد من رجالكم ولو كن رسول الله وخاتم النبيين وكان رسول الله صلى

الله عليه وسلم تبناه وهو صغير فلبث حتى صار رجلاً يقال له زيد بن محمد فأُنزل الله تعالى ادعوهم لأبائهم هو  
أقسط عند الله فان لم تعملوا آباءهم فاخوانكم في الدين ومواليكم فلان مولى فلان وفلان أخو فلان هو أقسط  
عند الله يعني أنه أعدل عند الله قال القاضي وما وراء هذه الرواية غير معتبر فأما قولهم ان النبي صلى الله عليه وسلم  
رأها فوقت في قلبه فباطل فانه كان معها في كل وقت وموضع ولم يكن حينئذ حجاب فكيف تتشأ معه وينشأ  
معها ويلحظها في كل ساعة ولا يقع في قلبه الا اذا كان لها زوج وقد رهبته نفسها وكرهت غيره فلم تخطر بباليه  
فكيف يجده له هوى لم يكن حاشا لذلك القلب المطهر من هذه العلاقة الفاسدة وقد قال الله ولا تمدن  
عينيك الى ما متعنا به أزواجهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه والنساء أفتن الزهراء وأنشر الرياحين  
فيخالف هذا في المطلقات فكيف في المنكوحات المحبوسات وانما كان الحديث انها لما استقرت عند زيد  
جاءه جبريل ان زينب زوجك ولم يكن يسرع أن جاءه زيد يتبرأ منها فقال له اتق الله وأمسك عليك زوجك فأبى  
زيد الا الفراق وطلقها وانقضت عدتها وخطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم على يدى مولاه زوجها وأنزل الله  
القرآن المذكور فيه خبرها هذه الآيات التي تلونها وفسرناها فقال واذا كرى بالحمد اذ تقول للذي أنعم الله عليه  
وأنعمت عليه أمسك عليك زوجك واتق الله في فراقها وتخفى في نفسك ما الله مبديه يعني من نكاحك لها  
وهو الذي أبداه لاسواه وقد علم النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى اذ أوحى اليه انها زوجته لا بد من وجود  
هذا الخبر وظهوره لان الذي يخبر الله عنه انه كائن لا بد أن يكون لوجوب صدقه في خبره وهذا يدل على  
برائه من كل ما ذكره متصور من المفسرين مقصور على علوم الدين فان قيل فلا شيء معنى قال له النبي صلى  
الله عليه وسلم أمسك عليك زوجك وقد أخبره الله أنها زوجته لازوج زيد قلنا هذا لا يلزم ولكن لطيب  
نفوسكم نفس ما خطر من الاشكال فيه انه أراد أن يخبر من علم بعلمه الله به من رغبته فيها أو رغبته عنها  
فأبى له زيد من النفرة عنها والكرهية فيها ما لم يكن عامه منه في أمرها فان قيل فكيف يأمره بالتمسك بها  
وقد علم ان الفراق لا بد منه وهذا تناقض قلنا بل هو صحيح للقاصد الصريحة لا قامة الحاجة ومعرفة العاقبة ألا ترى  
ان الله يأمر العبد بالآمان وقد علم أنه لا يؤمن فليس في مخالفة متعلق الأمر لمتعلق العلم ما يمنع من الأمر به عقلاً  
وحكاً وهذا من نفيس العلم فتيقنوه وتقبلوه \* الآية الثانية عشر قوله تعالى فاما قضى زيد منها وطراً  
زوجنا كما في أربع مسائل (المسئلة الأولى) الوطأ الاربع وهو الحاجة وذلك عبارة عن قضاء الشهوة  
ومنه الحديث أيكم يملك اربعة كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يملك اربعة على أحد الضبطيين يعني شهوته  
(المسئلة الثانية) قوله زوجنا كما فقد ذكر عقده عليها بلفظ التزويج وهذا اللفظ يدل عند جماعة على انه  
القول المخصوص به الذي لا يجوز غيره فيه وعندنا يدل على ذلك انه لا فضل فيه وقد بينا ذلك في سورة القصص  
(المسئلة الثالثة) روى يحيى بن سلام وغيره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا ريذا فقال انت زينب  
فاذكري لها كما تقدم وقال يحيى فاخبرها أن الله قدزوجها فاستفتح زيد الباب فقالت من قال زيد قالت  
ما حاجتك قال أرسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت من حبا رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فتفتحت له فدخل عليها وهي تبكي فقال زيد لا أبكي الله لك عينا قد كنت نعمت المرأة تبرين قسمي  
وتطيعين أمري وتبغين مسرتي وقد أبدلك الله خيرا مني قالت من قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرت  
ساجدة وفي رواية كما تقدم قالت حتى أوامر ربي وقامت الى مصلاها ونزل القرآن فدخل عليها النبي صلى  
الله عليه وسلم بغير اذن فكانت تتفخر على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فتقول أما أنتن فزوجكن أبؤكن  
وأما أنا فزوجني الله من فوق سبع سموات وفي رواية أن زيدا لما جاءه برسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم

وجدها نضر عيناها استطعت أن أنظر اليها من عظمها في صدرى فوليت لها ظهري ونصحت على  
 عقبي وقلت يا زينب أبشري أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكرك الحديث وقال الشعبي قالت زينب  
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم انى أدل عليك بثلاث مامن أزواجك امرأة تدل بهن عليك جدى وجدك واحد  
 وانى أنصحتك الله من السموات وان السفير جبريل (المسئلة الرابعة) قوله تعالى لكيلا يكون على  
 المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم اذا قضوا منهن وطرا يعني دخلوا بهن وانما الحرج في أزواج الانبياء من  
 الاصلاب أو ما يكون في حكم الانباء من الاصلاب البضعية البضعية وهو في الرضاع كما تقدم تحرير \* الآية  
 الثالثة عشر قوله تعالى يا أيها النبی انا أرسلنا شاهدا ومبشرا ونذيرا \* ان الله سبحانه وتعالى  
 خطط النبي صلى الله عليه وسلم بخطه وعدد له أسماءه والشئ اذا عظم قدره عظمت أسماؤه قال بعض  
 الصوفية لله تعالى ألف اسم وللنبي ألف اسم فأما أسماء الله فهذا العدد حقير فها قد لو كان البحر مداد الكلمات  
 ربى لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربى ولو جئنا بمثله مددا وأما أسماء النبي صلى الله عليه وسلم فلم أحصها  
 الا من جهة الورود الظاهر لصيغة الاسماء البينة فوعيت منها جملة الحاضر الآن منها سبعة وستون اسما أولها  
 الرسول المرسل النبي الأئى الشهيد المصدق النور المسلم البشير المبشر النذير المنذر  
 المبين العبد الداعي السراح المنير الامام الذكر المذكر الهادى المهاجر العامل المبارك  
 الرحمة الأمر السامى الطيب الكريم المحلل المحرم الواضع الرافع المخبر خاتم النبيين نائى  
 اثنين منصور أدن خير مصطفى أمين مأمون قاسم نقيب مزمل مدثر العلى الحكيم المؤمن  
 الرؤف الرحيم صاحب الشفيع المشفع المتوكل محمد أجد الماحى الخاشع المقفى العاقب  
 نبي التوبة نبي الرحمة نبي الملحمة عبد الله نبي الحرمين فيما ذكر أهل ما وراء النهر وله وراء هذه فيما  
 يليق به من الاسماء ما لا يحصى الا صماء \* فأما الرسول فهو الذى تتابع خبره عن الله وهو المرسل بفتح السين  
 ولا يقتضى التتابع \* وهو المرسل بكسر السين لانه لا يعى بالتبليغ مشافهة فلم يك بد من الرسل ينوبون عنه  
 ويتلقون منه كما بلغ عن ربه قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يحياه تسعون ويسمع منكم ويسمع من يسمع  
 منكم \* وأما النبي صلى الله عليه وسلم فهو مهور من النبأ وهو الخبر وغير مهور من النبوة وهو المرتفع من  
 الارض فهو صلى الله عليه وسلم مخبر عن الله سبحانه وتعالى رفيع القدر عنده فاجتمع له الوصفان وتم له  
 الشرفان \* وأما الأئى ففيه أقوال أحبابه الذى لا يقرأ ولا يكتب كما خرج من بطن أمه لقوله تعالى والله  
 أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا ثم علمهم ما شاء \* وأما الشهيد فهو لشهادته على الخلق في الدنيا  
 والآخرة قال الله تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا  
 وقد يكون بمعنى انه تشهد له المعجزة بالصدق والخلق بظهور الحق \* وأما المصدق فهو بما صدق بجميع الانبياء  
 قبله قال الله تعالى ومصدقا لما بين يدي من التوراة \* وأما المور فأنما هو نور بما كان فيه الخلق من ظلمات  
 الكفر والجهل فنور الله الالفدة بالايان والعلم \* وأما المسلم فهو خيرهم وأولهم كما قال وأنا أول المسلمين  
 وتقدم في ذلك بشرف انقياده بكل وجه وبكل حال الى الله وبسلامة عن الجهل والمعاصي \* وأما البشير فانه  
 أخبر الخلق بشوائبهم ان أطاعوا وبعاقبهم ان عصوا قال الله تعالى يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وقال  
 تعالى فبشرهم بعذاب أليم وكذلك البشير \* وأما النذير \* والنذير فهو المخبر عما يخاف ويحذر ويكف عما يؤول  
 اليه ويعمل بما يدفع فيه \* وأما المبين فقبأ بان عن ربه من الوحى والدين وأظهر من الآيات والمعجزات  
 \* وأما الأمين فبأنه حفظ ما أوحى اليه وما وظيف اليه ومن أجابه الى أداء ما دعاه \* وأما العبد فانه ذل لله خلقا

وعبادة فرفعه الله عز وافر على جميع الخلق فقال أنا سيد ولد آدم ولا فخر \* وأما الداعي فبدعائه الخلق من الضلال الى الحق \* وأما السراح فمعنى النور اذا بصر به الخلق الرشد \* وأما المنير فيومفعول من النور \* وأما الامام فلاقتداء الخلق به ورجوعهم الى قوله وفعله \* وأما الدكر فانه شريف في نفسه مشرف غيره مخبر عن ربه واجتمعت له وجوه الدكر الثلاثة \* وأما الدكر فهو الذي يخلق الله على يديه الدكر وهو العلم الثاني في الحقيقة وينطلق على الأول أيضا ولقد اعترف الخلق لله سبحانه بأه الرب ثم ذهلوا فذكرهم الله بأنبيائه وختم الدكر بأفضل أصفياه وقال فذكر انما أنت مذكر لست عليهم بمسيطر ثم مكنه من السيطرة وأتمه السلطنة ومكن له دينه في الأرض \* وأما الهادي فله بين الله تعالى على لسانه الجدين \* وأما المهاجر فهذه الصفة حقيقة لانه هجر ما نهى الله عنه وهجر أهله ووطنه وهجر الخلق أنساب الله وطاعة فخلا عنهم واعتزلهم واعتزل منهم \* وأما العامل فلانه قام بطاعة ربه ووافق فعله واعتقاده \* وأما المبارك فبما جعل الله في حاله من نعماء الثواب وفي حال أصحابه من فضائل الاعمال وفي أمته من زيادة العدد على جميع الأمم \* وأما الرحمة فقد قال الله تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين فرحمهم به في الدنيا من العذاب وفي الآخرة بتعجيل الحساب وتضعيف الثواب قال الله تعالى وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون \* وأما الأمر والنهي فذلك الوصف في الحقيقة لله تعالى ولكنه لما كان الواسطة أضيف اليه إذ هو الذي يشاهد أمر أهليه ويعلم بالدليل أن ذلك واسطة ونقل عن الذي له ذلك الوصف حقيقة \* وأما الطيب فلا طيب منه لانه سلم عن خبث القلب حين رمت منه العلقة السوداء وسلم عن خبث القول فهو الصادق المصدق وسلم عن خبث الفعل فهو كله طاعة \* وأما السكريم فقد بينا معنى السكرم وهو له على التمام والكمال \* وأما المحلل والمحرم فذلك بمعنى مبين الحلال والحرام وذلك بالحقيقة هو الله تعالى كما تقدم والنبي متولى ذلك بالواسطة والرسالة \* وأما الواضع فهو الذي وضع الأشياء مواضعها ببيانها ورفع قومها ووضع آخرين ولذلك قال الشاعر يوم حنين حين فضل عليه بالعباءة غيره

أتجعل نهي ونهب العبيد \* بين عيننة والأقرع

وما كان بدر ولا حابس \* يفوقان مرداس في مجمع

وما كنت دون امرئ منهما \* ومن تضع اليوم لا يرفع

فألقه النبي صلى الله عليه وسلم في العباءة من فضل عنه \* وأما الخبر فهو النبي مهجوزا \* وأما خاتم النبيين فهو آخرهم وهي عبارة مليحة شريفة تشرى بها في الاخبار بالجواز عن الآخرة اذ الختم آخر الكتاب وذلك بما فضل به فشرى بعبته باقية وفضيلته دائمة الى يوم الدين \* وأما قوله ثاني اثنين فاقتراانه في الخبر بالله \* وأما منصور فهو المعان من قبل الله بالعزة والظهور على الاعداء وهذا عام في الرسل وله أكثر قال الله تعالى ولقد سبقت كلكتنا العبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون وقال له أغزهم نكدك وقاتلهم نكدك وابعت جيشا نبعث عشرة أمثاله وأما اذن خير فهو بما أعطاه الله من فضيلة الادراك لقليل الاصوات لا يبي من ذلك الاخيرا ولا يسمع الا أحسنه \* وأما المصطفى فهو المخبر عنه بانه صفوة الخلق كما رواه عنه واثله بن الاسقع أنه قال ان الله اصطفى من ولد ابراهيم اسمعيل واصطفى من ولد اسمعيل بنى كنانة واصطفى من بنى كنانة قريشا واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفاى من بنى هاشم \* وأما الامين فهو الذي تلقى اليه مقاليد المعاني ثقة بقيامه عليها وحفظها \* وأما المأمون فهو الذي لا يخاف من جهته شر \* وأما قاسم فبما يميزه به من حقوق الخلق في الزكوات والاحاس وسائر الاموال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله يعطى وانما



أنا قاسم \* وأما نقيب فانه فخر الانصار على سائر الاصحاب من الصحابة بان قال لها أنا نقيبكم اذ كل طائفة لها  
 نقيب يتولى أمورها ويحفظ أخبارها ويجمع نشرها والترمذى صلى الله عليه وسلم ذلك للانصار نشر بفالم  
 \* وأما كونه مرسلا فبيضة الرسل بالشرائع الى الناس في الآفاق ممن نأى عنه \* وأما العلى فبارفع الله من  
 مكانه وشرف من شأنه وأوضح على دعاوى من برهانه \* وأما الحكيم فانه عمل بماعلم وأدى عن ربه قانون  
 المعرفة والعمل \* وأما المؤمن فهو المصدق لربه العامل اعتقادا وفعلا بما أوجب الأمن له \* وأما المصدق فقد  
 تقدم بيانه فانه صدق ربه بقوله تعالى وصدق قوله بفعله فتم له الوصف على ما ينبغي من ذلك \* وأما الرؤف  
 الرحيم فبما أعطاه الله من الشفقة على الناس قال صلى الله عليه وسلم لكل نبي دعوة مستجابة واني اختبأت  
 دعوتي شفاعا لأمتي يوم القيامة وقال كما قال من قبله اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون \* وأما الصاحب فبما  
 كان مع من اتبعه من حسن المعاملة وعظيم الوفاء والمروءة والبر والكرامة \* وأما الشفيع المشفع فانه يرغب  
 الى الله في أمر الخلق بتعجيل الحساب واسقاط العذاب وتخفيفه فيقبل ذلك منه ويخص به دون الخلق ويكرم  
 بسببه غاية الكرامة \* وأما المتوكل فهو الملقى مقاليد الأمور الى الله علما كما قال لا أحصى ثناء عليك أنت كما  
 أنشئت على نفسك وعلا كما قال الى من تكفى الى بعيد يتجهمني أو الى عدو ملكته أمرى \* وأما المقفي في  
 التفسير فكالعابد \* ونبي التوبة لانه تاب الله على أمتة بالقول والاعتقاد دون تكليف قتل أو اصر \* ونبي الرحمة  
 تقدم في اسم الرحيم \* ونبي الملحمة لانه المبعوث بحرب الاعداء والنصرة عليهم حتى يعودوا جزرا على أطم  
 ولجأ على وضم \* الآية الرابعة عشر قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذكركم المؤمنين ثم طلققوهن  
 من قبل أن تمسوهن الآية \* فيها ثلاث مسائل ( المسئلة الأولى ) هذه الآية نص في أنه لا عدة على مطلقة  
 قبل الدخول وهو اجماع الأمة لهذه الآية واذا دخل بها فعملها العدة اجماعا لقوله تعالى الطلاق مرتان فامسأ  
 معروفة أو تسريح احسان ولقوله تعالى يا أيها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن وأحصوا العدة الى  
 قوله تعالى لا تدرى لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا وهي الرجعة على ما يأتي بيانه في آيته ان شاء الله تعالى ( المسئلة  
 الثانية ) الدخول بالمرأة وعدم الدخول بها انما يعرف مشاهدة بغلاق الابواب على خلوة أو باقرار الزوجين  
 فان لم يكن دخول وقالت الزوجة وطئني وأنكر الزوج حلف ولمنهما العدة وسقط عنه نصف المهر وان قال  
 الزوج وطئها وجب عليه المهر كله ولم تكن عليها عدة وان كان دخول فقالت المرأة لم يطأني لم تصدق في العدة  
 ولا حق لها في المهر وقد تقدم القول في الخلوة هل تقرر المهر في سورة البقرة فان قال وطئها وأنكرت وجبت  
 عليها العدة وأخذ منه المصدق وقف حتى يفيء أو يطول المدي فيرد الى صاحبه أو يتصدق به على القولين  
 وذلك مستوفى في فروع الفقه بخلافه وأدلته ( المسئلة الثالثة ) ومتعوهن تقدم في سورة البقرة ذلك  
 باختلافه وأدلته وفي مسائل الفقه بفروعه \* الآية الخامسة عشر قوله تعالى يا أيها النبي انا أحللك  
 أزواجك الآية \* فيها ثمان وعشرون مسئلة ( المسئلة الأولى ) في سبب نزولها روى الترمذى وغيره  
 أن أم هانئ بنت أبي طالب قالت خطبني رسول الله صلى الله عليه وسلم واعتذرت اليه فعذرني ثم أنزل الله تعالى  
 يا أيها النبي انا أحللك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن وما ملكت يمينك مما أفاء الله عليك وبنات عمك  
 وبنات عماتك وبنات خالك وبنات خالاتك اللاتي هاجرن معك وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي الآية قال  
 ابو عيسى هذا حديث لا يعرف الا من حديث السدي قال القاضي وهو ضعيف جدا ولم يأت هذا الحديث من  
 طريق صحيح بخج في مواضعها ( المسئلة الثانية ) يا أيها النبي قد تقدم تفسيره في هذا الكتاب ( المسئلة  
 الثالثة ) قوله انا أحللك وقد تقدم القول في تفسير الاحلال والتحريم في سورة النساء وغيرها ( المسئلة

(الرابعة) قوله أزواجك والنكاح والزوجة معروفة وقد اختلفت في معنى الزوجة في حق النبي صلى الله عليه وسلم هل هن كالسراثر عندنا أو حكمهن حكم الأزواج المطلقة قال امام الحرمين في ذلك اختلاف وسنينه في قوله ترجى من نساء منهن والصحيح أن هن حكم الأزواج في حق غيره فإذا ثبت هذا فهل المراد بذلك كل زوجة أم من نكحت منهن وهي (المسئلة الخامسة) في ذلك قولان قيل ان المعنى أحلنا لك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن أي كل زوجة آتينها مهرها وعلى هذا تكون الآية عموم للنبي صلى الله عليه وسلم ولا مته الثاني وهو قول الجمهور أحلنا لك أزواجك الكائنات عندك وهو الظاهر لان قوله آتيت خبر عن أمر ماض فهو محمول عليه بظاهره ولا يكون الفعل الماضي بمعنى الاستقبال البشروط ليست ها هنا يطول الكتاب بذكرها وليست مما نحن فيه وقد عذر رسول الله صلى الله عليه وسلم على عدة من النساء نكاحه فذكرنا عذتهن في مواضع منها ها هنا وفي غيره وهن خديجة بنت خويلد وعاتكة بنت أبي بكر وسودة بنت زمعة وحفصة بنت عمر وأم سلمة بنت أبي أمية بن المغيرة وأم حبيبة بنت أبي سفيان فهؤلاء ست قرشيات وزينب بنت خزيمة العامرية وزينب بنت جحش الاسدية وأسدي خزيمة وميمونة بنت الحارث الهلالية وصفية بنت حيي ابن أخطب الهارونية وجويرة بنت الحارث المصطلقية ومات عن تسع وسائرهن في شرح البخاري مذكورات (المسئلة السادسة) أحل الله بهذه الآية الأزواج اللاتي كن معه قبل نزول هذه الآية فأما إحلال غيرهن فلا لقوله لا تحل لك النساء من بعد وهذا لا يصح فان الآية نص في إحلال غيرهن من بنات العم والعمات وإخالات وإخالات وقوله لا تحل لك النساء من بعد يأتي الكلام عليه ان شاء الله تعالى (المسئلة السابعة) قوله اللاتي آتيت أجورهن يعني اللواتي تزوجت بصدائق وكان أزواج النبي صلى الله عليه وسلم على ثلاثة أقسام منهن من ذكر لها صداق ومنهن من كان ذكر لها الصداق بعد النكاح كزینب بنت جحش في الصحيح من الأقوال فان الله تعالى أنزل نكاحها من السماء وكان فرض الصداق بعد ذلك لها ومنهن من وهبت نفسها وحلت له وبأبي بيانه ان شاء الله تعالى (المسئلة الثامنة) قوله وما ملكت يمينك يعني السراري وذلك أن الله تعالى أحل السراري لنبه صلى الله عليه وسلم ولا مته بغير عدد وأحل الأزواج لنبه مطلقا وأحلهن للخلق بعدد وكان ذلك من خصائصه في شريعة الاسلام وقد روى عن كان قبله في أحاديثهم ان داود عليه السلام كانت له مائة امرأة كما تقدم وكان لسليمان عليه السلام ثلثمائة حرة وسبع مائة سرية والحق ما ورد في الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان سليمان قال لا طوفن الليلة على سبعين امرأة كل امرأة تلد غلاما يقاتل في سبيل الله ونسي أن يقول ان شاء الله فلم تلد منهن الا امرأة واحدة (المسئلة التاسعة) قوله مما أفاء الله عليك والمراد به الف المأخوذ على وجه القهر والغلبة الشرعية وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يأكل من عمله ويطأ من ملك يمينه بأشرف وجوه الكسب وأعلى أنواع الملك وهو القهر والغلبة لامن الصغق بالاسواق وقد قال عليه السلام جعل رزقي تحت ظل رمحي (المسئلة العاشرة) قوله وبنات عمك وبنات عماتك وبنات خالك وبنات خالاتك المعنى أحلنا لك ذلك زائدا الى ما عندك من الأزواج اللاتي آتيت أجورهن قاله ابي بن كعب فأما من عداهن من الصنفين من المسلمات فلا ذكر لاحلالهن ها هنا بل هذا القول بظاهره يقتضي انه لا يحل له غير هذا وهذا يتبين ان معناه أحلنا لك أزواجك اللاتي عندك لانه لو أراد أحلالنا لك كل امرأة تزوجت وآتيت أجرها لما قال بعد ذلك وبنات عمك وبنات عماتك لان ذلك داخل فيما تقدم فان قيل انما كرهه لاجل شرط الهجرة فانه قال اللاتي هاجرن معك قلنا وكذلك أيضا لا يصح هذا مع هذا القول لان شرط الهجرة لو كان كما قلتم لكان شرطنا في كل امرأة تزوجها فاما أن يجعل شرطنا في القرابة المذكورة فلا يتزوج منهن الا من هاجر

ولا يكون شرطاً في سائر النساء فيزوج منهن من هاجر ومن لم يهاجر فهذا كلام ركيك من قائله بين خطؤه  
لتأمله حسبما قدمنا ذكره من أن ذكر الهجرة لو كان شرطاً في كل زوجة لما كان لذكر القرابة فائدة  
بحال ( المسئلة الحادية عشر ) قوله اللاتي هاجرن معك وفيها قولان أحدهما أن معناه لا يجعل لك أن تنكح  
من بنات عمك وبنات عماتك إلا من أسلم لقوله صلى الله عليه وسلم المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده  
والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه الثاني أن المعنى لا يجعل لك منهن إلا من هاجر إلى المدينة لأن من لم يهاجر  
ليس من أوليائك لقوله تعالى والذين آمنوا ولم يهاجروا وأما لكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا ومن لم يهاجر  
لم يكمل ومن لم يكمل لم يصلح لرسول الله صلى الله عليه وسلم الذي كمل وشرف وعظم وهذا يدل على أن  
الآية مخصوصة برسول الله صلى الله عليه وسلم ليست بعمامة ولا مته كما قال بعضهم لأن هذه الشرط تختص به  
ولهذا المعنى زالت الآية في أم هانئ بأنها لم تكن هاجرة فنع منها النقصة بالهجرة والمراد بقوله هاجرن  
خرجن إلى المدينة وهذا أصح من الأول لأن الهجرة عند الإطلاق هي الخروج من بلد الكفر إلى دار الإيمان  
والاسماء إنما تجعل على عرفها والهجرة في الشرع أشهر من أن تحتاج إلى بيان أو تختص بدليل وإنما يلزم  
ذلك لمن ادعى غيرها ( المسئلة الثانية عشر ) معناه معك والمعنة ههنا الاشتراك في الهجرة لا في الصحبة فيها  
فمن هاجر حل له كان في صحبته إذا هاجر أو لم يكن يقال دخل فلان معي أي في صحبتي فكنا معا وتقول دخل  
فلان معي وخارج معي أي كان عمله كعملي وإن لم يقترن فيه عملكما ولو قلت خرجنا معا لا قضى ذلك المعنيين  
جميعاً المشاركة في الفعل والافتراق فيه فصار قولك معي للمشاركة وقولك مع المشاركة والافتراق ( المسئلة الثالثة  
عشر ) قوله وبنات عمك قد ذكره مفرداً وقال وبنات عماتك قد ذكرهن جميعاً وكذلك قال وبنات خالك فرداً  
وبنات خالاتك جميعاً والحكمة في ذلك أن العم والخال في الإطلاق اسم جنس كالشاعر والراجل وليس كذلك  
في العمدة والخالة وهذا عرف لغوي فجاء الكلام عليه بناية البيان لرفع الإشكال وهذا دقيق فتأملوه ( المسئلة  
الرابعة عشر ) في فائدة الآية ولأجل ما سيقته وفي ذلك أربع روايات الأولى ينسخ الحكم الذي كان الله قد  
أزماه بقوله لا تحل لك النساء من بعد فاعلمه الله أنه قد أحل له أزواجه اللواتي عنده وغيرهن ممن سماه معهن  
في هذه الآية الثانية أن الله تعالى أعلمه أن الإباحة ليست مطلقة في جملة النساء وإنما هي في المعينات  
المذكورات من بنات العم والعمات وبنات الخال والخالات المسلمات والمهاجرات والمؤمنات الثالثة أنه إنما أباح  
له نكاح المسلمات فأما الكافرة فلا سيل له إليها على ما يأتي بعد ذلك إن شاء الله تعالى الرابعة أنه لم يبح له نكاح  
الأماء أيضاً صيانة له وتكرمة لقدره على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى ومعنى هذا الكلام قد روى عن ابن  
عباس ( المسئلة الخامسة عشر ) قوله وأمرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي وقد يناسب نزول هذه الآية  
في سورة القصص وغيرها أن امرأة جاءت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فوفقت عليه وقالت يا رسول الله إنني  
وهبت لك نفسي الحديث إلى آخره وورد في ذلك للفسر بن خمسة أقوال الأول نزلت في مجونة بنت  
الحارث خطبها الرسول الله صلى الله عليه وسلم فجعلت أمرها إلى العباس عمه وقيل وهبت  
نفسها له قاله الزهري وعكرمة ومحمد بن كعب وقتادة الثاني أنها نزلت في أم شريك الأزدي وقيل العامرية  
واسمها غزيرة قاله علي بن الحسين وعروة والشعبي الثالث أنها زينب بنت خزيمة أم المساكين الرابع أنها أم  
كثوم بنت عقبة بن أبي معيط الخامس أنها خولة بنت حكيم السامية ( قال القاضي بن العربي ) أما سبب نزول  
هذه الآية فلم يرد من طريق صحيح وإنما هذه الأقوال واردة بطرق من غير خطم ولا أزمة بيد أنه روى عن ابن  
عباس ومجاهد أنها قالوا لم يكن عند النبي صلى الله عليه وسلم امرأة موهوبة وقد يناسب الحديث الصحيح في مجيء

المرأة الى النبي صلى الله عليه وسلم ووقوفها عليه وهبتها نفسها له من طريق سهل وغيره في الصحاح وهو القدر  
 الذي ثبت سنده وصحح نقله والذي يتحقق انها لما قالت للنبي صلى الله عليه وسلم وهبت نفسي لك فسكت عنها  
 حتى قام رجل فقال زوجها يا رسول الله ان لم تكن لك بها حاجة ولو كانت هذه الهبة غير جائزة لما سكت رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم لانه لا يقر على الباطل اذا سمعه حسبما قررناه في كتب الاصول ويحتمل أن يكون  
 سكوتها لان الآية قد كانت نزلت بالاحلال ويحتمل أن يكون سكت منتظرا باننا فنزلت الآية بالتعليل  
 والتخير فاختر تركها وزوجها من غيره ويحتمل أن يكون سكت ناظرا في ذلك حتى قام الرجل لها طالبا وقد  
 روى مسلم عن عائشة أنها قالت كنت أغار من اللاني وهبن أنفسهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت أما  
 تستحي امرأ أن تهب نفسها حتى أنزل الله ترجي من نشأ منهن وتووى اليك من نشأ فقلت ما أرى ربك  
 الا يسارع في هوائك فافتضى هذا اللفظ ان من وهبت نفسها للنبي عدة لكنه لم يثبت عندنا انه تزوج منهن  
 واحدة أم لا (المسئلة السادسة عشر) قوله وامرأة المعنى أحلنا لك امرأ تهب نفسها من غير صداق فانه  
 أحل له في الآية قبلها أنواجه اللاني أني أجورهن وهذا معنى يشاركه فيه غيره فزاده فضلا على أمته أن أحل له  
 الموهوبة ولا تحل لاحد غيره (المسئلة السابعة عشر) قوله مؤمنة وهذا تقييد من طريق التخصيص بالتعليل  
 والتشريف لامن طريق دليل الخطاب حسبما تقدم بيانه في أصول الفقه وفي هذا الكتاب في أمثال هذا  
 الكلام ان الكافرة لا تحل له قال امام الحرمين وقد اختلف في تحريم الحررة الكافرة عليه قال ابن العربي  
 والصحيح عندي تحريمها عليه وبهذا يقر علينا فانه ما كان من جانب الفضائل والكرامة فحفظه فيه أكثر  
 وما كان من جانب النقائص فجانبه عنها أظهر فجوز لنا نكاح الحرائر من الكتابيات وقصر هو جلالاته  
 على المؤمنات واذا كان لا يحل له من لم بها جرت نقصان فضل الهجرة فأحرى أن لا تحل له الكتابية الحررة  
 لنقصان الكفر (المسئلة الثامنة عشر) قوله ان وهبت قرئت بالفتح في الألف وكسرها وقرأت الجماعة  
 فيها بالكسر على معنى الشرط تقديره وأحلنا لك امرأ أن وهبت نفسها لك لا يجوز تقديره سوى ذلك وقد  
 قال بعضهم يجوز أن يكون جواب ان محذوفا وتقديره ان وهبت نفسها للنبي حلت له وهذا فاسد من طريق  
 المعنى والعربية وذلك مبين في موضعه ويعزى الى الحسن انه قرأها بفتح الهمزة وذلك يقتضي أن تكون  
 امرأ واحدة حلت له لاجل ان وهبت نفسها وهذا فاسد من وجهين أحدهما انها قراءة شاذة وهي لا تجوز  
 تلاوة ولا توجب حكما الثاني أن يوجب أن يكون احلالا لاجل هبتها لنفسها وهذا باطل فانها حلال له قبل  
 الهبة بالصادق وقد نسب لابن مسعود انه كان يسقط في قراءته ان فان صح ذلك فاما كان يريد أن يبين ماذا كرنا  
 من أن الحكم في الموهوبة ثابت قبل الهبة وسقوط الصداق مفهوم من قوله خالصة لك لامن جهة الشرط وقد  
 بينا حكم هذا الشرط وأمثاله في سورة النور (المسئلة التاسعة عشر) قوله وهبت نفسها وهذا يبين ان  
 النكاح عقد معاوضة لكنه على صفات مخصوصة من جملة المعاوضات واجارة مبينة للآجارات ولهذا سمي  
 الصداق أجرة وقد تقدم بيان ذلك في سورة النساء فأباح الله لرسوله أن يتزوج بغير الصداق لانه أولى بالمؤمنين  
 من أنفسهم وقد تقدم ذكره (المسئلة العاشرة عشر) قوله ان أراد النبي أن يستنكحها معناه انها  
 اذا وهبت المرأة نفسها لرسول الله صلى الله عليه وسلم فرسول الله صلى الله عليه وسلم مخير بعد ذلك ان شاء  
 نكحها وان شاء تركها وانما بين ذلك وجعله قرآنا يتلى والله أعلم لان من مكارم أخلاق نبينا أن يقبل من  
 الواهب هبته ويرى الاكارم ان ردها هجنة في العادة ووصحة على الواهب واذا به لقلبه وبين الله سبحانه ذلك  
 في حق رسوله لرفع الحرج عنه وليبطل ظن الناس في عاداتهم وقولهم (المسئلة الحادية والعشرون) قوله

خالصة لك وقد اختلف العلماء في ذلك على ثلاثة أقوال أحدها خالصة لك اذا وهبت لك نفسها أن تنكحها بغير  
 صداق ولا ولي وليس ذلك لاحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قتادة وقد أنفذ الله رسوله نكاح زينب  
 بنت جحش في السماء بغير ولي من الخلق ولا بذل صداق من النبي صلى الله عليه وسلم وذلك بحكم أحكم الحاكمين  
 ومالك العالمين الثاني نكاحه بغير صداق قاله سعيد بن المسيب الثالث أن عقد نكاحها بلفظ الهبة خالصة  
 لك وليس ذلك لعبرك من المؤمنين قاله الشعبي قال القاضي القول الأول والثاني راجعان إلى معنى واحد ألا  
 أن القول الثاني أصح من الأول لأن سقوط الصداق مذکور في الآية ولذلك جاءت وهو قوله أن وهبت نفسها  
 للنبي فاما سقوط الولي فليس له فهاذ كروا بما يؤخذ من دليل آخر وهو أن الولي النكاح وانما شرع لقلّة  
 الثقة بالمرأة في اختيار أعيان الأزواج وخوف غلبة الشهوة في نكاح غير الكفء والحق العار بالاولياء  
 وهذا معدوم في حق النبي صلى الله عليه وسلم وقد خصص الله رسوله صلى الله عليه وسلم في أحكام الشريعة  
 بمعان لم يشاركه فيها أحد في باب الفرض والتكريم والتحليل مزية على الامة وهيبة له ومزية تخص بها  
 ففرضت عليه وما فرضت على غيره وحرمت عليه أشياء وأفعال لم تحرم عليهم وحلت له أشياء لم تحل  
 لهم منها متفق عليه ومنها يختلف فيه أئادنيهاذا نشتمند الا كبر عن امام الحرمين وقد استوفينا ذلك في كتاب  
 النبي صلى الله عليه وسلم بيدنا نشيرهننا إلى جملة الأمر لمكان الفائدة فيه وتعلق المعنى فيه إشارة موجزة  
 تبين اللبيب وتبصر المريب فنقول أما قسم الفريضة فجعلته تسعة الاول التهجيد بالليل الثاني الضحى  
 الثالث الأضحى الرابع الزور وهو يدخل في قسم التهجيد الخامس السواك السادس قضاء دين من  
 مات معسرا السابع مشاورة ذوى الاحلام في غير الشرائع الثامن تخيير النساء التاسع كان اذا عمل  
 عملا أبته وأما قسم التكريم فجعلته عشرة الاول تحريم الزكاة عليه وعلى آله الثاني صدقة التطوع  
 عليه وفي آله تفصيل باختلاف الثالث خاتمة الأعين وهو أن يظهر خلاف ما يضمر أو يتخذ عما يحب وقد  
 دم بعض الكفار عنداده ثم لأن له القول عند دخوله الرابع حرم عليه اذا لبس لامته أن يخلعها  
 عنه أو يحكم بينه وبين محاربه ويدخل معه غيره من الانبياء في الخير الخامس الأكل متسكنا السادس أكل  
 الأطعمة الكريمة الرائحة السابع التبدل بأزواجه الثامن نكاح امرأة تكرهه حجبته التاسع نكاح الحرة  
 الكتابية العاشر نكاح الامة وفي ذلك تفصيل يأتي بيانه في موضعه وأما قسم التحليل فصفي المغنم الثاني  
 الاسبيداد بمحس الجنس أو الجنس الثالث الوصال الرابع الزيادة على أربع نسوة الخامس النكاح  
 بلفظ الهبة السادس النكاح بغير ولي السابع النكاح بغير صداق وقد اختلف العلماء في نكاحه بغير ولي  
 وقد قدمنا أن الأصح عدم اشتراط الولي في حقه وكذلك اختلفوا في نكاحه بغير مهر فانه أعلم الثامن نكاحه  
 في حالة الاحرام في الصحيح انه تزوج بمبونة وهو محرم وقد بيناه في مسائل الخلاف التاسع سقوط القسم  
 بين الأزواج عنه على ما يأتي بيانه في قوله ترجى من نساء منهن وتووى اليك من نساء العاشر اوقع بصره  
 على امرأة وجب عنى روحها طلاقها وحل له نكاحها قال القاضي هكذا قال امام الحرمين وقد بينا الامر في  
 قصة ريدين حرة كيف وقع الحادى عشر انه أعتق صغية وجعل عتقها صداقها وفي هذا اختلاف بيناه في  
 كتاب الاضاف ويتعلق بنكاحه بغير مهر أيضا الثاني عشر دخول مكة بغير احرام وفي حقنا فيه اختلاف  
 الثالث عشر القتال بمكة وقد قال عليه السلام لم تحل لأحد قبلى ولا تحل لأحد بعدى وانما أحلت لي ساعة من  
 نهار الرابع عشر امرائه لا يورث قال القاضي انما ذكرته في قسم التحليل لان الرجل اذا قارب الموت بالمرض  
 زال عنه أكثر من كونه يبق له الا الثلث خالصا وبقى ملك رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد موته على ما تقدم في



آية الميراث الخامس عشر بقاء زوجته من بعد الموت السادس عشر اذا طلق امرأه هل تبقى حرمة عليها فلا تنكح وهاتان المسئلتان ستأتیان ان شاء الله تعالى وهذه الاحكام في الاقسام المذكورة على اختلافها مشروحة في تفاريقها حيث وقعت مجموعة في شرح الحديث المرسوم بالنيرين في شرح الصمصين ( المسئلة الثانية والعشرون ) تكلم الناس في اغراب قوله خالصة لك وغلب عليهم الوهم فيه وقد شرخناه في ملجئة المتفقين وحقيقته عندى أنه حال من ضمير متصل بفعل مضمر دل عليه المظهر تقديره أحللنا لك أزواجك وأحللنا لك امرأه مؤمنة أحللنا خالصة بلفظ الهبة وبغير صداق وعليه انبنى معنى الخلوص وهنا ( المسئلة الثالثة والعشرون ) قيل هو خلوص النكاح له بلفظ الهبة دون غيره وعليه انبنى معنى الخلوص وهنا وهذا ضعيف لاننا قلنا ان نكاح النبي صلى الله عليه وسلم لا بد فيه من الولي وعليه بدل قوله لعمر بن أبي سلمة ربيبه حين زوجه أمه قم يا غلام فزوج أمك ولا يصح أن يكون المراد بهذه الآية هذا لان قول الموهوبة وهبت نفسها لك لا ينقده النكاح ولا بد بعده من عقده مع الولي فهل ينقده بلفظه وصفته أم لا مسئلة أخرى لا ذكر للآية فيها الثاني ان المقصود بالآية خلو النكاح من الصداق وله جاء البيان واليه يرجع الخلوص المخصوص به الثالث انه قال بعد ذلك ان أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يستنكحها فذكره في جنبته بلفظ النكاح المخصوص بهذا العقد فهذا يدل على ان المرأة وهبت نفسها بغير صداق فان أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن ينزوح تزوج فيكون النكاح حكما مستأنفا لا تعلق له بلفظ الهبة الا في المقصود من الهبة وهو سقوط العوض وهو الصداق الرابع انا نقول ان النكاح بلفظ الهبة جائز في حق غيره من هذا اللفظ فان تقدير الكلام على ما بيناه أحللنا لك أزواجك وأحللنا لك المرأة الواهبة نفسها خالصة فلو جعلنا قوله خالصة حالا من الصفة التي هي ذكر الهبة دون الموصوف الذي هو المرأة وسقوط الصداق لكان اخلاصا من القول وعدولا عن المقصود في اللفظ وذلك لا يجوز عربية ولا معنى ألا ترى انك لو قلت أحدثك بالحديث الرباعي خالصا لك دون أصحابك لما كان رجوع الحال الى المقصود الموصوف وهو الحديث هذا على نظام التقدير فلو قلت على لفظ أحدثك بحديث ان وجدته بأربع روايات خالصا لك دون أصحابك لرجعت الحال الى المقصود الموصوف أيضا دون الصفة وهذا لا يفهمه الا المتحققون في العربية وما أرى من عزا الى الشافعي انه قال الضمير في قوله خالصة يرجع الى النكاح بلفظ الهبة الا قدوهم لاجل مكانته من العربية والنكاح بلفظ الهبة جائز عند علماءنا مع وف بدليله في مسائل الخلاف ( المسئلة الرابعة والعشرون ) قوله تعالى من دون المؤمنين فائدتان السكفار وان كانوا مخاطبين بغرور الشرية عندنا فليس لهم في ذلك دخول لان نصريف الاحكام انما تكون بينهم على تقدير الاسلام ( المسئلة الخامسة والعشرون ) قوله تعالى قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم قد تقدم القول في بيان علم الله في كتاب المشكايين وكتاب الاصول وكذلك تقدم القول فيه ( المسئلة السادسة والعشرون ) وهي قوله فرضا وبيننا معنى الفرض والقدر المختص بهذه المسئلة من ذلك ان الله أخبر ان علمه سابق بكل ما حكم به وقرر على النبي صلى الله عليه وسلم وأمه في النكاح وأعداده وصفاته وملك المؤمنين وشروطه بخلافه فهو حكم سبق به العلم وقضاء حق به القول للنبي في نشر يعه ولنبأ المرسل اليه بتكليفه ( المسئلة السابعة والعشرون ) قوله تعالى لكيلا يكون عليك حرج أى ضيق في أمر أنت فيه محتاج الى السعة كما انه ضيق عليهم في أمر لا يستطيعون فيه شرط السعة عليهم ( المسئلة الثامنة والعشرون ) قوله تعالى وكان الله غفورا رحيا قد بينا معنى ذلك في كتاب الامد الاقصى بيانا شافيا والمقدار الذي ينتظم به الكلام هاهنا انه لم يؤخذ الناس بذنوبهم بل بقولهم ورحمهم وشر في رسله الكرام فجعلهم فوقهم ولم يعط على مقدار ما يستحقون اد



لا يستحقون عليه شيأ بل زادهم من فضله وعمرهم برفقه ولطفه ولو أخذ هو بذنوبهم وأعطاهم على قدر حق وقهم  
عند من يرى ذلك من المبتدعة أو على تقدير ذلك فيهم لما وجب للنبي صلى الله عليه وسلم شيء ولا غفر للخلق ذنب  
ولكنه انعم على الكل وقدم منازل الانبياء صلوات الله عليهم واعطى كلا على قدر علمه وحكمه وحكمته  
ودلك كله بفضل الله ورحمته \* الآية السادسة عشر قوله تعالى ﴿ ترجى من تشاء منهم الآية ﴾ فيها  
عشر مسائل ( المسئلة الاولى ) في سبب نزولها وفي ذلك خمسة أقوال الأول روى أبو رزين العقيلي أن  
نساء النبي صلى الله عليه وسلم لما أشفقن أن يطلقهن رسول الله صلى الله عليه وسلم قلن يا رسول الله اجعل لنا من  
نفسك ومالك ما شئت فكانت منهن سودة بنت زمعة وجويرية وصفية ومجونة وأم حبيبة وغير مقسوم لهن  
وكان من أوى عائشة ومجونة وزينب وصفية بضمهم ويقسم لهن قاله الضحاك الثاني قال ابن عباس  
أراد من شئت أمسكت ومن شئت طلقته الثالث كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا خطب امرأ لم يكن  
لرجل أن يخطبها حتى يزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم أو يتركها والمعنى اترك نكاح من شئت وانكح  
من شئت قاله الحسن الرابع تعزل من شئت وتضم من شئت قاله قتادة الخامس قال أبو رزين تعزل من شئت  
عن القسم وتضم من شئت الى القسم ( المسئلة الثانية في تصحيح هذه الاقوال ) أما قول أبي رزين فلم يرد  
من طريق صحيحة وإنما الصحيح ما روى عن عائشة مطلقاً من غير تسمية على ما يأتي بيانه ان شاء الله تعالى  
وروى في الصحيح ان سودة لما كبرت قالت يا رسول الله اجعل يومى منك لعائشة فكان يقسم لعائشة يومين  
يومها ويوم سودة وأما قول الحسن فليس بصحيح ولا حسن من وجهين أحدهما ان امتناع خطبة من يخطبها  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس له ذكر ولا دليل في شيء من معاني الآية ولا ألفاظها ( المسئلة الثالثة ) قوله  
ترجى من تشاء منهم وتؤوى اليك من تشاء يعنى تؤخر وتضم يقال أرجأته اذا أخرته وآويت فلانا اذا ضمته  
وجعلته في دارك وفي جملتك ف قيل فيه أقوال ستة الاول نطلق من شئت وتمسك من شئت قاله ابن عباس الثاني  
ترك من شئت وتنكح من شئت قاله قتادة الثالث ما تقدم من قول أبي رزين العقيلي الرابع تقسم لمن  
شئت وترك قسم من شئت الخامس ما في الصحيح عن عائشة قالت كنت اغار على اللاء وهبن أنفسهن  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأقول أنهب المرأة نفسها فلما أنزل الله ترجى من تشاء منهم وتؤوى اليك من  
تشاء قلت ما أرى ربك الا يسارع في هوائك السادس ثبت في الصحيح أيضاً عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم كان يستأذن في يوم المرأة منا بعد أن نزلت هذه الآية ترجى من تشاء منهم وتؤوى اليك من تشاء ومن  
ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك ف قيل لها ما كنت تقولين قالت كنت أقول ان كان الامر الى فائى لا أريد  
يا رسول الله أن أوتر عليك أحداً وبعض هذه الاقوال يتداخل مع ما قدمناه في سبب نزولها وهذا الذى ثبت في  
الصحيح وهو الذى ينبغى أن يعول عليه والمعنى المراد هو أن النبي صلى الله عليه وسلم كان مخبراً في أزواجه ان شاء  
أن يقسم وان شاء أن يترك القسم تركه لكه كان يقسم من قبل نفسه دون فرض ذلك عليه فان قول من قال  
انه قيل له انكح من شئت وترك من شئت فندأ فاده قوله ما أحانا لك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن و ما  
مسكت قبلك مما أفاء الله عليك و بنات عمات و بنات خالات و بنات خالاتك اللاتي هاجرن معك  
و امرأت مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي ان أراد النبي أن ينسكح بها خالصة لك من دون المؤمنين حصة تقيم بيبانه  
من الابتداء في ذلك والانهاء الى آخر الآية فهذا القول يحمل على فائدة مجردة تماماً وجوب القسم فان النكاح  
يقضى ويرم الروح فخص النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك بأن جعل الامر فيه اليه فان قيل فكيف يقال ان  
القسم غير واجب على النبي صلى الله عليه وسلم وهو عليه السلام كان يعدل بين أزواجه في القسم ويقول هاهنا

قدرت في أملاك فلا تمنى فيما تلك ولا أملاك يعني قلبه لا يثار عائشة دون أن يكون يظهر ذلك في شيء من فعله \* قلنا ذلك من خلال النبي صلى الله عليه وسلم وفضله فان الله عز وجل أعطاه سقوطه وكان هو صلى الله عليه وسلم يلزمه تطييب النفوس ومن وصونا لمن عن أقوال الغيرة التي رجمت إلى ما لا ينبغي (المسئلة الرابعة) قوله ومن ابتغيت ممن عزلت يعني طلبت والابتغاء في اللغة هو الطلب ولا يكون إلا بعد الإرادة قال الله تعالى مخبرا عن موسى ذلك ما كنا نبغي (المسئلة الخامسة) قوله ممن عزلت يعني أزلت والعزلة الأزالة وتقدير الكلام في المفظين مفهوم والمعنى ومن أردت أن تضعه وتؤوبه بعد أن أزلته فقد نلت ذلك عندنا ووجدته تحقيقا لقول عائشة لا أرى ربك إلا وهو يسارع في هوائك فان شاء النبي صلى الله عليه وسلم أن يؤخر آخره وان شاء أن يقدم استقدم وان شاء أن يقلب المؤخر مقدما والمقدم مؤخرا فعل لاجتماع عليه في شيء من ذلك ولا حرج فيه وهي (المسئلة السادسة) وقد بينا الجناح فيما تقدم وأوضحنا حقيقته (المسئلة السابعة) قوله ذلك أدنى أن تقر أعينهن ولا يحزنن ويرضين بما آتيتن كهن المعنى أن الأمر إذا كان الادناء والاقصاء لهن والتقريب والتباعد اليك تفعل من ذلك ما شئت كان أقرب إلى فرة أعينهن وراحة قلوبهن لأن المرء إذا علم أنه لاحق له في شيء كان راضيا بما أوفى منه وان قل وان علم أن له حقالم يقنعه ما أوفى منه واشتدت غيرته عليه وعظم حرصه فيه فكان ما فعل الله رسوله من نفويز الأمر اليه في أحوال أزواجه أقرب إلى رضاهن معه واستقرار أعينهن على ما يسمح به منه لهن دون أن تتعلق قلوبهن بأكثر منه وذلك قوله في (المسئلة الثامنة) ولا يحزنن ويرضين بما آتيتن كهن المعنى وترضى كل واحدة بما أوتيت من قليل أو كثير لعلمها بأن ذلك غير حق لها وإنما هو فضل تفضل به عليها وقليل رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير واسم زوجته والكون في عصمته ومعه في الآخرة في درجته فضل من الله كبير (المسئلة التاسعة) قوله والله يعلم ما في قلوبكم وقد بينا في غير موضع وهو بين عند الأمة أن الباري لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء يعلم السر وأخفى ويطلع على الظاهر والباطن ووجه تخصيصه بالذكر هاهنا التنبيه على أنه يعلم ما في قلوب بنات من ميل إلى بعض ما عندنا من النساء دون بعض وهو يسمح في ذلك فلا يستطيع العبد أن يصرف قلبه عن ذلك الميل إن كان يستطيع أن يصرف فعله ولا يؤخذ الباري سبحانه بما في القلب من ذلك وإنما يؤخذ بما يكون من فعل فيه وإلى ذلك يعود قوله وكان الله غفوراً رحيماً وهي (المسئلة العاشرة) الآية السابعة عشر قوله تعالى لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن الآية \* فيها تسع مسائل (المسئلة الأولى) في سبب نزولها روى أنها نزلت في أسماء بنت عيسى لما توفي زوجها جعفر بن أبي طالب أعجب النبي صلى الله عليه وسلم حسنها فأراد أن يتزوجها فنزلت الآية وهذا حديث ضيف (المسئلة الثانية) قوله تعالى لا يحل لك النساء من بعد إعلموا وفقكم الله أن كلمة بعد طرفي بني علي الضم هاهما الما اقترن به من الخلف فصار بهذه الدلالة كلمة بعض كلمة فربط على حرف واحد ليبين ذلك واختلاف العلماء في تعيين المحذوف على ثلاثة أقوال الأول لا يحل لك النساء من بعد من عندك منهن الذي أتى اخترتك على الدنيا فقصر عليهن من أجل اختيارهن له قاله ابن عباس الثاني من بعد من أضافه إلى معنى الآية المتقدمة قاله أبي بن كعب الثالث لا يحل لك نكاح غير المسلمات قاله سعيد بن جبير والرابعة وخامسة (المسئلة الثالثة) في التمتع أقول جاهد وغيره بأن المعنى لا يحل لك نكاح غير المسلمات هذا قول أبي بن كعب لأن الآية لا تختل الأقولين أحدهما قول ابن عباس والثاني قول أبي بن كعب هذا أقول أبي بن كعب لأن المراد بالآية لا يحل لك النساء من بعد ما أحلنا لك من أزواجك الثلاثي أن ابن أبي عمير قال في قوله استألفا جرات والنواهيته فما بقي على التحريم من عندهن والآية محتملة



في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وزوجته مولىة وجهها الى الخائط  
 فتقلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم على نساءه ثم رجع فلما رآوا  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قد رجع ظنوا أنهم قد تقلوا عليه فابتدروا الباب وخرجوا كلهم وجاء رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم حتى أرخى السبتر ودخل وأما جالس في الحجرة فلم يلبث الا يسيرا حتى خرج على وأنزل الله  
 هذه الآية فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأها على الناس يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا  
 أن يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين إناه الى آخر الآية قال أنس أنا أحدث الناس عهدا بهذه الآيات وحجب  
 نساء النبي صلى الله عليه وسلم الثاني روى مجاهد عن عائشة قالت كنت آكل مع رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم حيسا فرمى فداها فأكل فاصاب أصبعه أصبعي فقال حينئذ لو أطاع فيمكن ما رأيتكن عين فتزل  
 الحجاب الثالث ما روى عروة عن عائشة أن أرواح النبي صلى الله عليه وسلم كن يخرجن بالليل الى المناصع  
 وهو صعيد أبيض يتبرزن فيه فكان عمر يقول للنبي صلى الله عليه وسلم أحجب نساءك فلم يكن يفعل فخرجت  
 سودة ليلة من الليالي وكانت امرأه طويلة فتأداها عمر فذكرناك يا سودة حرصا على أن ينزل الحجاب قالت  
 عائشة فانزل الحجاب الرابع روى عن ابن مسعود أمر نساء النبي صلى الله عليه وسلم بالحجاب فقالت  
 زينب بنت جحش يا ابن الخطاب انك تغار علينا والوحي ينزل علينا فانزل الله تعالى واذا سألتوهن متاعا  
 فاسألوهن من وراء حجاب الخامس روى قتادة ان هذا كان في بيت أم سلمة أكلوا واطالوا الحديث  
 فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يدخل ويخرج ويستحي منهم والله لا يستحي من الحق السادس روى أنس  
 ان عمر قال قلت يا رسول الله ان نساءك يدخل عليهن البر والفاجر فلو أمرتهن أن يحتجبن فنزلت آية الحجاب  
 ( المسئلة الثانية ) هذه الروايات ضعيفة الا الاولى والسابعة وأما رواية ابن مسعود فباطلة لان الحجاب نزل  
 يوم البناء بنب ولا يصح ما ذكر فيه ( المسئلة الثالثة ) قوله يميوت النبي صلى الله عليه وسلم هذا يقتضي أن  
 البيت بيت الرجل اذ جعله مضافا اليه فان قيل فقد قال واذا كرن مايتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة  
 قلنا اضافة البيوت الى النبي صلى الله عليه وسلم اضافة ملك واطافة البيوت الى الازواح اضافة محل بدليل أنه  
 جعل فيها الاذن للنبي صلى الله عليه وسلم والاذن انما يكون للمالك و بدليل قوله ان ذلكم كان يؤذي النبي صلى  
 الله عليه وسلم وكذلك يؤذي أزواجه ولكن لما كان البيت بيت النبي صلى الله عليه وسلم والحق حق النبي صلى  
 الله عليه وسلم اضافة اليه وقد اختلف العلماء في بيوت النبي صلى الله عليه وسلم اذ كن يسكنن فيها هل هن ملك  
 لهن أم لا فقالت طائفة كانت ملكا هن بدليل أنهن سكن فيها بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم الى وفاتهن  
 وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم وهب لهن ذلك في حياته وقالت عائشة لم يكن ذلك لهن هبة وانما كان اسكانا  
 كما يسكن الرجل أهله وتماذى سكاهن بها الى الموت لأحد وجهين إما لان عدتهن لم تنقض الاموتهن واما  
 لان النبي صلى الله عليه وسلم استثنى ذلك لهن مدة حياتهن كما استثنى نفقاتهن بقوله ما تركت بعد نفقة عيالي  
 ومؤنة عاملي فهو صدقة فجعلها النبي صلى الله عليه وسلم صدقة بعد نفقة العيال والسكنى من جملة النفقات فاذا  
 ماتن رجعت مما كنهن الى أصلها من بيت المال كرجوع نفقاتهن والادليل القاطع لذلك أن ورثنهن لم يرثوا  
 عنهن شيئا من ذلك ولو كانت المساكن ملكا لهن لورث ذلك ورثنهن عنهن فمأردت منازهن بعد موتهن في  
 المسجد التي تعم منفعة جميع المسلمين دل ذلك على أن سكناهن انما كانت متاعا لهن اني الماتن ثم رجعت الى أصلها  
 في منافع المسلمين ( المسئلة الرابعة ) قوله الا أن يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين اناه قد قدم القول في الاذن  
 وأحكامه في سورة النور ( المسئلة الخامسة ) قوله الى طعام يعني بهاهنا طعام الوليمة والاطعمة عند العرب

[illegible]

( المسئلة السادسة عشر ) قوله ولأن تنكحوا أزواجه من بعده أباوهي من خصائصه فقد خصص  
 بأحكام وشرف بمعالم ومعان لم يشاركه فيها أحد تميز الشرف وتبها على مرتبته وقد روي أن سبب نزول  
 هذه الكلمة أن آية الحجاب لما نزلت قالوا بمنعنا من بنات عمنا لأن حدث به الموت لأنزوحن نساء من بعده  
 فأنزل الله هذه الكلمة وروي أن رجلا قال لئن مات لأنزوحن عائشة فأنزل الله هذه الآية وصان خلوة  
 نبيه وحقق غيرته فقصرهن عليه وحرمن بعدهم وقد اختلف في حالهن بعدهم وهي ( المسئلة السابعة  
 عشر ) هل يقين أزواجا أو زال النكاح بالموت وإذا قلنا إن حكم النكاح زال بالموت فهل عليهن عدة أم لا  
 فقيل عليهن العدة لأنهن زوجات توفى عنهن زوجهن وهي عبادة وقيل لا عدة عليهن لأنها مدة تربص لا تنتظر  
 بها الإباحة وبقاء الزوجية أقول لقول النبي صلى الله عليه وسلم ما تركت بعد نفقة عيالي ومؤنة عالمي صدقة  
 وقد ورد في بعض ألفاظ الحديث ما تركت بعد نفقة أهلي وهذا اسم خاص بالزوجة لأنه أبقى عليهن النفقة مدة  
 حياتهن لكونهن نساء وفي بعض الآثار كل سبب ونسب ينقطع للأسبب ونسبى والاول أصح وعليه المعول  
 ومعنى إبقاء النكاح بقاء أحكامه من تحريم الزوجة ووجود النفقة والسكنى إذ جعل الموت في حقه عليه  
 السلام بمنزلة المغيب في حق غيره لكونهن أزواجا له قطعا بخلاف سائر الناس لأن الميت لا يعلم كونه مع أهله  
 في دار واحدة فربما كان أحدهم في الجنة والآخر في النار فهذا الوجه انقطع السبب في حق الخلق وبقي في  
 حق النبي صلى الله عليه وسلم ( المسئلة الثامنة عشر ) قوله إن ذلكم كان عند الله عظيميا يعني إذا يرسل  
 الله صلى الله عليه وسلم أو نكاح أزواجه فجعل ذلك من جملة الكبائر ولادنب أعظم منه وفدينا أحوال عظام  
 الذنوب في شرح الحديث والمشككين في أبواب الكبائر \* الآية التاسعة عشر قوله تعالى ﴿ ان تبدوا شيئا  
 أو تخفوه الآية ﴾ الباري تعالى عالم ما بدا وخفي وما ظهر وما كان وما لم يكن لا يخفى عليه ماضى بمضى ولا مستقبل  
 يأتي وهذا على العموم تمدح الله به وهو أصل الحمد والمدح والمراد به هنا في قول المفسرين ما كنوه من نكاح  
 أزواج النبي صلى الله عليه وسلم بعده فحرم ذلك عليهم حين أضمره وفي قلوبهم وأكنوه في أنفسهم فصار  
 هذه الآية منقطة عما قبلها مبينة لها \* الآية الموافية عشر بن قوله تعالى ﴿ لا جناح عليهن في آثمن الآية ﴾  
 فيها أربع مسائل ( المسئلة الاولى ) روي أن نزول الحجاب لما نزل وسره ما أسدل قال الآباء كيف بنا مع  
 بناتنا فأنزل الله الآية ( المسئلة الثانية ) اختلف العلماء في المنفى عنه الجناح فقيل معناه لا جناح عليهن في  
 رفع الحجاب قاله قتادة وقيل لا جناح عليهن في سدل الحجاب قاله مجاهد والمعنى المتقدم أن الله أمرهن بالستر  
 عن الخلق وضمرب الحجاب يذهبن وبين الناس ثم أسقط ذلك بين من ذكره هنا من القرابات ( المسئلة الثالثة )  
 روي عن الشعبي أنه قال لم يذكر الله العلم فيها ولا الخال لها نص لا بناء ما روي لم يذكرها إلا ههنا فإما مقام  
 الابوين بدليل نزولها منزلة ما في حرمة النكاح فأما من قال بالقول الاول فقال إن حكم الرجل مع النساء ينقسم  
 على ثلاثة أقسام الاول من يجوز له نكاحها والثاني من لا يحل له نكاحها ولا لابنه كالأخ والجد والحفيد  
 والثالث من لا يحل له نكاحها ولا يجوز لولده كالعالم والخال بحسب منزلتهم منها في الحرمة من كان يجوز له نكاحها  
 لم يحل له رؤية شيء منها ومن لا يحل له نكاحها ولا يجوز لولده جارية رؤية وجهها وكفها خاصة ولم يحل له رؤية  
 زينها ومن لا يحل له ولا لولده جاز الوضع لجلابها ورؤية زينها وهذا التقسيم إنما هو على القول بأن رفع الجناح  
 في الآية إنما هو في وضع جلباب فان قلنا أنه في رفع الحجاب لم يصح هذا الترتيب في هذه الآية وقبيلها حكم وضع  
 الجلباب في سورة الزمور وحكم العلم من الرضاع والسبب بما يعي بيانه من أمثاله ( المسئلة الرابعة ) قوله وتبين  
 الله فخص به النساء وعينهن في هذا الأمر بالقوى لثقله بحفظهن وكثرة استرسالهن في الآية خاصة والنسرون





الخسران المبين ( المسئلة الخامسة ) الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فرض في العمر مرة بلا خلاف فأما في الصلاة فقال محمد بن الموار والشافعي انها فرض فن تركها بطلت صلاته وقال سائر العلماء هي سنة في الصلاة والصحيح ما قاله محمد بن الموار للحديث الصحيح ان الله أمرنا أن نصلّي عليك فكيف نصلي عليك فلم الصلاة ووقفنا فعينا كيفية ووقفنا قد بينا ذلك في مسائل الخلاف ( المسئلة السادسة ) من آل محمد وقد بيناه في شرح الحديث الصحيح وجملة قولنا أحدهما أنهم أتباعه المنتقون وكذلك قال مالك وقال غيره وهم الأكثرون هم أهلوه وهو الأصح لقوله في حديث صل على محمد وعلى آل محمد وقال في آخر وصل على محمد وعلى أزواجه وذريته فتارة فسرته بالذرية والأزواج ونارة أطلقه ( المسئلة الرابعة ) قوله كما صليت على إبراهيم وهي مشكاة جد الان محمدا أفضل من إبراهيم فكيف يكون أفضل منه ثم يطلب له أن يبالغ رتبته وفي ذلك تأويلات كثيرة أمهاتها عشرة الأول ان ذلك قيل له قبل أن يعرف بمرتبته ثم استمر ذلك فيه الثاني انه سأل ذلك لنفسه وأزواجه لستم عليهم النعمة كما تمت عليه الثالث انه سأل ذلك له ولأمته على القول بأن آل محمد كل من اتبعه الرابع أنه سأل ذلك مضاعفا له حتى يكون لإبراهيم بالأصل وله بالمضاعفة الخامس انه سأل ذلك ليدوم الى يوم القيامة السادس انه يحتمل أن يكون أراد ذلك له بدعاء أمته تكملة لهم ونعمة عليهم بأن يكرم رسولهم على ألسنتهم السابع ان ذلك مشرع لهم ليشاءوا عليه قال النبي صلى الله عليه وسلم من صلى على صلاة صلى الله عليه عشرا الثامن انه أراد الله أن يبقى له ذلك لسان صدق في الآخرين التاسع ان معناه اللهم ارحمه رحمة في العالمين يبقى بهادينه الى يوم القيامة العاشر ان معناه اللهم صل عليه صلاة تتخذ بها خليلا كما تحدث إبراهيم خليلي قال القاضي وعندى أيضا ان معناه أن تكون صلاة الله عليه بصلاته وصلاة أمته كما غفر لهم بشرط استغفاره فاعلم ان الله قد غفر له ثم كان يديم الاستغفار لبأني بالشرط الذي غفر له وهذا تأكيدهما السابق من الأقوال وتحقيق فيها لما يقوى من الاحتمال \* الآية الثانية والعشرون قوله تعالى يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيهن الآية ﴿ فيها ست مسائل ﴾ ( المسئلة الاولى ) روى ان عمر رضى الله عنه بيناهو يمشى بسوق المدينة صر على امرأة محترمة بين اعلاج قائمة بسوق بعض السلع فجعلها فابطلت حتى أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله جلدني عمر بن الخطاب على غير شيء رأيته في فارس يا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما جعلك على جلابنة عمك فاخبره خبرها فقال وابنة عمي هي يا رسول الله أنكزها اذلم أرعها جلابيا فظننتها أولدة فقال الناس الآن ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها قال عمر وما تجد لنساءنا جلابيب فأنزل الله تعالى يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيهن الآية ( المسئلة الثانية ) حلف الناس في الجباب عنى ألفاء متقاربة عمادها أنه الثوب الذي يستر به البدن لكنهم نوعوه ههنا وقد قيل انه ترداء وقيل انه التناع ( المسئلة الثالثة ) قوله تعالى يدنين عليهن قيل معناه تغطي به رأسها فوق خمارها وقيل تغطي به وجهها حتى لا يظهر منها الا عينها اليسرى ( المسئلة الرابعة ) والذي أوقعهم في تنويدهم أنهم رأوا السر والحجاب مما تقدم بيانه واعتبرت معرفته وجاءت هذه الزيادة عليه واقتربت به القربة التي بعد رضى مما بينه وهو قوله تعالى ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين والظاهر ان ذلك يسلب المعروفة كونه الاستتار بل وهي ( المسئلة الخامسة ) عوذ الله أن يميز بين المؤمنين والماتى بسنين حاسرات أو بغيره من مرد بهرضين الرجال فيتم كشفهن وبكهن فانه تجلببت وتسترت قال ذلك حجابا بيننا وبين المتعرض بالسكالك والاعتماد بالاذاية وقد قيل وهي ( المسئلة السادسة ) ان المراد بذلك المناقشون قال قتادة كانت الامة اذا صرنا لها المناقشون الادابة فنفي

[illegible]

حتى بالعوافي ذلك النظر واستوفوا فيه الحق فقالوا ان الامام اذا قال صليت بكم منذ كذا كذا سنة متعمدا  
لترك الطهارة ما استقبلت فيها قبلة بوضوء ولا اغتسلت عن جنبات ذنبا ارتكبتها وسيئة اجترمتها واما من نائب  
لم يكن على واحد من صلى وراءه اعادة والله حسبيه لان ذلك كله غير متحقق من قوله ولعل الاول هو الحق  
والصدق وهذا كذب لعله أوجبلة أولتهور والله أعلم لارب غيره

### ﴿ سورة سبأ ﴾

مكية فيها ثلاث آيات \* الآية الأولى قوله تعالى ولقد آتينا داود منا فضلا فيه أربعة عشر قولا الاول السورة  
الثاني الزبور الثالث حسن الصوت الرابع تسخير الجبال والناس الخامس التوبة السادس الزيادة في  
العمر السابع الطير الثامن الوفاء بوعده التاسع حسن الخلق العاشر الحكم بالعدل الحادى عشر  
تيسير العمادة الثانى عشر العلم قال الله تعالى ولقد آتينا داود وسليمان علما الثالث عشر القوة قال الله تعالى  
واذ كر عبدنا داود ذا الأيد انه آتوا ب الرابع عشر قوله وأوتينا من كل شئ والمرادها هنا من جملة الاقوال  
حسن الصوت فان سائر اقايد يسما في موضعه في كتاب الانبياء من المشككين وكان داود عليه السلام ذا صوت  
حسن ووجه حسن وله قال النبى صلى الله عليه وسلم لاني موسى الاشجى لقد أوتيت زمرا من زمرا ميرآل داود  
وهى ( المسئلة الثامنة ) وفيه دليل على الاعجاب به من المومنين وقد روى عبد الله بن مسعود قال رأيت النبى  
صلى الله عليه وسلم وهو على ناقته أو حمله وهى تسير به وهى يقرأ سورة الفتح أو من سورة الفتح قراءة ليست وهو  
يرجع ويقول آء واستحسن كثير من فقهاء الامصار القراءة بالالخان والتجسيم وكرهه مالك وهو جازل يقول  
أبى موسى للنبي عليه السلام لو علمت أنك تسمع لخبرت لك تخبيرا بربد جعلته لك أنواعا حساما وهو المتأخين  
أخوهم من الثوب المحبر وهو الخطط بالالوان وقد سمعت نوح القراءة بن لقمة بجامع عمرو يقرأ ومن الليل  
وتجده نافلة لك فكأنى ما سمعت الآية قط وسمعت ابن الرفاء وكاف من القراء العظام يقرأ وأنا حاضر  
المقرافة كبهى فكنأنى ما سمعتها فاط وسعدت بمسنة السلام شيخ لقراء المصريين يقرأ في دارها الملك  
والسماء داب الروح فكنأنى ما سمعتها فاط حتى بلغ الى قوله تعالى لم يبد فكأن الابوان قد سقط عليهما  
را الملبس تشعشع بالصوت الحسن كما تخضع للوجه الحسن وماتة أثرة القلوب في التقوى فهو أعظم في الأجر  
وأقرب الى ليل القلوب ودهاب القسوة وكان ابن الكزرونى يأوى الى المسجد الأقصى ثم تمتعه به ثلاث  
سنوات ولقد كان يقرأ في مدينتى فجمع من الطور ولما قرأ أحد أن منع سبأ طوّل قراءته الا لاسماع  
اليه وكان صاحبه يصر القلوب لافصا لصدحى الحمره من سبعين رأيا عنة وخر لها عن أيدي  
العاصمة وهو حرق سبأ ودى آلهما بحسارهم وقالمهم انه اصادها وتداوى المسجد الأقصى وما وصل الى  
ركعتين قد نزل له ان مسكر روم رقرأ فى المذهب مالك الملك ثوى الملك من تشاء وتنزع الملك من تشاء وتنزع من  
تش وتزل من تشاء بيد الخير لك على كل شئ قدير فسادك بنفسه حين سمعه ان قال لباس على عظم ذنبهم  
خبره بآية حسنة عليه لا تريب عليكم اليهود نعم ما كذا هو من رحمة الله والسموات الخ ليعلمه من الله  
تعالى خرقه من قدامه استسبب من رحمة الله الكريمة كتاب الله فمعه الله دا  
صلى الله عليه وسلم من رحمة الله الكريمة استسبب من رحمة الله الكريمة استسبب من رحمة الله الكريمة استسبب من رحمة الله الكريمة  
وتأمل من رحمة الله الكريمة استسبب من رحمة الله الكريمة استسبب من رحمة الله الكريمة استسبب من رحمة الله الكريمة  
لمرتفع امة مع من رحمة الله الكريمة استسبب من رحمة الله الكريمة استسبب من رحمة الله الكريمة استسبب من رحمة الله الكريمة

جمع الشجاعة والخضوع لربه \* ما أحسن المحراب في المحراب

والخفان أكبر الصعاق قال الشاعر

يا جفنة بازاء الخوض قد كفئت \* ومنطقاء مثل وثى البردة الخضر

والجوابي جمع جابية وهي الخوض العظيم المصنوع قال الشاعر يصف جفنة \* بكجايات الشيخ العراقي تفهق \*  
وقد ورر راسيا يعني ثابتا قال الله تعالى والجبال أرساها ( المسئلة الثانية ) شاهدت محراب داود عليه  
السلام في بيت المقدس بناء عظيم من حجارة صلبة لا تؤثر فيها المعاول طول الحاجر خمسون ذراعا وعرضه  
ثلاثة عشر ذراعا وكلما أقام بناؤه صغر حجارته وبرى له ثلاثة أسوار لانه في السحاب أيام الشتاء كلها لا يظهر  
لا ارتفاع موضعه وارتفاعه في نفسه له باب صغير ومدرجة عريضة وفيه الدور والمساكن وفي أعلاه المسجد وفيه  
كوة مربعة في المسجد الأقصى في قدر الباب يقول الناس انه تطلع منها على المرأة حين دخلت عليه الحامة  
وليس لاحد في دهره حجة ويرى منه من صهيون حين دخله الروم حتى صالحوا على أنفسهم بأن أسلموه  
اليهم على أن يسلموا في رعاياه وروقه ولم يكن ذلك وتحتلوا لهم ورأيت فيه غريبة الدهر وذلك ان نارا أثار  
به على واليه واتبع به القوت فحاصره وحاول قتاله بالشاب مدة والبلد على صغره مسخرة على حاله ما أغلقت  
لهذه الفتنة سوق ولا سار اليها من العامة بشئ ولا برز للحال من المسجد الأقصى معتكف ولا انقطعت مناظرة  
ولا بطل التدريس وانما كانت العسكرية قد تفرقت فرقتين يقتلون وليس عند سائر الناس لذلك حركة ولو  
كان بعض هذا في بلادنا لاضطربت نار الحرب في البعيد والقريب ولا انقطعت المعاش وغلقت الدكاكين  
وبطل النعمان لكثرة فضول او قلة فضولهم ( المسئلة الثالثة ) قوله وتماثيل واحدتها تمثال وهو بناء غريب  
فان الاسماء التي جاءت على تفعال قليلة منحصرة جماعها ما أخبرنا أبو المعالي ثابت بن بNDAR أخبره أبو الحسن بن  
رزبة أخبرنا القاضي أبو سعيد أخبرنا أبو بكر بن دريد قال رجل تكلام كثير الكلام وتلقا عظيم القم  
ورجل تمام كذاب وناقة تضرب قريبة العهد بالضراب والتمرار بيت صغير للحمام وتلفاف ثوبان يخط  
أحدهما بالآخر والتخفاف معروف وتمثال معروف وتبيان من البيان وتلقاء قبالتك وتهواء من الليل  
قطعة وتغشاه موضع وتنزل موضع ورجل تنبال قصير وتلعاب كثير اللعب وتقصار قلادة فهذه ستة  
عشر مثالا فاما قرأت اصلاح المطبق بعباد على الشيخ الأجل الخطيب رئيس اللغة وخازن دار العلم أبي  
ركباني يحيى بن علي التبريزي ذل كمت أقرأ خطب ابن نباتة على أبي عبد الله العربي اللغوي الفرائضي  
موصلة الى قوله وتذكارهم تواصل مسيل العرب وقرأ أنه بحفض التاء فرد على وقال وتذكارهم بفتحها لانه  
ليس في كلام العرب تفعال الا التلقاء والالتبيان وتغشاه وتنزل موضعان وتقصار قلادة قال الى التبريزي  
ثم قرأت خطب ابن نباتة على بعض أسبياخي فلما وصلت الى اللفظ وذكرته كلام ابن العربي قال الى  
كتبهما أمي عليه السلام في علمي ما عرفت على ما عرفت في مصادر وأسماء فأما المصادر فالتقاء  
والبيان رعايا وأسماء رعايا حل تبيان أي قصير ورع قوم ان التماثيل في تبيان أصلية فيكون وزنه فعلا لا  
فذكر تبيان رعايا رعايا أصل والتمرار حب مقطوع عري في الخطابة وترباع موضع  
والتمرار رعايا رعايا رعايا حادثة ما في اللال ويجوز أن يكون مصدرا والتمار واحد التماثيل وهي  
خيوط تصربها عطاء برجل تراج كثير المراح والتساح الدابة المعروفة ( المسئلة الرابعة ) التمثال على  
قسيين حيوان ويورس رعايا رعايا رعايا وقد كانت اذن تصنع لسلطان جميعه وذلك معلوم من  
طريقين أحدهما عموم التماثيل والثاني اذ في طرق عابدة أصلها الاسماء التماثيل لان التماثيل من





رأيت ذكرت الدنيا فثبتت الكراهة فيه ثم بهتك النبي صلى الله عليه وسلم الثوب المصور على عائشة منع منه ثم بقطعها لها وسادتين حتى تغيرت الصورة وخرجت عن هيئتها بان جوازه ذلك اذ لم تكن الصورة فيه متصلة الهيئة ولو كانت متصلة الهيئة لم يجز لقولها في المخرقة المصورة اشتريتها لك لتقعدها عليا وتوسدها فذنع منه وتوعد عليه وتبين بحديث الصلاة الى الصورة ان ذلك كان جائزا في الرقم في الثوب ثم نسخه المنع فهكذا استقر فيه الامر والله اعلم ( المسئلة السادسة ) قوله تعالى وجفان كالجوابي قال ابن القاسم عن مالك كالجوابية من الارض وقد ورر اسيايت يعني لا تحملك ولا تحرك لعظمها وكذلك كانت قد ورر عبد الله بن جعدان يصعد اليها في الجاهلية يسلم ورايت رباط أبي سعيد قدور الصوفية على نحو ذلك فانهم يطبخون جميعا ويأكلون جميعا من غير استئذان احد منهم عن احد ووعها عبر طرفة بن العبد بقوله

كالجوابي لاني مترعة \* لقرى الاضياف اولمحتصر

﴿ وقال أيضا ﴾

يجبر الحروب فيها ماله \* بجمان وقباب وخدم

( المسئلة السابعة ) قوله تعالى اعملوا آل داود شكرافيه ثلاثة أقوال الاول روى ابن النبي صلى الله عليه وسلم قام على المنبر فقال اعملوا آل داود شكرافيه قليل من عبادي الشكور ثم قال ثلاث من أوتيتهن فقد أوتى مثل ما أوتى آل داود قال فقلنا ما هن قال العدل في الغضب والرضا والقصد في الفقر والغنى وخشية الله في السر والعلانية الثاني قوله الحمد لله الثالث الصلاة شكر والصيام شكر وكل خير يفعل لله شكر قال القاضي رضى الله عنه حقيقة الشكر استعمال النعمة في الطاعة والكفران استعمالها في المعصية وقليل من يفعل ذلك لان الخير أقل من الشر والطاعة أقل من المعصية بحسب سابق التقدير والحمد لله رب العالمين \* الآية الثالثة قوله تعالى ﴿ وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الاولى ) قوله يخلفه يعني يأتي بشان بعد الاول ومنه الخلفة في النبات وقال اعرابي لابي بكر يا خليفة رسول الله فقال لا بل أنا الخلفة بعد ذلك لم يرد له انما عده و الخلفة الذي يستخلفه الرئيس على أهله وماله ( المسئلة الثانية ) في معنى الخلف ههنا أربعة أوجه الاول يخلفه اذ رأى ذلك صلاحا كما يجيب الدعاء اذا شاء الثاني تخلفه بالثواب الثالث معنى يخلفه فهو أخلفه لان كل داعية العبد من خاف الله ورزقه روى اشهب وابن نافع وابن القاسم عن مالك عن أبي الربيع عن الاصحاح عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله يا ابن آدم أنفق أنفق عليك وهذه تارة تأتي الخلف في الدنيا بمثل ما وفق بها اذا كانت المصلحة في طاعة الله وهو كالل دعاء كما تقدم سواء اما أن تقضى حاجته ركنا في النعمة به و ص مش له أو أريد وما أن يعرض والتعويض هاهنا بالثواب وما أن يدخر له والادخار ما يترك في الآخرة

﴿ سورة ناعية مكية ﴾

﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ﴾ ( المسئلة الاولى ) لكن ( المسئلة الثانية ) ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ﴾ ( المسئلة الثالثة ) ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ﴾ ( المسئلة الرابعة ) ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ﴾ ( المسئلة الخامسة ) ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ﴾





فعولن مفاعيل مفاعيل فعولن وهو على وزن قول الأول

لناغم نسوقها غزار \* كان قرون جلتها العصي

\* وعلى وزن قول الآخر \*

طوال قنا يطاعنها قصار \* وقطرك في ندى ووغي بحار

وهذا فاسد من أوجه أحدها أنه إنما كانت تكون على هذا التقدير لو زدت فيها ألفاً بـ سكين حركة النون من قوله مؤمنين فيقول مؤمنينا الثاني أنها إنما تكون على الروي باشباع حركة الهـ مز في قوله وبجزهم وإذا دخل عليه التغير لم يكن قرأنا وإذا قرئ على وجهه لم يكن شعرا ومنها قوله يريد أن يبحر جكم من أرضكم بسحره زعموا أنه موافق بحر الرجز في الوزن وهذا غـ بلازم لأنه ليس بكلام تام فإن ضمنت إليه ما يتم به الكلام خرج عن وزن الشعر ومنها قوله وجفان كالجواب وقدور راسيات زعموا أنه من بحر الرجز كقول الشاعر امرئ القيس \* رهين معجب بالقيينات \* وهذا لا يلزم من وجهين أحدهما أنها بحري على هذا القوي إذا زدت ياء بعد الباء في قولك كالجوابي فإذا حذفت الياء فليس بكلام تام فيتمتع به أنه ليس على وزن شيء ومنها قوله قل لكم ميعاد يوم لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون فقالوا هذه آية نامة وهي على وزن بيت من الرمل وهذه مغالطة لأنه إنما يكون كذلك بأن تحذف من قولك لا تستأخرون قوله لا تس وتوصل قولك يوم بقولك تأخرون وتقف مع ذلك على المون من قولك تأخرون فيقول تأخرونا بالألف ويكون حينئذ مصرعاً ثانياً ويتم المصراعان بيتاً من الرمل حينئذ ولو قرئ كذلك لم يكن قرأنا متى قرئت الآية على ما جاءت لم تكن على وزن الشعر ومنها قوله ودانية عليهم طلالها وذلت قطوفها نذليلاً وهذا موضع على وزن الكامل من وجه وعلى قوى الرجز من وزن آخر وهذا فاسد لأن من قرأ عليهم باسكال الميم يكون على وزن فعول وليس في بحر الكامل ولا في بحر الرجز فعولن بحال ومن أشبع حركة الميم فلا يكون بيتاً إلا باسقاط الواو من دانية وإذا حذف الواو بطل نظم القرآن ومنها قوله ووضعنا عنك وزرك الذي أنقض ظهرك ورفعنا لك ذكرك زعموا أنهم الله أنهم من بحر الرمل وإنما ثلاثة أبيات كل بيت منها على مصراع وهو من محزوه على فاعلات فاعلات ويقوم فيها فاعلات مقامه فيقال لهم اجاء في ديوان العرب بيت من الرمل على جزأين وإنما جاء على ستة أجزاء فاعلات أو فاعلات أو على أربعة أجزاء فاعلات أو فاعلات فاعلات على جزأين كلاهما فاعلات فاعلات فلم يرد قط فيها وكلامهم هذا يقتضي أن تكون كل واحدة من هذه الآيات على وزن بعض بيت وهذا مما لا نسكركه وإنما نسكرك أن تكون آية نامة أو كلام تام من القرآن على وزن بيت تام من الشعر فإن قيل أليس يكون المجزؤ والمربع من الرمل نارة مصراعاً ونارة في مصراع فأكثرتم أن تكون هذه الآيات الثلاث من المجزؤ والمربع المصراع من الرسل قلنا إن البيت من القصيدة إنما يكون مصراعاً إذا كان فيه أبيات أو بيت غير مصراع فأمّا إذا كان أنصاف أبياته كلها على سبع وحل نصف منها بيت برأسه فقد بينا أنه ليس في الرمل ما يكون على جزأين وكل واحد من هذه الآيات جراً فلم يرد على شرط الرمل ومنها قوله تعالى أرباب الذي يكتب بالدين فذلك الذي يدع اليم وهذا باطل لأن الآية لا تقع في اقواء الشعر إلا بحدف اللام من قوله كذلك وبسكين حركة الميم من آية تيم تيم تيم تيم ومنها قوله تعالى اني وجد صرأه تيم تيم وأرنيتم من كل شيء رة عرش عظيم فقوله وأوتيت من كل شيء ولها بيت تام فقد يفسد هذا وإن بعض آية وجراً من كلام لا يكون شعر فإن قيل يقع بعد ذلك قوله ولما عرش عظيم تماماً لكلام على معنى أنه من وقد جاء ذلك في أسعارهم قال السابعة

وهم وردوا الجفار على تميم \* وهم أصحاب يوم عكاظ انى

شهدت لهم مواطن صالحات \* أثرهم بنصح القول منى

قلنا التضمنين على عيبه انما يكون فى بيت على تأسيس بيت قبله فاما أن يكون التأسيس يتناو التضمنين أقل من بيت فليس ذلك بشعر عند أحد من العرب ولا ينكر أحد أن يكون بعض آية على مثال قوى الشعر كقوله تعالى ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف فهذا على نصف بيت من الرجز وكذلك قوله تعالى وأعطى قليلاً كدى على نصف بيت من المتقارب المستقر وهذا كثير (المسئلة الرابعة) وقد ادعوه فى كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا ان لم يكن فى كتاب الله فهو فى كلام الذى نقيت عنه معرفة الشعر فن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم أنا النبى لا كذب \* أما ابن عبد المطلب قلنا قد قال الاخفش ان هذا ليس بشعر وروى ابن المظفر عن الخليل فى كتاب العين ان ماجاء من السجع على جزأين لا يكون شعرا وروى غيره عنه انه من منهوك الرجز فعلى القولين الاولين لا يكون شعرا وعلى القول الثالث لا يكون منهوك رجزا لا بالوقف على الباء من قولك لا كذب ومن قوله عبد المطلب ولم يعلم كيف قالها النبى صلى الله عليه وسلم والاطهر من حاله انه قال لا كذب بتنوين الباء مرفوعة وبخفض الباء من عبد المطلب على الاضافة وقد قال النبى صلى الله عليه وسلم فيما يورثه منى مثالا بقول طرفة

ستبدى لك الأيام ما كنت جاهلا \* ويأتيتك من لم تزود بالاخبار

﴿ وقال ﴾

أنجعل نهى ونهب العبيد \* بين الافرع وعيينة

وقال \* كفى الاسلام والشيب للرءناهما \* فقال له أبو بكر فى ذلك بأبى أنت وأمى وقبل رأسه قال الله وما علمناه الشعر وما ينبغي له قالوا ومنها قوله

هل أنت الا أصبع دميت \* وفى سبيل الله ما لقيت

والزمونا ان هذا شعر موزون من بحر السريع قلنا انما يكون هذا شعرا موزونا اذا كسرت التاء من دميت ولقيت فان سكنت لم يكن شعرا بحال لان هاتين الكلمتين على هذه الصفة تكون فعول ولا مدخل لفعول فى بحر السريع ولعل النبى صلى الله عليه وسلم قالها ساكنة التاء أو متحركة التاء من غير اشباع قالوا ومنها قوله تعالى الله مولانا ولا مولى لكم فادعوا انه على وزن مشطور الرجز قلنا انما يكون شعرا اذا تكلم به المتكلم موصولا فان وقف على قوله تعالى الله مولانا أو وصل وحرك الميم من قوله اكم لم يكن شعرا وقد نقله ووصله بكلام ومنها قوله الولد للفراش وللعاهر الحجر وهذا فاسدا لا يكون شعرا الا بعد تفسير ما قاله النبى صلى الله عليه وسلم فتسكن اللام من قولك الولد وهذا لا يقوله أحد وقد أجاب عن ذلك علماء ابان ما يجرى على اللسان من موزون الكلام لا يعد شعرا وانما يعد منه ما يجرى على وزن الشعر ومع القصد اليه فقد يقول قائل حدثنا شيخ لنا وينادى يا صاحب الكساء ولا يعد هذا شعرا وقد كان رجلا ينادى فى مرضه وهو من عرص العامة العقلاء اذهبوا بى الى الطبيب وقولوا قد اكنوى وبهذا وسواه يتبين صحة الآية معنى وبطلان ما هو به قطعاً (المسئلة الخامسة) روى ابن القاسم عن مالك انه سئل عن انشاد الشعر قال لا تكثر منه فن عيبه أن الله يقول وما علمناه الشعر وما ينبغي له قال ولقد بلغنى ان عمر بن الخطاب كتب الى أبى موسى الاشعرى ان اجمع الشعراء قبلك واسألم عن الشعر وهل بقى معهم معرفة وأحضر لبيد اذ لك قال فجمعهم وسألمهم فقالوا انما المعرفة ونقله وسأل لبيد اذ قال ما قلت شعرا منذ سمعت الله يقول ألم ذلك الكتاب

لا ريب فيه قال ابن العربي هذه الآية ليست من عيب الشعر كالم يكن قوله تعالى وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك من عيب الخط فلعلنا تسكن الأمية من عيب الخط كذلك لا يكون نفي النظم عن النبي صلى الله عليه وسلم من عيب الشعر وقد بينا حال الشعر في سورة النملة والحمد لله \* الآية الرابعة قوله تعالى ﴿ قال من يحيي العظام وهي رميم ﴾ فيها مسئلتان (المسئلة الأولى) في سبب نزولها يروى أن أبي بن خلف أو العاصي بن وائل مر برمة بالية فأخذها وقال اليوم أغلب محمد وأجاء إليه فقال يا محمد أنت الذي تزعم أن الله يعيد هذا كما بدأه وقته بيده حتى عاد ربها فأنزل الله تعالى هذه الآية وضرب لئلا مشلا ونسى خلقه قال من يحيي العظام وهي رميم قل يحييها الذي أنشأها أول مرة إلى آخر السورة (المسئلة الثانية) قوله تعالى قال من يحيي العظام وهي رميم دليل على أن في العظام حياة وأنه ينجس بالموت لأن كل محل تحمل الحياة به فيخلقها الموت ينجس ويحرم بقوله تعالى حرمت عليكم الميتة وساعدنا أبو حنيفة فيه وقال الشافعي لا حياة فيه ولا ينجس بالموت وقد اضطرب أرباب المذاهب فيه والصحيح ما قدمناه فان قيل أراد بقوله من يحيي العظام يعني أصحاب العظام واقامة المضاف مقام المضاف اليه كثير في اللغة موجود في الشريعة قلنا إنما يكون ذلك اذا احتيج اليه لضرورة وليس ههنا ضرورة تدعو الى هذا الاضمار ولا يفترق الى هذا التقدير وانما يحمل الكلام على الظاهر اذ الباري سبحانه قد أخبر به وهو قادر عليه والحقيقة تشهد له فان الاحساس الذي هو علامة الحياة موجود فيه وقد بيناه في مسائل الخلاف

### ﴿ سورة والصافات مكية ﴾

فيها آيتان \* الآية الاولى قوله تعالى ﴿ انى ارى في المنام الآية ﴾ فيها خمس مسائل (المسئلة الاولى) اختلف في الذبيح هل هو اسحق أو اسمعيل وقد اختلف الناس فيه اختلافا كثيرا قدينا في مسئلة تعيين الصحيح في تعيين الذبيح وليست المسئلة من الاحكام ولا من اصول الدين وانما هي من محاسن الشريعة وتوابعها ومقدماتها (المسئلة الثانية) قوله تعالى انى ارى في المنام انى اذبحك ورؤيا الانبياء وحى حسبما ينشأ في كتب الاصول وشرح الحديث لان الانبياء ليس للشيطان عليهم في التخييل سبيل ولا للاختلاط عليهم دليل وانما قلوبهم صافية وأفكارهم صقيمة فما ألقى اليهم ونفت به الملك في رؤيهم وضرب المثل له عليهم فهو حق ولذلك قالت عائشة رضي الله عنها وما كنت أظن أنه ينزل في قرآن يتلى ولكن رجوت أن يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم رؤيا يبرئني الله بها (المسئلة الثالثة) قدينا في كتب الاصول والحديث حقيقة الرؤيا وقد قدمنا في هذا الكتاب نبذة منها وان الباري تبارك وتعالى يضر بهم الناس ولها أسماء وكفى فنهار رؤيا تخرج بصفتها ومنهار رؤيا تخرج بتأويلها وهو كيتها وفي صحيح الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعائشة أريتك في سرفة من حرير فقال الملك هذه زوجك فاكشف عنها فاداهى أنت فقلت ان يك هذا من عند الله يمضه ولم يشك صلى الله عليه وسلم فيه لقوله فقال لى الملك ولا يقول الملك الاحقا ولكن الامر احقل عند النبي صلى الله عليه وسلم أن تكون الرؤيا باسمها أو تكون بكيتها فان كانت باسمها فتكون هي الزوجة وان كانت الرؤيا مكناة فتكون في أختها أو قرابتها أو جاريتها أو من يسمى باسمها أو غير ذلك من وجوه التشبيهات فيها وهذا أصل تقرر في الباب فيحفظ ويحصل فانه أصله (المسئلة الرابعة) قد جرى في هذه الآية غريبه قديناها حيث وقعت من كلامه ما ذكره جميع علمائنا مع أحزاب الطوائف وهي مسئلة النسخ قبل الفعل لانه رفع الامر بالنسخ قبل أن يقع النسخ ولو وقع لم يتصور رفعه وقال الخافون انه لم ينسخ



ولكنه نقد الذبح وكان كلما قطع جزءاً التأم فاجتمع الذبح والاعادة لموضعها حسبما كانت وقالت طائفة وجد  
حلقة نحاساً أو مغشى بنحاس فكان كلما أراد قطعاً وجد منعاً وذلك كله جائز في القدرة الالهية ولكن يفتقر الى  
نقل صحيح فانه لا يدرك بال نظر وانما طريقه الخبر وكان الذبح والتسام الاجزاء بعد ذلك أوقع في مطلوبهم من  
وضع النحاس موضع الجلد واللحم وكله أمر بعيد من العلم وباب التحقيق فيها ومسلكتها ما بيناه واختبرناه  
فأوضحناه لبايه الذي لم يسبق اليه ان شاء الله تعالى قال مخبر عن ابراهيم انه قال لولده يا بني اني أرى في المنام  
أنى أذبحك فانظر ماذا ترى قال يا أبت افعل ما تؤمر ستجدني ان شاء الله من الصابرين فلما أساماه وتله للجبين  
ونادى به أن يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا وقد ثبت أن رؤيا الانبياء وحي لان الرؤيا اما أن تكون من غلبة  
الاخلاق كما تقول الفلاسفة وتلك أخلاق وأنها فليس لها بالانبياء اخلاق واما أن تكون من حديث النفس  
ولم يحدث ابراهيم قط نفسه بذبح ولده واما أن تكون من تلاعب الشيطان فليس للشيطان على الانبياء سبيل  
في تحييل ولا تلاعب حسب ما بيناه وقرناه ومهدناه وبسطناه فقال ابراهيم لابنه رأيت أنى أذبحك في المنام فأخذ  
الوالد والولد الرؤيا بظاهرها واسمها وقال له افعل ما تؤمر اذ هو أمر من قبل الله تعالى لانهم ما علموا أن رؤيا  
الانبياء وحي فلما أسلم الأمر لله حين تحققوا وحي الله واستسلموا القضاء الله هذا في قرعة عينه وهذا في نفسه أعطى  
دبحاً فداء وقيل له هذا فداؤك فامتثل فيه ما رأيت فانه حقيقة ما خاطبك فيه وهو كناية لاسم وجعله مصداقاً  
لرؤيا بمبادرته الامتثال فانه لا بد من اعتقاد الوجوب والتمسك بالعمل فلما اعتقدا الوجوب وتهايا للعمل هذا  
بصورة الذاب وهذا بصورة المذبح أعطى محلاً للذبح فداء عن ذلك المرنى في المنام يقع موضعه برسم الكناية  
واظهار الحق الموعود فيه فان قيل قد قال له الولد يا أبت افعل ما تؤمر فأين الامر قلناهما كلمتان  
احدهما من الوالد ابراهيم والثانية من الولد اسمعيل فأما كلمة ابراهيم فهي قوله أذبحك وهو خبر لا أمر وأما  
كلمة اسمعيل افعل ما تؤمر وهو أمر وقول ابراهيم اني أرى في المنام أنى أذبحك وان كانت صيغة خبر فان  
معناها الامر ضرورة لانه لو كان عبارة عن خبر واقع لما كان له تأويل ينتظر وانما هو بصيغة الخبر ومعناه  
الامر ضرورة فقال اسمعيل لأبيه ابراهيم افعل ما تؤمر فعبر عن نفسه بالانقياد الى معنى خبر أبيه وهو الامر  
ولذلك قال الله تعالى قد صدقت الرؤيا حين تيسر للعمل واقتبل على الفعل فكان صدقها بذبحها مكابها وهو  
لفداء وكان ذلك أمر في المعنى ضرورة فكان ما كان من ابراهيم امتثالاً ومن اسمعيل انقياداً ووضعت  
المعاني بحقيقتها وجرت الالفاظ على نصابها لصوابها ولم يحتج الى تأويل فاسد بقلب الجمل نحاساً أو غيره  
(المسئلة الخامسة) لما قررنا حظ التفسير والاصول في هذه الآية تركت عليها مسئلة من الاحكام وهو اذا  
نذر الرجل ذبح ولده فقال الشافعي هي معصية يستغفر الله منها وقال أبو حنيفة هي كلمة يلزمه ذبح شاة وقال أبو  
عبد الله امام دار الهجرة يلزمه ذبح شاة في تفصيل بيناه في كتب الفروع والذي ذكرناه هو الذي ننظره الآن  
ودليلنا أن الله تعالى جعل ذبح الولد عبارة عن ذبح الشاة ثم عافأزم الله ابراهيم ذبح الولد وأخرجه عنه بذبح  
الشاة وكذلك اذا نذر العبد ذبح ولده يجب أن يلزمه ذبح شاة لان الله تعالى قال ألمة أتيكم ابراهيم والايمان الزام  
أصلي والنذر الزام فرعى فيجب أن يكون عليه محمولاً فان قيل كيف يؤمر ابراهيم بذبح الولد وهي معصية  
والامر بالمعصية لا يجوز فلما هذا اعتراض على كتاب الله فلا يكون ذلك ممن يعتقدا الاسلام فكيف ممن يفتي في  
الحلال منه والحرام وقال الله تعالى افعل ما تؤمر والذي يجلو الالتباس عن فلوب الناس في ذلك أن المعاصي  
والطاعات ليست بأوصاف دائية للاعيان وانما الطاعة عبارة عما تتعلق به الامر من الافعال والمعصية عبارة عما  
تعلق به النهي من الافعال فلما تعلق الامر بذبح الولد اسمعيل من ابراهيم صار طاعة وابتلاء ولهذا قال الله تعالى

ان هذا هو البلاء المبين أى الصبر على ذبح الولد والنفس ولما تعلق التهيى بنا فى ذبح ابنائنا صامر معصية فان قيل  
 كيف يصبر نذر او هو معصية قلنا انما يصبر معصية لو كان هو يقصد ذبح ولده بنذره ولا ينوى القداء فان قيل  
 فان وقع ذلك وقصد المعصية ولم ينو القداء قلنا لو قصد ذلك لم يضربه فى قصده ولا أثر فى نذره لان ذبح الولد صار  
 عبارة عن ذبح الشاة شرعا فان قيل فكيف يصح أن يكون عبارة عنه وكناية فيه وانما يصح أن يكون الشئ  
 كناية عن الشئ بأحد وجهين اما باشتباههما فى المعنى الخاص واما بنسبة تكون بينهما وهم لان نسبة بين  
 الطاعة وهو النذر والابن المعصية وهى ذبح الولد ولا تشابه أيضا بينهما فان ذبح الولد ليس بسبب الذبح الشاة قلنا  
 هو سبب له شرعا لانه جعل كناية عنه فى الشرع والاسباب انما تعرف عادة أو شرعا وقد استوفينا باقى الكلام  
 على المسئلة فى كتب الأصول ومسائل الخلاف \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿فساهم فيكون من المدحضين﴾  
 فيها أربع مسائل (المسئلة الاولى) يونس عليه السلام رسول رب العالمين وهو يونس بن متى قال النبى  
 صلى الله عليه وسلم لا تفضلونى على يونس بن متى ونسبه الى أبيه أخبرنى غير واحد من أصحابنا عن امام الحرمين  
 أبى المعالى عبد الملك بن عبد الله بن يوسف الجوينى انه سئل هل البارى تعالى فى جهة فقال لا هو يتعالى عن  
 ذلك قيل له ما الدليل عليه قال الدليل عليه قوله عليه السلام لا تفضلونى على يونس بن متى فقيل له ما وجه  
 الدليل من هذا الخبر قال لا أقوله حتى يأخذنى هذا الف دينار يقضى بهادينه فقام رجلان فقالا لهى علينا  
 فقال لا يتبعها اثنين لانه يشق عليه فقال واحد على فقال ان يونس بن متى رى بنفسه فى البحر فالتقمه  
 الحوت وصار فى قعر البحر فى ظلمات ثلاث ونادى لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين كما أخبر الله عنه  
 ولم يكن محمد صلى الله عليه وسلم بأقرب من الله من يونس حين جلس على الرفرف الاخضر وارتقى به وصعد  
 حتى انتهى به الى موضع يسمع منه صرير الاقلام وناجاه به بما ناجاه وأوحى الى عبده ما أوحى بأقرب من الله  
 من يونس بن متى فى بطن الحوت وظلمة البحر قصدت قبره مرارا لأحسبها بقربة جلبجون فى مسيرى من  
 المسجد الاقصى الى قبر الخليل وبت به وتقربت الى الله تعالى بمحبته ودرسنا كثيرا من العلم عنده والله ينفعنا به  
 (المسئلة الثانية) بعثه الله الى أهل يننوى من قرى الموصل على دجلة ومن داناهم فكذبوه على عادة الأمم  
 مع الرسل فنزل جبريل على يونس فقال له ان العذاب يأتى قومك يوم كذا وكذا فلما كان يومئذ جاءه جبريل  
 فقال له انهم قد خضروهم العذاب قال له يونس ألمس دابة قال الأمر أعجل من ذلك قال فآلمس حذاء قال الأمر  
 أعجل من ذلك قال فغضب يونس وخرج وكانت العلامة بينه وبين قومه فى نزول العذاب عليهم خروجه عنهم  
 فلما فقدوه خرجوا بالصغير والكبير والشاة والسحلة والثاقفة والمبع والفحل وكل شئ عندهم وعزلوا الوالدة  
 عن ولدها والمرأة عن حليلها وتابوا الى الله وصاحوا حتى سمع لهم عجب فأنامهم العذاب حتى نظروا اليه ثم صرفه  
 الله عنهم فغضب يونس وركب البحر فى سفينة حتى اذا كانوا حيث شاء الله ركبت السفينة وقيل هال البحر  
 بأموأجه وقيل عرض لهم حوت حبس جريتها فقالوا ان فينا مشؤما أو مذنبا فلقترع عليه فافترعوا فطار  
 السهم على يونس فقالوا على مثل هذا يقع السهم قد أخطأنا فأعيدوها فأعادوا القرعة فوقعت عليه فقالوا مثله  
 وأعادوها فوقعت القرعة عليه فلما رأى ذلك يونس رى بنفسه فى البحر فالتقمه الحوت فأوحى الله اليه انالم  
 يجعل يونس للرزقا وانما جعلنا بطنك له سجنافادى أن لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين فاستجاب  
 الله وأمر الحوت فرماه على الساحل قد ذهب شعره فأبنت الله عليه شجرة من يقطين فلما ارتفعت الشمس  
 تحات ورقها فبكى فأوحى الله اليه أتبكى على شجرة أنتها فى يوم وأهلكها فى يوم ولا تبكى على مائة ألف  
 أو يزيدون آمنوا فتعماهم الى حين (المسئلة الثالثة) قوله فساهم فيكون من المدحضين نص على القرعة

وكانت في شريعة من قبلنا جائزة في كل شيء على العموم على ما يقتضيه موارد أخبارها في الأسرار ائتمليات وجاءت  
القرعة في شرعنا على الخصوص على ما أشرنا اليه في سورة آل عمران فان القوم افرعوا على مريم أيهم  
يكفلها وجرت سهامهم عليها والقول في جرية الماء بها وليس ذلك في شرعنا وانما تجرى الكفالة على مراتب  
القربا وقد وردت القرعة في الشرع في ثلاثة مواطن الأول كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أراد سفر أفرع  
بين نسائه فأنتن خرج سهمها خرج بهامعه الثاني أن النبي صلى الله عليه وسلم رفع اليه أن رجلا أعتق في  
مرض مائة ستة أعبدا لامل له غيرهم فأفرع بينهم فأعتق اثنين وأرق أربعة الثالث أن رجلا اختصم اليه في  
مواريث درست فقال اذهبوا توخيا الحق واستهما وليحلل كل واحد منكما صاحبه فهذه ثلاثة مواطن وهي  
القسم في السكاح والعتق والقسمة وجريان القرعة في الرفع الاشكال وحسم داء التشهي واختلاف علماءنا  
في القرعة بين الزوجات عند الغزو على قولين الصحيح منهما الاقتراع وبه قال أكثر فقهاء الأمصار وذلك لان  
السفر بجميعهم لا يمكن واختيار واحدة منهم إيثار فلم يبق الا القرعة وكذلك مسألة الأعبدا الستة فان كل  
اثنين منهم ثلث وهو القدر الذي يجوز له فيه العتق في مرض الموت وتعيينهما بالتشهي لا يجوز شرعا فلم يبق  
الا القرعة وكذلك التشاجر اذا وقع في أعيان المواريث لم يميز الحق الا القرعة فصارت أصلا في تعيين المستحق  
اذا أشكل والحق عندى أن تجرى في كل مشكل فذلك أبين لها وأقوى لفصل الحكم فيها وأجلى لرفع الاشكال  
عنها ولذلك قلنا ان القرعة بين الزوجات في الطلاق كالقرعة بين الاماء في العتق وتفصيل الاقتراع في باب  
القسم مذكور في كتب الفقه (المسئلة الرابعة) الاقتراع على القاء الآدى في البحر لا يجوز فكيف المسلم  
وانما كان ذلك في يونس وفي زمانه مقدمة لتحقيق برهانه وزيادة في إيمانه فانه لا يجوز لمن كان عاصيا أن  
يقتل ولا يرى به في النار والبحر وانما تجرى عليه الحدود والتعزير على مقدار جنايته فان قيل انما يرى في  
البحر لان السفينة وقفت وأشرقت على الهلاك فقالوا هذا من حادث فينا فانظر وامن بينكم فلم يتعين فسلطوا  
عليه مسبار الاشكال وهي القرعة فلما خرجوا بالقرعة اليه مرة بعد أخرى علم أنه لا بد من رميهم له فرمى هو  
بنفسه وأيقن أنه بلاء من ربه ورجا حسن العاقبة ولهذا ظن بعض الناس أن البحر اذا هال على القوم فاضطروا  
الى تخفيف السفينة أن القرعة تضرب عليهم فيطرح بعضهم تخفيفا وهذا فاسد فاما الاتخف برى بعض الرجال  
وانما ذلك في الأموال وانما يصبرون على قضاء الله وذلك كله مستوفى عند ذكر المسائل الفروعية

### ﴿ سورة ص ﴾

فيها احدى عشرة آية \* الآية الاولى قوله تعالى ﴿ يسبحن بالعشي والاشراق ﴾ فيها أربع مسائل ( المسئلة  
الاولى ) قد ذكر الله سبحانه وتعالى في سورة سبأ يا جبال أوبي معه والطير فأذن الله للجبال وخلق فيها ويسر  
لها أن تسبح مع داود عليه السلام اداسج وكذلك الطير وكان تسبح داود اثر صلاته عند طلوع الشمس وعند  
عروها وهي صلاة الامم قبلما يباري أهل النفس برتم قال والطير محشورة وهي ( المسئلة الثانية ) كل له  
أواب أى راجع اليه ترجع معه وتسبح بتسبيحه ونحن الى صوته لحسنه وتمثل مثل عبادته له فان قيل وهل  
لطيور عبادة أو تسكيف قلنا كل له عبادة وكل له تسبيح كما تقدم والكل مكلف بتسكيف التمخير وليس بتسكيف  
الثواب والعقاب وانما جعل الله ذلك كله آية لداود عليه السلام وكرامة من تسخير الكل له تسخير القهر والغلبة  
وآمن الجن بمحمد صلى الله عليه وسلم إيمان الاختيار والطاعة فقالوا اناسه منا قرأنا عجبا يهدى الى الرشدا فآمننا  
به يا قوم ما أجبر وادعى الله وآموا به ( المسئلة الثالثة ) قال ابن عباس ما كنت أعلم صلاة الضحى في القرآن

حتى سمعت الله يقول يسبحن بالعشي والاشراق وعلى هذا جاء قوله أيضاً في أحكام التأويلات يسبح له فيها بالغدو  
والتأصيل رجال والاصح هنا انها صلاة الصبح والعصر فأما صلاة الضحى فهي في هذه الآية نافلة مستحبة وهي  
في الغداة بآراء العصر في العشي لا ينبغي أن تصلى حتى تبيض الشمس طالعة ويرتفع كدرها وتشرق بنورها  
كما لا تصلى العصر إذا اصفرت الشمس ومن الناس من يبادر بها قبل ذلك استعجالاً لاجل شغله فيخسر عمله  
لأنه يصلها في الوقت المنهي عنه ويأتي بعمل هو عليه لاله (المسئلة الرابعة) ليس لصلاة الضحى تقدير معين الا  
انها صلاة تطوع وأقل التطوع عندنا ركعتان وعند الشافعي ركعة وقد بينا ذلك في مسائل الخلاف وفي صلاة  
الضحى أحاديث أصولها ثلاثة الأول حديث أبي ذر وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يصبح على كل  
سلاحي من ابن آدم صدقة تسلمه على من لقبه صدقة وأمره بالمعروف صدقة ونهيه عن المنكر صدقة واماطته  
الأذى عن الطريق صدقة وبضعة أهله صدقة ويكفي عن ذلك كله ركعتان من الضحى الثاني حديث سهل بن  
معاذ بن أنس الجهني عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قعد في مضلاه حين ينصرف من صلاة الصبح  
حتى يسبح صلاة الضحى لا يقول الا خيراً غفرت خطاياهم وان كانت مثل زبد البحر الثالث حديث أم هانئ أن  
النبي صلى الله عليه وسلم صلى يوم الفتح ثمان ركعات وقالت عائشة ما سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم سجدة  
الضحى قط واني لاسبحها وعنها أيضاً انها قالت لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى الا أن يحجى  
من مغيبه وتام ذلك في شرح الحديث \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿وشددنا ملكه وآتيناه الحكمة وفصل  
الخطاب﴾ فيها خمس مسائل (المسئلة الاولى) قوله وشددنا ملكه قد بينا في كتاب الامد وغيره ان الشدة عبارة  
عن كثرة القدرة وفي تعيين ذلك قولان أحدهما بالهبة والثاني بكثرة الجنود وعندى ان معناه شددناه بالعون  
والنصرة ولا ينفع الجيش الكثير التفافه على غير منصور وغير معان (المسئلة الثانية) قوله ملكه قد بينا  
في كتاب الامد وغيره الملك والمعنى فيه وفي تفسير قول الله تعالى قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتزع  
الملك ممن تشاء وحقيقة الملك كثرة الملك فملاك الرجل ملكه ولا يكون ملكاً الا اذا كان كذلك حتى يكثر ذلك فلو ملك  
الرجل دار او قوتاً لم يكن ملكاً حتى يكون له خادم يكفيه مؤنة التصرف في المنافع التي يقتدر بها لضرورة  
الآدمية حسبها ورد في الحديث (المسئلة الثالثة) في هذا دليل على ان حال النبي يجوز أن يسمى ملكاً  
وقد روى ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر العباس أن يحبس أسفيان عند خطم الجبل حتى يمر به المسلمون  
فحبسه العباس فجعلت القبائل تمر مع النبي صلى الله عليه وسلم كتيبة كتيبة على أبي سفيان ففرت كتيبة فقال  
يا عباس من هذه قال له غفار قال مالي وغفار ثم مرّت جهينة فقال مثل ذلك ثم مرّت سعد بن هذيم فقال مثل  
ذلك ثم مرّت سليم فقال مثل ذلك حتى أقبلت كتيبة لم ير مثلها فقال من هذه قال هؤلاء الانصار عليهم سعد بن  
عبادة وذكر الحديث فقال أبو سفيان للعباس لقد أصبح ملك ابن أخيك اليوم عظيماً فقال له ليس بملك  
ولسكنها النبوة ولم يرد العباس نفي الملك وانما أراد أن يرد على أبي سفيان في نسبة حال النبي صلى الله عليه وسلم الى  
مجرد الملك وترك الاصل الاكبر وهو النبوة الذي ترتب عليه الملك والعبودية على انه روى في الحديث  
ان جبريل نزل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال له ان الله خيرك بين أن تكون نبياً ملكاً أو نبياً عبداً  
فنظر الى جبريل كالمستشير له فأشار اليه جبريل أن تواضع فقال بل نبياً عبداً أجوع يوماً وأشبع يوماً  
(المسئلة الرابعة) قوله تعالى وآتيناه الحكمة قد بيناها في غير موضع (المسئلة الخامسة) قوله تعالى  
وفصل الخطاب قيل هو علم القضاء وقيل هو الايجاز يجعل المعنى الكثير في اللفظ القليل وقيل هو قوله تعالى  
أما بعد وكان أول من تكلم بها فأعلم القضاء فلعمر الملك انه لنوع من العلم مجرد وفصل منه مؤكده غير معروفه

الأحكام والبصر بالحلال والحرام في الحديث أفصاكم على وأعلمكم بالحلال والحرام معاذ بن جبل وقد  
 يكون الرجل بصيرا بحكام الأفعال عارفا بالحلال والحرام ولا يقوم بفصل القضاء فيها وقد يكون الرجل يأتي  
 القضاء من وجهه باختصاره من لفظه ويمجاز في طريقه بحيث يفتي التطويل ورفع التشبث واصابة المقصود  
 ولذلك روى أن علي بن أبي طالب قال لما بعثني النبي صلى الله عليه وسلم إلى اليمن حفر قوم زبية للأسد فوقع  
 فيها الأسد وازدحم الناس على الزبية فوقع فيها رجل وتعلق به آخر وتعلق الآخر بالآخر حتى صاروا أربعة  
 فحرجهم الأسد فيها فلهذا كواجر القوم السلاح وكاد يكون بينهم قتال فأتيتهم فقلت لهم أتقتلون مائتي رجل  
 من أجل أربعة أناس تعالوا أفض بينكم بقضاء فإن رضيتم فهو قضاء بينكم وإن أبيتوه رفعت ذلك إلى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فهو أحق بالقضاء فجعل للآل ربع الدية وللثاني ثلث الدية وللثالث نصف الدية وجعل  
 للرباع الدية وجعل للديات على من حفر الزبية على قبائل الأربع فسخط بعضهم ورضي بعضهم ثم قدموا على  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقصوا عليه القصة فقال أما قضى بينكم فقال قائل إن علينا قاضي بيننا  
 وأخبروه بما قضى علي فقال عليه السلام القضاء كما قضاه علي وفي رواية فأمضى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قضاء علي وكذلك روى في المعرفة بالقضاء أن أباحنيفة جاء إليه رجل فقال إن ابن أبي ليلى وكان قاضيا  
 بالسكوفة جلد امرأة مجنونة قالت لرجل يابن الزنايين فحدها حدين في المسجد وهي قائمة فقال أخطأ من ستة  
 أوجه وهذا الذي قاله أبو حنيفة بالبديهة لا يدركه أحد بالرؤية إلا العلماء فأما قصة علي فلا يدركها الشاذي ولا  
 يلحقها بعد الثمرن في الأحكام إلا العا كفا المتماذي وتحقيقها أن هؤلاء الأربعة مقتولون خطأ بالدفاع على  
 الحفرة من الحاضرين عليها فلم يديات علي من حفر على وجه الخطأ بيد أن الأول مقتول بالدفاع قاتل ثلاثة  
 بالمجادة فله الدية بما قتل وعليه ثلاثة أرباع الدية للثلاثة الذين قتلهم وأما الثاني فله ثلث الدية وعليه الثلثان  
 للثلاثين الذين قتلهم بالمجادة وأما الثالث فله نصف الدية وعليه النصف لانه قتل واحدا بالمجادة فوقع  
 المحاصة وغرمت العواقل هذا التقدير بعد القصاص الجارى فيه وهذا من بديع الاستنباط وأما أبو حنيفة  
 فانه نظر إلى المعاني المتعلقة فرأى خمسة \* الأولى أن المجموع لا حد عليه لان الجموع يسقط التكليف هذا اذا  
 كان القذف في حالة الجنون فأما اذا كان مجنونا مرة ويقيم أخرى فانه يجب بالقذف في حال افاقته \* الثاني  
 قولها يابن الزنايين فجلدها حدين لكل أب حدا فانما خطأه أبو حنيفة فيه بناء على مذهبه في أن حد القذف  
 يتداخل لانه عنده حق لله تعالى كحد الجرو والزنا وأما الشافعي ومالك فاهما يريان الحد بالقذف حقا للآدمي  
 فيتعدي بتعدد المقذوف وقد يحد ذلك في مسائل الخلاف \* الثالث انه حد بغير مطالبة المقذوف ولا يجوز  
 اقامة حد القذف باجماع الأمة إلا بعد المطالبة باقامته ممن يقول انه حق لله ومن يقول انه حق للآدمي وهذا  
 لمعنى وقع الاحتجاج من يرى أنه حق للآدمي اذ يقول لو كان حق الله لما توقف على المطالبة كحد الرنا \* الرابع  
 انه والى بين الحدين ومن وجب عليه حدان لم يوال بينهما بل يحد لاحدهما ثم يترك حتى يندمل الضرب أو  
 يستدل المضررب ثم يقيم عليه الحد الآخر \* الخامس انه حدها قائمة ولا تحد المرأة إلا بالجماعة مستورة  
 قال بعض الناس في زنييل حسبنا بيناه في كتب المسائل \* السادس انه أقام الحد في المسجد ولا يقيم الحد  
 فيه اجماعا وفي قصاص في المسجد والتعزير فيه خلاف قدمنا بيانه فيما سلف من هذا الكتاب وفي كتب  
 المسائل والخلاف فهذا هو فصل الخطاب وعلم القضاء الذي وقعت الإشارة إليه على أحد التأويلات في الحديث  
 المروى أقصاكم على حسبما أشرنا إليه آنفا وأما من قال انه لا يجوز فذلك للعرب دون العجم ولمحمد صلى الله  
 عليه وسلم دون العرب وقد بين هذا بقوله أوتيت جوامع الكلام وكان أفصح الناس بعده أبو بكر الصديق

حسب ما بيناه في آيات الكتاب في سورة براءة وفي سورة النور وأما من قال انه قوله أما بعد فكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في خطبته أما بعد ويروى أن أول من قالها في الجاهلية سحبان وأثل وهو أول من آمن بالبعث وأول من اتسكأ على عصا وعمر مائة وثمانين سنة ولو صح أن داود قالها فإنه لم يكن ذلك منه بالعربية على هذا النظم وإنما كان بلسانه والله أعلم وقد روى ابن وهب عن مالك أن الحكمة المعروفة بالدين والفقه فيه والاتباع له وروى عن ابن زيد أن فصل الخطاب هو الفهم واصابة القضاء قال ابن العربي وهذا صحيح فان الله تعالى يقول في وصف كتابه العزيز أنه لقول فصل وما هو بالهزل لمافي من إيجاز اللفظ واصابة المعنى ونفوذ القضاء \* الآية الثالثة قوله تعالى \* وهب لأكأ نبأ الخصم اذ تسوروا المحراب \* (المسئلة الأولى) الخصم كلة تقع على الواحد والاثنين والجمع وقوع المصادر على ذلك لانه مصدر وقد روى انهما كانا اثنين فينتظم الكلام بهما ويصح المراد فيهما (المسئلة الثانية) قوله تسوروا المحراب يعني جاؤا من أعلاه والسورة المنزلة العالية كانت بقعة محسوسة أو منزلة معقولة قال الشاعر

ألم تر أن الله أعطاك سورة \* ترى كل ملك دونها يتدبذب

فهذا هو المنزلة وسور المدينة الموضع العالى منها وذلك كله بنعير همز والسور مهموز بقية الطعام والشراب في الاءاء والسور الولية بالفارسية وفي الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم الاحزاب يا أهل الخندق ان جابرا قد صنع لكم سوراً خفى هلا بكم (المسئلة الثالثة) في المحراب وقد بيناه في سورة سبأ (المسئلة الرابعة) قوله اذ دخلوا على داود قيل انهما كانا انسيين قاله النقاش وقيل ملكين قاله جماعة وعينهما جماعة فقالوا انهما كانا جبريل وميكائيل وربك أعلم في ذلك بالتفصيل بيد أنى أقول لكم قولاً تستدلون به على الغرض وذلك أن محراب داود كان من الامتناع بالارتفاع بحيث لا يرقى اليه آدمى بحيلة إلا أن يقيم اليه أياماً أو أشهراً بحسب طاقته مع أعوان يكثر عددهم وآلات جمة مختلفة الانواع ولوقلنا انه يوصل اليه من باب المحراب لما قال الله تعالى مخبراً عن ذلك تسوروا المحراب اذ يقال تسوروا المحراب والغرفة لمن طلع اليها من درجها وجاءها من أسفلها إلا أن يكون ذلك مجازاً واذا شاهدها السكوة التي يقال انه دخل منها الخصمان علمت قطعاً انهما لم يكنا من العلو بحيث لا ينالها الاعلى ولا تنال من كاهانه لا يز يدك بيانا وإنما الحكم المطلوب وراء ذلك (المسئلة الخامسة) قوله ففرع منهم فان قيل لم فرع وهو نبى وقد قويت نفسه بالنبوة واطمأنت بالوحى ووثقت بما آناه الله من المنزل وأطهر على يديه من الآيات قلنا لانه لم يضمن له العصمة ولا أمن من القتل والادابة ومنهما كان يحاف وقد قال الله لموسى عليه السلام لا تحف وقبله قيل ذلك للوط فهم مؤمنون من خوف ما لم يكن قيل لهم انكم منه معصومون (المسئلة السادسة) قوله خصمان يعنى بعضنا على بعض أى نحن خصمان ان قيل كيف لم يأمر باخراجهما اذ علم مطلبهم وقد دخلوا عليه بغير اذن وهلا أدبهم على تعديهم فالجواب عنه من أربعة أوجه الأول اننا لعلم كيفية شرعه في الحجاب والاذن فيكون الجواب على حسب تلك الاحكام وقد كان ذلك في ابتداء شرعناهم لاعتن هذه الاحكام حتى أوضحها الله تعالى بالبيان الثانى اما لو زلنا الجواب على أحكام الحجاب لاحتمل أن يكون الفرع الطارىء عليه أذهله عما كان يجب في ذلك له الثالث انه أراد أن يستوفى كلاهما الذى دخله حتى يعلم آخر الامر منه ويرى هل يحتمل التقم فيه بغير اذن أم لا وهل يقتدر بذلك عندها أم لا يكون لها عنده عنده فكان من آخر الحال ما انكشف من انه بلاء ومحنة ومثل ضر به الله في القصة وأدب وقع على دعوى العصمة الرابع انه يحتمل أن يكون في المسجد والاذن في المسجد لأحد ولا حجر فيه على أحد \* الآية الرابعة قوله تعالى \* ان هذا أخى له تسع وتسعون نعجة ولي نعجة واحدة \* \*



بها وفي الآية التي تليها أربع عشرة مسألة ( المسئلة الاولى ) كفى بالنعجة عن المرأة ما هي عليه من  
 سكون والعجز وضعف الجانب وقد يكنى عنها بالبقرة والحجر والناقلة لان السكول مركوب أخبرنا  
 والحسن علي بن عبد الجبار الهذلي عن أبي الحسن علي بن أبي طالب العابر قال انه يكنى عن المرأة بالف  
 نل في المنام يعبر به الملك عن المعنى الذي يرده وقد قيدناها كلها عنه في سفر واحد ( المسئلة الثانية )  
 وله تسع وتسعون نعمة ان كان جميعهم أحرار اذ ذلك شرعه وان كن اماء فذلك شرعنا والظاهر ان شرع  
 من قبلنا لم يكن محصورا بعدد وانما الحصر في شريعة محمد صلى الله عليه وسلم لضعف الابدان وقلة الاعمار  
 وهم وتبنيه وهي ( المسئلة الثالثة ) قال بعض المفسرين لم يكن لداود مائة امرأة وانما ذكر التسعة  
 والتسعين مثلا المعنى هذا غنى عن الزوجة وانما افتقر اليها وهذا فاسد من وجهين أحدهما أن العدول عن  
 الظاهر بغير دليل لا معنى له ولا دليل يدل على أن شرع من قبلنا كان مقصورا من النساء على ما في شرعنا  
 الثاني أنه روى البخاري وغيره أن سليمان قال لا طوفن الليلة على مائة امرأة تلد كل امرأة غلاما يقتل في  
 سبيل الله ونسى أن يقول ان شاء الله وهذا نص قدمنا تحقيقه قبل ( المسئلة الرابعة ) قوله تعالى كفلنيها  
 فيه ثلاثة أقوال الاول من كفلها أى ضمها أى أجمعها تحت كفالتى الثانى أعطينها ويرجع الى الاول لانه أعم منه  
 معنى الثالث تحول الى عنها قاله ابن عباس ويرجع الى العطاء والكفالة الا أنه أعم من الكفالة وأخص من  
 العطاء ( المسئلة الخامسة ) قوله تعالى وعزنى في الخطاب يعنى غلبنى من قولهم من عزز واختلف في سبب  
 الغلبة فقيل معناه غلبنى ببيانه وقيل غلبنى بسلطانه لانه لما سأله لم يستطع خلافه كان ببلدنا أمير يقال له سير بن  
 أبي بكر فكلمته في أن يسألنى رجلا حاجة فقال لى أما علمت أن طلب السلطان الحاجة غصب لها فقلت أما اذا  
 كان عدلا فلا فاجبت من عجمته وحفظه لما تمثل به وفطنته كما عجب من جوابي له واستنر به ( المسئلة  
 السادسة ) في الآية الخامسة قوله لقد ظلمك بسؤال نعجتك الى نعاجه الظلم وضع الشئ في غير موضعه وقد  
 يكون محرما وقد يكون مكرها شرعا وقد يكون مكرها عادة فان كان غلبه على أهله فهو ظلم محرم وان كان  
 سأله اياها فهو ظلم مكره شرعا وعادة ولكن لا اثم عليه فيه ( المسئلة السابعة ) في تقييد ما ذكره  
 المفسرون في هذه القصة وهو مروي عنهم بالفاظ مختلفة وأحوال متفاوتة امثلها أن داود حدثه نفسه ان ابتلى  
 أن يعتصم فقيل له انك ستبتلى وتعلم الذى تبلى فيه فخذ حذرَكَ فاخذ الزبور ودخل المحراب ومنع من الدخول  
 عليه فبينما هو يقرأ الزبور اذ جاء طائر كاحسن ما يكون وجعل يدرج بين يديه فهم أن يتناولوه بيده  
 فاستدرج حتى وقع في كوة المحراب فدنا منه ليأخذه فطار فاطلع ليبصره فاشرف على امرأته تغتسل فلما رآته  
 غطت جسدها بشعرها فوقع في قلبه وكان زوجها غازيا في سبيل الله فكاتب داود الى أمير العزاة أن يجعل  
 زوجها في حلة الثاوب اما أن يفتح الله عليهم واما أن يقتلوا فقدمه فيهم فقتل فلما انقضت عدتها خطبها داود  
 فاشترطت عليه ان ولدت غلاما أن يكون الخليفة من بعده وكتبت عليه بذلك كتابا وأشهدت عليه خمسين رجلا  
 من بني اسرائيل فلم تستقر نفسه حتى ولدت سليمان وشب وتصور الملك وكان من قصتها ما قص الله تعالى في  
 كتابه قالوا لا تخف خصمان بغى بعضنا على بعض ( المسئلة الثامنة ) في التنقيح قد قدمنا اسم فيما سلف  
 وأوضحنا في غير موضع ان الانبياء معصومون عن الكبائر اجاعا وفي الصغائر اختلافا وأما أقول انهم  
 معصومون عن الصغائر والكبائر لوجوه بينهاها في كتاب النبوات من أصول الدين وقد قال جماعة لاصغيرة  
 في الذنوب وهو صحيح كما قالت طائفة ان من الذنوب كبائر وصغائر وهو صحيح وتحقيقه أن الكفر معصية ليس  
 فوقها معصية كما أن النظرة معصية ليس دونها معصية وبينهما ذنوب ان قرن بها الكفر والقتل والزنا وعقوق

الوالدين والقدف والغصب كانت صغائر وان أضفتها الى ما يليها في القسم الثاني الذي بعده من جهة النظر كانت كباثر والذي أوقع الناس في ذلك رواية المفسرين وأهل التقصير من المسلمين في قصص الانبياء مصائب لا قدر عند الله بل اعتقدها روايات ومذاهب ولقد كان من حسن الادب مع الانبياء صلوات الله عليهم أن لا تبت عنراهم لوعثروا ولا تبت فلثامهم لو استقلوا فان اسبال الستر على الجار والولد والاخ والفصيحة أكرم فضيلة فكيف سترك على جارك حتى لم تقص نبأه في أخبارك وعكفت على أنبيائك وأخبارك تقول عنهم ما لم يفعلوا وتنسب اليهم ما لم يتلبسوا به ولا تلوثوا به نعوذ بالله من هذا التعدي والجهل بحقيقة الدين في الانبياء والمسلمين والعلماء والصالحين فان قيل فقد ذكر الله أخبارهم قلنا عن ذلك جوابان أحدهما للمولى أن يذكر ما شاء من أخبار عبيده ويسترو يفضح ويعفو ويأخذ وليس ينبغي للعبد أن ينز في مولاه بما يوجب عليه اللوم فكيف بما عليه فيه الادب والحد وان الله تعالى قد قال في كتابه لعباده في بر الوالدين ولا تقل لهما أف فكيف بما زاد عليه فما ظنك بالانبياء وحققهم أعظم ورحمتهم أكمل وأنتم تغمسون السننكم في أعراضهم ولو قررتهم في أنفسكم حرمتمهم لماد كرتهم قصتهم الثاني ان الحكمة في أن ذكر الله قصص الانبياء فيما أتوا من ذلك علمه بان العباد سيخوضون فيها بقدرته ويتكلمون فيها بحكمة ولا يسأل عن معنى ذلك ولا عن غيره فقد ذكر الله أمرهم كما وقع ووصف حالهم بالصدق كما جرى كما قال تعالى نحن نقص عليك أحسن القصص يعني أصدقها وقال وكلا نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك وقد وصيناكم اذا كنتم لاباء آخذين في شأنهم ذاكرين قصصهم أن لا تعدوا ما أخبر الله عنهم وتقولوا ذلك بصفة التعظيم لهم والتزبه عن غير ما نسب الله اليهم ولا يقولن أحدكم قد عصى الانبياء فكيف نحن فان ذكر ذلك كفر (المسئلة التاسعة) في ذكر قصة داود عليه السلام على الخصوص بالجائز منها دون الممتنع أما قولهم ان داود حدث نفسه أن يعتصم اد ابتلى فيه ثلثة أوجه الاول ان حديث النفس لا حرج فيه في شرعنا آخر اوقد كنا قبل ذلك قيل لنا اما نؤاخذ به ثم رفع الله ذلك عنا بفضلها فاحتمل أن يكون ذلك مؤاخذنا به في شرع من قبلنا وهو أمر لا يمكن الاحتراز منه فليس في وقوعه ممن يقع منه نقص وانما الذي يمكن دفعه هو الاصرار بالتمادي على حديث النفس وعقد العزم عليه الثاني أنه يحتمل أن يكون داود عليه السلام نظرا من حاله وفي عبادته وخشوعه وانابته واخباته فنحن أن ذلك يعطيه عادة التجافي عن أسباب الذنوب فضلا عن التوغل فيها فوثق بالعبادة فأراد الله تعالى أن يريه أن ذلك على حكمه في نقض العادة واطرادها الثالث ان هذا القيل لم يثبت فلا يدعول عليه وأما قولهم ان الطائر درج عنده فهم بأخذه فدرج فاتبه فهذا لا يناقض العبادة لان هذا مباح فعله لاسيما وهو حلال وطلب الخلال فريضة وانما تتبع الطائر لذاته لا لجلاله فانه لا منفعة له فيه وانما ذكرهم لحسن الطائر حذق في الجهالة أما انه قد روى أنه كان طائرا من ذهب فاتبه لياخذه لانه من فضل الله سبحانه كما روى في الصحيح أن أيوب كان يغتسل عريانا فخر عليه رجل من جراد من ذهب فجعل يبخى منه ويجعل في ثوبه فقال له الله يا أيوب ألم أكن أغنيك عما يرى قال بلى يارب ولكن لاعيلى عن بركتك وأما قولهم انه وقع بصره على امرأة تغتسل عريانة فلما رآه أرسلت شعرها فسترته جسدها فهذا لا حرج عليه فيه باجماع الأمة لان النظرة الاولى لا تكشف المنظور اليه ولا يأنم الناظر بها وأما قولهم انها لما أعجبت به أمره بتقديم زوجها للقتل في سبيل الله فهذا باطل قطعاً لان داود عليه السلام لم يكن ليريق دمه في عرض نفسه وانما كان من الأمر أن داود قال لبعض أصحابه انزل لي عن أهلك وعزم عليه في ذلك كما يطلب الرجل من الرجل الحاجة برغبة صادقة كانت في الأهل أو المال وقد قال سعيد بن الربيع لعبد الرحمن بن عوف حين آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما ولي زوجتان أنزل لك عن احدهما فقال له بارك الله لك في أهلك ومالك وما يجوز فعله ابتداء يجوز طلبه وليس في القرآن ان ذلك كان

ولانه تزوجها بعد زوال عصمة الرجل عنها ولا ولادتها سليمان فعن من روى هذا ويسند وعلى من في نقله يعتمد  
وليس يؤثره عن الثقات الاثبات أحد أمان في سورة الاحزاب نكتة تدل على أن داود قد صارت له المرأة  
زوجة وذلك قوله ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله سنة الله في الذين خلوا من قبل يعني في أحد  
الاقوال تزوج المرأة التي نظر اليها كما زوجه النبي صلى الله عليه وسلم بعده بزينا بنت جحش الآن تزوج  
زينا كان من غير سؤال للزوج في فراق بل أمره بالتسك بزوجيتها وكان تزوج داود المرأة بسؤال زوجها  
فراقها فكانت هذه المنقبة لحمد صلى الله عليه وسلم على داود مضافة الى مناقبه العلية ولا يكن قد قيل ان  
معنى قوله تعالى سنة الله في الذين خلوا من قبل تزوج الانبياء بغير صداق من وهبت نفسها من النساء بغير  
صداق وقيل أراد بقوله تعالى سنة الله في الذين خلوا من قبل ان الانبياء فرض لهم ما يمتثلونه في النكاح  
وغیره وهذا أصح الاقوال وقد روى المفسرون أن داود نكح مائة امرأة وهذا نص القرآن وروى أن  
سليمان كانت له ثلاثمائة امرأة وسبعائة سرية ووربك أعلم وبعد هذا ففوا حيث وقف بكم البیان بالبرهان دون  
ما تشاقله الأسئلة من غير تثقيب للقل والله أعلم ( المسئلة العاشرة ) قوله تعالى لقد ظلمك بسؤال نعجتك  
الى نعاجه فيه الفتوى في النازلة بعد السماع من أحد الخصمين وقيل أن يسمع من الآخر بظاهر القول وذلك بما  
لا يجوز عند أحد ولا في مله من الملل ولا يمكن ذلك للبشر وانما تقدير الكلام ان أحد الخصمين ادعى والآخر  
سلم في الدعوى فوقعت بعد ذلك الفتوى وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لمعنى رضي الله عنه اذا جلس اليك  
الخصمان فلا تقض لأحدهما حتى تسمع من الآخر وقيل ان داود لم يقض للأخر حتى اعترف صاحبه بذلك  
وقيل تقديره لقد ظلمك ان كان كذلك والله أعلم بتعيين ما يمكن من هذه الوجوه ( المسئلة الحادية عشر )  
قال علماؤنا إن دسوروا المحراب دليل على أن القضاء كان في المسجد ولو كان ذلك لا يجوز كما قال الشافعي لما  
قررهم داود على ذلك ولقال انصر فالى موضع القضاء وقد قال مالك ان القضاء في المسجد من الأمر القديم  
يعنى في أكثر الأمر ولا بأس أن يجلس في رحته لمصل اليه الضعيف والمشرى والخائض وقد قال أشهب  
يقضى في منزله وأين أحب والذي عندى انه يقسم أوقانه وأحواله ليبلغ كل أحد اليه ويستريح هو بما ردى من  
ذلك عليه ( المسئلة الثانية عشر ) قوله تعالى وطن داود أعماماه يعنى أبقرن والظن ينطلق على العلم  
والظن لانه جاره وقد ورد ذلك كثيرا في قوله تعالى وطموالان لا من الله الا اليه ( المسئلة الثالثة عشر )  
قوله تعالى فاستعمر ربه اخلاف المفسرون في الدب الذى استعمره على أربعة اقوال الأول قيل انه  
نظر الى المرأة حتى شبع منها الثانى انه أعزى زوجها في جملة التابوت الثالث انه نوى ان مات زوجها أن  
يتزوجها الرابع انه حكم لاحد الخصمين من قبل أن يسمع من الآخر قال القاضي قد بينا أن الانبياء  
معصومون على الصفة المتقدمة من الذنوب المحدودة على وجهين فأما من قال انه حكم لاحد الخصمين قبل أن  
يسمع من الآخر فلا يجوز ذلك على الانبياء وكذلك تعرض زوجها للقتل كما قد متصور للحق على دوح  
الباطل والاعمال بالبيات وأما من قال انه نظر اليها حتى شبع فلا يجوز ذلك عندى بحال لان طموح البصر  
لا يليق بالأولياء المتجربين للعبادة فكيف بالانبياء الذين هم وسائط المكشفون بالغيب وقد بينا في موضعه  
وروى أشهب عن مالك قال بلغنى ان تلك الحمامة أتت فوقفت قريبا من داود وهى من ذهب فلما رآها أعجبت  
فقام لياخذها ففرت من يده ثم صنع مثل ذلك مرتين ثم طار فاتبها بصره فوقعت عينه على تلك المرأة وهى  
تغسل ولها شعر طويل فبلغنى انه أقام أربعين ليلة ساجدا حتى نبت العشب من دموع عينيه فاما النظرة  
الثانية فلا أصل لها وقد روى عن علي أنه قال لا يبلغنى عن أحد انه يقول ان داود عليه السلام ارتكب من  
تلك المرأة محرما الاجلته مائة وسبعين سوطا فادى صاف له الحد حرمة للنبي صلى الله عليه وسلم وهذا مما لا يصح

عنه فان قيل فما حكمه عنكم قلنا ما من قال ان نبيانا قاتله يقتل واما من نسب اليه دون ذلك من النظرة  
 واللامسة فقد اختلف نقل الناس في ذلك فان صمم أحد على ذلك فيه ونسبه اليه قتلته فانه يتقاضى التعزير  
 المأمور به واما قولهم انه نوى ان مات زوجها أن يزوجها فلا شيء فيه اذ لم يعرضه للوثة وبعدها فان الذنب  
 الذي أخبر الله عنه هو سوء الزوجة وعدم القناعة بما كان من عدد النساء عنده والشهوة لا آخر لها والامل  
 لا غاية فان متاع الدنيا لا يكفي الانسان وحده في ظنه ويكفيه الاقل منه والذي عتب الله فيه على داود تعالى  
 بالله الى زوج غيره ومدعيه الى متاع سواه حسب انص الله عنه وقد قال بعضهم انه خطب على خطبة أو رى قال  
 اليها ولم يكن بذلك عار فاوهنا بطل برده القرآن والآثار التفسيرية كلها ( المسئلة الرابعة عشر ) قوله تعالى  
 خيرا كما واثاب لاختلاف بين العلماء ان الركوع هاهنا السجود لانه أخوه اذ كل ركوع سجود وكل  
 سجود ركوع فان السجود هو الميل والركوع هو الانحناء وأحد هما يدل على الآخر ولكنه قد يختص  
 كل واحد منهما بمهمة ثم جاء على تسمية أحد هما بالآخر فسمى السجود ركوعا واختلف العلماء هل هي من  
 عزائم السجود أم لا حسب ما ينشأه من قبل وروى أبو سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ على المنبر  
 ص والقرآن ذى الذكر فلما بلغ السجدة نزل فسجد وسجد الناس معه فلما كان يوم آخر قرأها فنهيا  
 الناس للسجود فقال النبي صلى الله عليه وسلم انها توبة نبي ولكنى رأيتكم تيسرتم للسجود ونزل فسجد وهذا  
 لفظ أبي داود في البخاري وغيره عن ابن عباس انه قال ص ليست من عزائم القرآن وقد رأيت النبي صلى  
 الله عليه وسلم يسجد فيها وقدرى من طريق عن ابن مسعود انه قال انها توبة نبي لا يسجد فيها وعن ابن عباس  
 انه قال انها توبة نبي ونبيكم ممن أمر أن يقتدى به والذي عندي انها ليست موضع سجود ولكن النبي صلى الله  
 عليه وسلم يسجد فيها فسجدنا للزقته بابه ومعنى السجود أن داود عليه السلام سجد خاضعا لربه معترفا بذنبه  
 نائبا من خطيئته فاذا سجد أحد فيها فليس يجزئ منه النية فلعن الله أن يغفر له بحرمته داود الذي اتبعه وسواء  
 قلنا ان شرع من قبلنا شرع لنا أم لا فان هذا أمر مشروع في كل ملة لكل أحد والله أعلم وقد روى الترمذي  
 وغيره واللفظ للغير أن رجلا من الانصار على عهد النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي من الليل يستتر  
 بشجرة وهو يعرض القرآن فلما بلغ السجدة سجد وسجد الشجرة معه فسمعها وهي تقول اللهم أعظم لى  
 به الله السجدة أجرا وارزقنى بها شكرا \* الآية السادسة قوله تعالى ﴿ يا داود انا جعلناك خليفة فى  
 الارض الآية ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الأولى ) هذا كلام مرتبط بما قبله وصلى الله فيه داود فيدل ذلك  
 على أن الذى عوتب عليه طلب المرأة من زوجها وليس ذلك بعدل ألا ترى أن محمدا صلى الله عليه وسلم لم  
 يطلب امرأته زيد واما تكلم فى أمرها بعد فراغ زوجها واثام عتدها وقد بينا ان هذا جازى فى الجملة وبعده  
 من منصب النبوة فهنا ذكر وعليه عوتب وبه وعط ( المسئلة الثانية ) قوله تعالى خليفة قد بينا الخلافة  
 ومعناها لغة وهو قيام الشئ مقام الشئ والحكم لله وقد جعله الله للخلق على العموم بقوله عليه السلام ان الله  
 مستخلفكم فيها فاطمروا كيف تعملون وعلى الخصوص فى قوله تعالى انا جاعل فى الارض خليفة وقوله تعالى  
 يا داود انا جعلناك خليفة فى الارض والخلفاء على أقسام أولهم الانام الاعظم وآخرهم العمد فى مسائل  
 سيده قال النبی صلى الله عليه وسلم كلکم راع وكلکم مسؤول عن رعيته وراع فى مال سيده ومسؤول  
 عن رعيته بيد أن الامام الأعظم لا يمكنه تولى كل الأمر بنفسه فلا بد من الاسباة وهى على أقسام كثيرة أولها  
 لاسيلا على البلاد وهو على قسمين أحدهما أن يقدمه على عموم أو يقدمه على الخصوص فان قدمه  
 وعينه فى منشوره وقف نظره حيث خص به وان قدمه على العموم وكل ما فى المصيرية تقدم عليه وذلك فى  
 ثلاثة أحكام الاول القضاء بين الناس فله أن يقضى وله أن يقدم من يقضى فادوم العلماء بين الناس والحكم

بين الخلق كان له النظر فيما فيه التنازع بين الخلق وذلك حيث ازدحم أهواؤهم وهي على ثلاثة أشياء النفس  
 والعرض والمال يفصل فيها تنازعهم ويذب عنهم من يؤذيهم ويحفظ عن الضياع أموالهم بالجباية إن كانت  
 مفرقة وبتفريقها على من يستحقها إذا اجتمعت وكيف الظالم عن المظلوم ويدخل فيه قود الجيوش وتدير  
 المصالح العامة وهو الثالث وقد رام بعض الشافعية أن يحصر ولايات الشرع فجعلها في عشرين ولاية وهي  
 الخلافة العامة والوزارة والامارة في الجهاد وولاية حدود المصالح وولاية القضاء وولاية المظالم وولاية النقابة  
 على أهل الشرف والصلاة والحج والصدقات وقسم الفئ والغنمة وفرض الجزية والخراج والموان  
 وأحكامه والحج والاقطاع والديوان والحسبة \* فأما ولاية الخلافة فهي صحيحة وأما الوزارة فهي ولاية شرعية  
 وهي عبارة عن رجل موثوق به في دينه وعقله يشاوره الخليفة فيما يعن له من الأمور قال الله تعالى مخبراً عن  
 موسى واجعل لي وزيراً من أهلي هرون أخى أشد به أزرى فلو سكت ههنا كانت وزارة مشورة ولكنه  
 تأدب مع أخيه لسنه وفضله وحامه وصبره فقال وأشركه في أمري فسأل وزارة مشاركة في أصل النبوة وعن  
 النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الحسن وزيراً من أهل السماء جبريل وميكائيل ووزيراً من أهل  
 الأرض أبو بكر وعمر وأما الولاية على الجهاد فقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم على الجيوش والسرايا كثيراً  
 من أصحابه في كل غزوة ولم يشهدوا وقسموا الغنمة فيها فدخلت إحدى الولاياتين في الأخرى وللوالى أن  
 يفردهما \* وأما حدود المصالح فهي ثلاثة الردة وقطع السبيل والبغى فأما الردة والقطع للسبيل فكانا في حياة  
 النبي صلى الله عليه وسلم فان نغرا من عريضة قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فجعلهم النبي صلى الله عليه  
 وسلم في الأبل حتى يحووا فقتلوا الراعى واستاقوا الذود مريدن فبعث النبي صلى الله عليه وسلم في آثارهم  
 فجاء بهم فقتلهم على ذلك وقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف وسمل أعينهم كما فعلوا وقد بينا ذلك في سورة المائدة  
 وشرح الحديث واستوفى الله بيان حرب الردة بأبي بكر الصديق على يده وذلك مستوفى في كتب الحديث  
 والفقه وأما قتال أهل البغي فقد نصه الله في كتابه حيث يقول وإن طائفتان من المؤمنين اقاتلوا فأصلحوا بينهما  
 فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفي إلى أمر الله ثم بين الله تعالى ذلك على بن أبي طالب  
 على ما شرعاه في موضعه من الحديث والمسائل وأما ولاية القضاء فقدم النبي صلى الله عليه وسلم لها في حياته  
 على بن أبي طالب حين بعثه إلى اليمن وقال لا تقض لأحد الخصمين حتى تسمع من الآخر وشر وطها مذكورة  
 في الفقه وقدّم النبي صلى الله عليه وسلم غيره من ولايه وأما ولاية المظالم فهي ولاية غير بيعة أحد منهم من تأخر من  
 الولاية لفساد الولاية وفساد الناس وهي عبارة عن كل حكم يعجز عنه القاضي فيمنظر فيه من هو أقوى منه بدا  
 وذلك إن الشارح إذا كان بين ضعيفين قوى أحدهما القاضي وإذا كان بين قوى وضعيف أو قويين  
 والقوة في أحدهما بالولاية كظلم الأمراء والعمال فهذا ما نصب له الخلفاء أنفسهم وأول من جلس إليه عبد الملك  
 ابن مروان ورده إلى قاضيه ابن ادريس ثم جلس له عمر بن عبد العزيز فرد مظالم بني أمية على المظلومين إذ  
 كانت في أيدي الولاة والعامة والذين تعجز عنهم العناية ثم صارت سنة فصار بنو العباس يجاسون لها وفي قبة  
 دارسة على أنهاء أصل وضعها داخل في القضاء ولكن الولاة أضعفوا الخطأ القضا وبه أيمتكتوا من ضعف  
 الرعية لئلا تباح اليأس اليهم فيعودوا عنهم فتبقي المظالم بها لها وأما ولاية النقابة فهي محدثة أيضاً لأنها لم تكن  
 للدعوى في لاساب الهانمية لاستيلائها على الدولة نصب الولاة قوماً يحفظون الانساب لئلا يدخل فيها من  
 ليس منها ثم زاد الحال فساداً فجعلوا اليهم من يحكم بينهم فردوهم لقاض من ثلاثتهم القضاة من سائر  
 القبائل وهم أشرف منهم وهي بدعية تنافي الشرعية وأما ولاية الصلاة فهي أصل في نفسها وقرع للامارة فإن  
 النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا بعث أميراً كانت الصلاة اليه وإفساد الأمر ولم يكن فيهم من ترضى حاله للامامة

بقيت الولاية في يده بحكم الغلبة وقدم للصلاة من رضى حاله سياسة منهم لباس وابقاء على أنفسهم فقد كان  
 بنو أمية حين كانوا يصلون بأنفسهم يخرج أهل الفضل من الصلاة خلفهم ويخرجون على الأبواب فيأخذونهم  
 بسيماط الحرس فيضربون لها حتى يفر وأبأنفسهم عن المسجد وهذا لا يازم بل يصلى معهم وفي إعادة الصلاة  
 خلاف بين العلماء بيانه في كتب الفقه وأما ولاية الحج فهي مخصوصة ببلاذ الحج وأول أمير بعثه عليه السلام  
 أبو بكر الصديق بعثه صلى الله عليه وسلم سنة تسع قبل حجة الوداع وأرسله بسورة براءة ثم أردفه عليا كما تقدم  
 بيانه في السورة المذكورة وأما ولاية الصدقة فقد استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصدقات كثيرا  
 وأما وضع الجزية والخراج فقد صالح رسول الله صلى الله عليه وسلم أكيدر دومة وأهل البحرين فأمر عليهم  
 العلاء بن الحضرمي بعد تقريره ولولم يتفق التقرر بخليفة لخازن يعث من يقررره كما فعل عمر حين بعث إلى  
 العراق عماله وأمرهم بمساحة الأرض ووضع الخراج عليها وأما ما تختلف أحكامه باختلاف البلدان فليس بولاية  
 فيدخل في جملة الولايات وإنما هو النظر في مكة وحرماها ودورها وفي المدينة وحرماها وفيما توفي رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم عنه فيها وأحوال البلاد فيفتح منها عنوة وصلحا وهذه الشريعة فيما اختلفت الأسباب في تملكه من  
 الأموال وليس بولاية مخصوصة حتى يذكر في جملة الولايات وكذلك أحياء الموات حكم من الأحكام وليس  
 من الولايات وبيانه في كتب الفقه وأما ولاية الحج والاقطاع فهي مشهورة وأول من ولي فيها أبو بكر الصديق  
 مولاه أباسامة على حى الربة وولى عمر على حى السرف مولاه يرفأ وقال أضمت جناحك عن الناس واتق  
 دعوة المظالم فانها مجابة وأدخل رب الصريمة ورب الغنمة وياك وغنم ابن عوف وابن عفان فانهم امان  
 تها لك ماشيتهم ما يرجعنا إلى نخل وزرع وان رب الصريمة والغنمة يأتني بعياله فيقول يا أمير المؤمنين يا أمير  
 المؤمنين أفتاركهم أنا لأبالك فالماء والكلا أمن على من الدينار والدرهم والذي نفسي بيده لولا المال  
 الذي أحمل عليه في سبيل الله ما جمعت عليهم من بلادهم شيئا وأما الاقطاع فهو باب من الأحكام فقد أقطع النبي  
 صلى الله عليه وسلم لبلال بن الحارث المزني معادن القبلية من ناحية الفرع وبيانه في كتب الفقه وأما ولاية  
 الديوان فهي الكتابة وقد كان للنبي صلى الله عليه وسلم كتاب وللخلفاء بعده وهي ضبط الجيوش بمعرفة  
 أرزاقهم والأموال لتحصيل فوائدها لمن يستحقها وأما ولاية الحدود فهي على قسمين تناول إيجابها وذلك  
 للقضاة وتناول استيفائها وقد جعله النبي صلى الله عليه وسلم لقوم منهم علي بن أبي طالب ومحمد بن مسلمة وهي  
 أشرف الولايات لأنها على أشرف الأشياء وهي الأبدان فلنقصية الناس ودحضهم بالذنوب ألزمهم الله بالنزلة  
 بأن جعلها في أيدي الأديماء والأوضاع بين الخلق وأما ولاية الحسبة فهي محدثة وأصلها كبر الولايات وهي  
 الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ولكثرة ذلك رأى الأمراء أن يجعلوها إلى رجل يفقهها في الأحيان من  
 الساعات والله يتولى التوفيق للجميع ويرشد إلى سواء الطريق ويمن بتوبة تبيد الأمر إلى أهله وتوسعنا  
 مانؤمله من رحمة وفضله \* الآية السابعة قوله تعالى ﴿ أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين ﴾  
 في الأرض أم نجعل المتقين كالفجار الآية \* فيها أربع مسائل ( المسئلة الأولى ) في سبب نزولها قيل  
 رلت في بني هاشم وبني المطلب منهم على حمزة وجعفر بن أبي طالب وعبيدة بن الحرث والطفيل بن الحارث  
 ابن المطلب وزيد بن حارثة وأم أيمن وغيرهم يقول أم نجعل أمي هؤلاء الذين آمنوا وعملوا الصالحات  
 كالمفسدين في الأرض بالمعاصي من بني عبد شمس كعتبة وشيبة بنى ربيعة والوليد بن عتبة وحنظلة بن أبي  
 سفيان والعاصي بن أمية ( المسئلة الثانية ) قوله تعالى ﴿ أم نجعل المتقين كالفجار ﴾ يعني الذين تقدم ذكرهم  
 من بني هاشم وبني المطلب في الآخرة كالفجار يعني من تقدم من بني عبد شمس ( المسئلة الثالثة ) هذه  
 أقوال المفسرين ولا شك في صحتها فان الله تعالى قد نفي المساواة بين المؤمنين والكفار وبين المتقين والفجار



رؤسهم وأذناباً بأذناب ولا مساواة بينهم في الآخرة كما قال المفسرون لآل المؤمنين المتقين في الجنة  
 والمفسدين العجابر في النار ولا مساواة أيضاً بينهم في الدنيا لأن المؤمنين المتقين معصومون دما وعرضا  
 والمفسدين في الأرض والعجابر في النار مباحو الدم والعرض والمال فلا وجه لتخصيص المفسدين بذلك في  
 الآخرة دون الدنيا (المسئلة الرابعة) وقعت في الفقه نوازل منها قتل المسلم بالكافر ومنها إذا بنى رجل  
 في أرض رجل بآذنه ثم انقضت المدة فإن لصاحب الأرض إخراجهم عن البنيان وهل يعطيه قيمته قائماً أو  
 منقوضاً \* ومنها إذا بنى المشتري في الشقص الذي اشترى فأراد الشفيع أخذه بالشفعة فإنه يزن الثمن وهل  
 يعطيه قيمة بناءه قائماً أو منقوضاً اختلف العلماء في ذلك فمنهم من قال إذا بنى في الأرض رجل بآذنه ثم وجب له  
 إخراجها فإنه يعطيه قيمة بناءه قائماً ولذلك قال أبو حنيفة يعطى الشفيع للمشتري قيمة بناءه في الشقص منقوضاً  
 مساوياً له بالغاصب وقاله ابن القاسم وسائر علمائنا والشافعية إلا القليل يعطيه قيمة بناءه قائماً لأنه بناءه بحق وتقوى  
 وصلاح بخلاف الغاصب ولذلك لا يقتل المسلم إذا قتل الذي وإن كان يقتل بمسلم مثله وتعلقوا في ذلك بقوله تعالى  
 أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض أم نجعل المتقين كالعجابر وهذا ينبغي على القول  
 بالعموم وهو قول عام يقتضي المساواة بينهم في كل حال وزمان أما أنه يبقى النظر في أعيان هذه الفروع فتفصيل  
 قدينا في مسائل الفقه لا يطيل بذكره هنا فليُنظر هنا لك \* الآية الثامنة قوله تعالى ﴿ اذ عرض عليه  
 بالعشي الصافنات الجياد ﴾ فيها خمس مسائل (المسئلة الأولى) قوله بالعشي وقد تقدم بيانها وأنه من زوال  
 الشمس إلى الغروب كأن الغداة من طلوع الشمس إلى الزوال (المسئلة الثانية) قوله الصافنات الجياد  
 يعني التي وقفت من الدواب على ثلاث قوائم وذلك لعنفها فإذا نفي الفرس إحدى رجله فذلك علامة على كرمه  
 كما أنه إذا شرب ولم يثب سنبكه دل أيضاً على كرمه ومن الغريب في حديث من سره أن يقوم له الرجال  
 صفوفاً يعني يدعون له القيام فليتبوأ مقعده من النار وهذا حديث موضوع ومن الحديث المشهور من سره  
 أن تمشي له الرجال فيما فليتبوأ مقعده من النار وقد بيناه في سورة الحج وقد يقال صفن لمجرد الوقوف والمصدر  
 صفونا قال الشاعر

ألف الصفون فما يزال كأنه \* مما يقوم على الثلاث كسيرا

(المسئلة الثانية) الجياد هي الخيل وكل شيء ليس بردي يقال له جيد ودابة جيدة وحياد مثل سيموط وسياط  
 عرضت الخيل على سليمان عليه السلام فشغلته عن صلاة العشي بظاهر القولين قال المفسرون هي العصر  
 وقد روى المفسرون حديثاً أن النبي صلى الله عليه وسلم قال صلاة الوسطى صلاة العصر وهي التي فانت سليمان  
 وهو حديث موضوع وقيل كانت ألف فرس ورثها من داود عليه السلام كان أصابها من العمالة وكان له  
 ميدان مستدير يسابق بينها فيه فنظر فيها حتى غابت الشمس خلف الحجاب وهو ما كان يحجب بينه وبينها  
 لا غير مما يدعيه المفسرون وقيل أراد وهي (المسئلة الرابعة) حتى توارت بالحجاب وغابت عن عينيه في  
 المسابقة لأن الشمس لم يجر لها ذكر وهذا ما سدل وقد تقدم عليها دليل وهو قوله بالعشي كما تقول سرت بعد  
 العصر حتى غابت يعني الشمس وركها الدلالة السامع لها عليها بما ذكر مما يرتبط بها وتعلق بذكرها والغداة  
 والعشي أمر مرتبط بمسير الشمس فذكره ذكر لها وقد بين ذلك لبيد بقوله

حتى إذا ألفت يدا في كافر \* وأجن عورات النغور ظلامها

(المسئلة الخامسة) فله فاته الصلاة قال أنى أحببت حب الخير عن ذكر ربي يعني الخيل وسماها خير الأسماء  
 من جملة المأل الذي هو خير بتسمية الشارع له بذلك وقد قدمنا بياناً في سورة البقرة ولذلك قرأها ابن مسعود  
 أنى أحببت حب الخير بالنصرح بالتفسير هل ردوها على فطفق مسحابوقها وأعناقها فيه قولان أحدهما

مسحها بيده كما رآها كما ورد في الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم روى وهو يمسح عن فرسه عرقه بردائه  
 وقال انى عوتبت الليلة في الخيل والثاني انه مسح أعناقها وسوقها بالسيوف عرقته وهى رواية ابن وهب عن  
 مالك وكان فعله هذا حين كانت سببا لاشتغاله بها عن الصلاة فان قيل كيف قتلها وهى خيل الجهاد قلنا رأى  
 أن يذبحها لا كل وفى الصحيح عن جابر أنه قال أكلنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسا فكان ذلك  
 لثلاث شغل مرة أخرى وقد روى عن إبراهيم بن أدهم أنه قال من ترك شيئا لله عوضه الله أمثاله ألا ترى الى  
 سليمان كيف أتلف الخيل في مرضاة الله فعوضه الله منها الرمح تجرى بأمره رخاء حيث أصاب غدوها شهور  
 ورواحها شهر ومن المفسرين من وهم فقال وسعها بالبحر وسبها في سبيل الله وليست السوق محلل للوسم بحال  
 \* الآية التاسعة قوله عز وجل \* رب هب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي \* فيها ثلاث مسائل (المسئلة  
 الاولى) كيف سأل سليمان الملك وهو من ناحية الدنيا قال علماؤنا انما سأله ليقم فيه الحق ويستعين به على طاعة  
 الله كما قال يوسف اجعلنى على خزان الارض إني حفيظ عليم كما تقدمت الإشارة اليه (المسئلة الثانية) كيف  
 منع من أن يناله غيره قال علماؤنا فيه أجوبة سبعة الاول انما سأل أن يكون معجزة له في قومهم وآية في الدلالة  
 على نبوته الثانى أن معناه لا تسلبه عنى الثالث لا ينبغي لأحد من بعدي أن يسأل الملك بل يكمل أمره الى الله  
 الرابع لا ينبغي لأحد من بعدي من الملوك ولم يرد من الانبياء الخامس انه أراد القناعة السادس انه أراد  
 ملكه لنفسه السابع علم أن محمد عبده ولم يسأله أباه ليعضل بها (المسئلة الثالثة) في التنقيح لمناط الاقوال  
 أما قول من قال انه سأل ذلك معجزة فليس في ذلك تخصيص بفائدة لان من شأن المعجزة أن تكون هكذا وأما  
 من قال معناه لا تسلبه عنى فائما أراد ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي أن يدعيه باطلا لا كان الشيطان قد أخذ  
 خاتمه وجلس مجلسه وحكم في الخلق على لسانه حسبما روى في كتب المفسرين وهو قول باطل قطعاً لان  
 الشيطان لا يتصور بصورة الانبياء ولا يحكمون في الخلق بصورة الحق مكشوفاً الى الناس برأى منهم حتى  
 يظن الناس انهم مع نبيهم في حق وهم مع الشيطان في باطل ولو شاء ربك لوهب من المعرفة والدين لمن قال هذا  
 القول ما يزرعه عن ذكره ويمنعه من أن يخلده في ديوان من بعده حتى يضل به غيره وأما من قال ان معناه لا ينبغي  
 لأحد من بعدي أن يسأل الملك فان ذلك انما كان يصح لو جاء بقوله لا ينبغي لأحد من بعدي في سعة الاستئناف  
 للقول والابتداء بالكلام وأما وقد جاء محيىء الجلة الحالة محل الصفة لما سبق قبلها من القول فلا يجوز تفسيره بهذا  
 التناقض المعنى فيه وخرج ذلك عن القانون العربى \* وأما من قال ان معناه لا ينبغي لأحد من بعدي من  
 الملوك دون الانبياء فهذا قول قليل الفائدة جدا اذ قد علم قطعاً وبقيناهو والخلق كلهم معه ان الملوك لا سبيل  
 لهم الى ذلك لا بالسؤال ولا مع ابتداء العطاء وهو مع ما بعده أمثل من غيره مما يستحيل وقوعه وأما من قال  
 انه علم ان عيسى عليه السلام على درجة من الرهد وان محمد عبداً لملك فاراد أن سليمان علم ان أحداً من الانبياء  
 بعده لا يوتى ذلك وان محمداً مع فضله لا يسئله لانه نبي عبد وليس بنبي ملك حينئذ أقدم على السؤال وهو قول  
 متأمل ويشبهه أن يكون الله تعالى أذنه في ذلك وانه يعطيه بسؤاله كما غفر لمحمد صلى الله عليه وسلم بشرط  
 استغفاره والله أعلم \* وفى الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان عفريتاً تقلت على البارحة ليقطع على  
 صلاتي فأمكننى الله منه وأردت أن أربطه الى سارية من سوارى المسجد ثم ذكرت قول أخى سليمان رب  
 هب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي فأرسلته فلو لا ذلك لأصبح يلعب به ولدان المدينة وهذا يدل على مراعاة  
 النبي صلى الله عليه وسلم لدعائه وأن معناه لا يكون لأحد في حياته ولا بعد مماته وذلك باذن من الله تعالى مشروع  
 اذ لا يجوز على النبي صلى الله عليه وسلم غيره \* الآية العاشرة قوله تعالى \* وخذ بيدك ضغثاً فاضرب به ولا  
 تحنث \* فيها ثلاث مسائل (المسئلة الاولى) في سبب حلف أيوب عليه السلام روى عن ابن عباس قال

اتخذ إبليس تابوتا فوقف على الطريق يداوى الناس فأتته امرأة أيوب فقالت يا عبد الله ان هاهنا ساما مبتلى  
 من أمره كذا وكذا فهل لك أن تداويه قال لها نعم على أنى ان شفيتها يقول كلمة واحدة أنت شفيته لا أريد منه  
 غيرها فأخبرت بذلك أيوب فقال وبحك ذلك الشيطان لله على أن شفاني الله لأجل ذلك مائة جلدة فلما شفاه الله  
 أمره أن يأخذ ضغنا فيضرب به به فأخذ شبارا من قنبر مائة فضر به بها ضربة واحدة وروى عن ابن عباس أن  
 ذلك من قوله إنما كان حين باعته ذوائبها في طعامه وقد كانت عذمت الطعام وكبرهت أن تتركه جائعا فباعته  
 ذوائبها وجاءته بطعام طيب ممرارا فأنكر ذلك عليها فعرفته به فقال ما قال (المسئلة الثانية) في عموم هذه  
 القصة وخصوصها روى عن مجاهد أنها للناس عامة وروى عن عطاء أنها لأيوب خاصة وكذلك روى ابن زيد عن  
 ابن القاسم عن مالك من حلف ليضرب بن عبده مائة فجمعها فضر به بها ضربة واحدة لم يضر قال بعض علمائنا  
 يريد مالك قوله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا قال القاضي شمرع من قبلنا شرع لنا وقد بيناه في غير  
 موضع وإنما انفرد مالك في هذه المسئلة عن قصة أيوب هذه لاعتنا شرعته لما أويل يديع وهو أن يجري  
 الإيمان عند مالك في سبيل البعة والقصد أولى لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما الأعمال بالنيات والنية  
 أصل الشرعية وعماد الأعمال وعمار التكليف وهي مسئلة خلاف كبيرة بيننا وبين فقهاء الامصار قدأ وحكناها  
 في كتب الخلاف وقصة أيوب هذه لم يصح كيفية بين أيوب فيها فانه روى انه قال ان شفاني الله جلدتك وروى  
 انه قال والله لا جلدتك وهذه الروايات عن كتب الترمذي لا يبنى عليها حكم فلا فائدة في المصنف فيها ولا في  
 اشكالها سبيل التأويل ولا في طلب الجمع بينها وبين غيرها يجمع الدليل (المسئلة الثالثة) قوله تعالى فاضرب  
 به ولا تحنن يدك على أحد وجهين الاما لم يكن في شرعه كفارة وانما كان البرأ والحنن \* والثاني أن  
 يكون ماصد منه نذر الايماء اذا كان النذر معينا فلا كفارة فيه عند مالك وأبي حنيفة وقال الشافعي  
 في كل نذر كفارة وهل يخرجها على التفصيل أو الاجمال \* الآية الحادية عشر قوله تعالى ﴿ ما كان لى  
 من علم بالملاء الا على اذ يحتصمون ﴾ فيها ثلاث مسائل (المسئلة الاولى) في سبب نزولها وذلك ان قريشا  
 قالت للنبي صلى الله عليه وسلم لم فيم يحتصم الملاء الاعلى قال سألى ربي عرو وجل فيم يحتصم الملاء الاعلى  
 قلت في الكفار والدرجات قال وما الكفار قلت المشي على الاقدام الى الجماعات واسباغ الوضوء في  
 السبرات والتعقب في المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة قال وما الدرجات قلت افشاء السلام واطعام  
 الطعام والصلاة بالليل والناس نيام وقيل خصوصتهم قولهم أن تجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ويحن  
 نسج يحمذك ونقدس لك قال انى أعلم حالاتهم هذا حديث الحسن وهو حسن ومن طريق عبد الرحمن  
 عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت ربي في أحسن صورة فوضع يده بين كتفي فوجده  
 بردها بين يدي فعلمت ما في السموات وما في الارض ثم تلا هذه الآية وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات  
 والارض فقال يا محمد فقلت لبيك وسعديك قال فيم يحتصم الملاء الاعلى قلت أى ربي في الكفارات قال وما  
 الكفارات قلت المشي على الاقدام الى الجماعات واسباغ الوضوء على المسكر وهات وانتظار الصلاة الى الصلاة  
 فمن حافظ عليهن عاش بحسب روكان من دنوبه كيوم ولدته أمه وقد روى الترمذي صحيحا عن عبد الرحمن بن عابس  
 الحضرمي عن مالك بن بحامر السلمي عن معاذ بن جبل قال احتبس عمار رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات  
 عداة عن صلاة الصبح حتى كدما نترأى عين الشمس فخرج مريعا فتوب بالصلاة فصلى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ونجوز في صلاته فاهامه سلم قال لما على مضافكم كما أنتم ثم انفضل الينا ثم قال أما انى سأحدثكم  
 ما حبسنى عنكم العداة انى قت في الليل فتوضأ وصليت ما قدر لى فنعمت في صلاتى حتى استقلت فادأ ما  
 برى تبارك وتعالى في أحسن صورة فقال يا محمد فقلت لبيك قال فيم يحتصم الملاء الاعلى قلت ما أدري ثلاثا

قال فرأيتنه وضع كفه بين كفتي فوجدت برد أنامله بين يدي فتجلى لي كل شيء وعرفت ثم قال يا محمد قلت لبيك قال فيم يختصم الملا الأعلى قلت في الكفارات قال ما هن قلت مشى الاقدام الى الحسنات والجلوس في المساجد بعد الصلوات واسباغ الوضوء عند الكرميات قال وما الحسنات قلت اطعام الطعام ولين الكلام والصلوة والناس نيام قال سل قلت اللهم اني أسألك فعل الخيرات ونزك المنكرات وحب المساكين وان تغفر لي وترحمني واذا أردت فتنة في قوم فتوفني غير مفتون أسألك حبك وحب من يحبك وحب عمل يقرب الى حبك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انها حق فادرسوها ثم تعاموها (المسئلة الثانية) لا خلاف ان المشي فيما قرب من الطاعات أفضل من الركوب فأما كل ما يبعد فيكون المرء بكلاله أقل اجتهادا في الطاعة فالركوب أفضل فيه ألا ترى ان الراكب في الجهاد أفضل من الراجل لاجل غنائه وهذا فرع هذا الاصل اذا العمل ما كان أخلص وأبركان الوصول اليه بالراحة أفضل (المسئلة الثالثة) لم يختلف الملا الأعلى في الاصل وانما اختلفوا في كيفية الفضيلة وكيفية اجتهدون ويقولون انه أفضل كما لم يختلفوا ولا أنسكروا أن يكون في الارض قوم يفسدون السماء ويفسدون في الارض وانما طلبوا وجه الحكمة فغيبت عنهم حكمه الآية الثانية عشر قوله تعالى ﴿وما آمن المتكافين﴾ فيها ثلاث مسائل (المسئلة الأولى) بناء ك ل ف في لسان العرب للارام والالتزام وقد غلط علماء وفاقوا لانه فعل مافيه مشقة وكل الزام مشقة فلامعى لاشتراط المشقة وهو في نفسه مشقة وقد بيناه في أصول الفقه (المسئلة الثانية) المعنى ما ألزم نفسي ما لا يلزمني ولا ألزمكم ما لا يلزمكم وما جئتمكم باختيارى دون أن أرسلت اليكم (المسئلة الثالثة) أخبرنا أبو الحسن المبارك بن عبد الجبار أخبرنا القاضي أبو الطيب الطبري أخبرنا الدارقطني حدثنا الحسن بن أحمد بن صالح الكوفي حدثنا علي بن الحسن بن هرون البلدي حدثنا اسماعيل بن الحسن الحراني أخبرنا أيوب بن خالد الحراني حدثنا محمد بن علوان عن نافع عن ابن عمر قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره فصار ليلا فرعلى رجل جالس عند مقرأته فقال له عمر يا صاحب المقرأة ولغت السباع الليلة في مقرأتك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا صاحب المقرأة لا تخبره هذا متكف لها ما حلت في بطونها ولنا ما بقي شراب وطهور وهذا بيان سؤال عن ورود الحوض السباع فان كان ممكنا غالبالايحتاج اليه وانما يعمل على حال الماء في لونه وطعمه وريحه فلا ينبغي لأحد أن يسأل ما يكسبه في دينه شكاً أو اشكالا في عمله ولهذا قلنا لكم اذا جاء السائل عن مسألة فوجدتم له مخلصا فيها فلا تسألوه عن شيء وان لم تجدوا له مخلصا فحينئذ فاسألوه عن تصرف أحواله وأقواله ونيته عسى أن يكون له مخلص والله أعلم ﴿سورة الزمر﴾

فيها أربع آيات الآية الاولى قوله تعالى ﴿فاعبد الله مخلصا له الدين﴾ وهي دليل على وجوب النية في كل عمل وأعظمه الوضوء الذي هو شرط الايمان خلافا لابي حنيفة والوليد بن مسلم عن مالك اللذين يقولان ان الخوض يكفي من غير نية وما كان ليكون من الايمان شطره ولا يخرج الخطايا من بين الاطافر والشعر بغير نية وفيه حقه في مسائل الخلاف ﴿الآية الثانية قوله تعالى ﴿انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب﴾ روى أبو بكر بن عبد العزيز بن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن مالك بن أنس في قوله انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب قال هو الصبر على بفتاح الدنيا وأحزائها وقد بلغني أن الصبر من الايمان بمنزلة الرأس من الجسد قال القاضي الصبر مقام عظيم من مقامات الدين وهو حبس النفس عما تكرهه من دسريج الخواطر وارسال اللسان وانسباط الجوارح على ما يحالف حال الصبر ومن الذي يستطيعه فاروى أن أحدا انتهى الى منزلة أيوب عليه السلام حتى صبر على عظيم البلاء عن سؤال كشفه بالدعاء وانما عرض حين خشى على دينه لضعف قلبه عن الايمان فقال مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين ولهذا المعنى جعلوه في الايمان نصف الايمان فان

الايمان على قسمين مأمور ومزجور فالأمور يتوصل اليه بالفعل والمزجور امثاله بالكف والدمعة عن  
 الاسترسال اليه وهو الصبر فأعلمنا ربنا تبارك أن ثواب الاعمال الصالحة مقدر من حسنة الى سبعة عشر ضعف  
 وخبا قدر الصبر منها تحت علمه فقال انما يوفى الصابر ون أجرهم بغير حساب ولما كان الصوم نوعا من الصبر حين  
 كان كفاه عن الشهوات قال تعالى كل عمل ابن آدم له الا الصيام فإنه لي وأنا اجزي به قال أهل العلم كل أجر يوزن  
 وزنا ويكال كيلا الا الصوم فإنه يحصى حثيا ويغرف غرفا ولذلك قال مالك هو الصبر على فجاج الدنيا واحزانها  
 فلا شك ان كل من سلم فيها أصابه وترك ما نهى عنه فلا مقدار لأجره وأشار بالصوم الى انه من ذلك الباب وان  
 لم يكن جميعه والله أعلم \* الآية الثالثة قوله تعالى ﴿ والذين اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها وأتوا الى الله  
 لهم البشري ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الأولى ) في سبب نزولها قال علماءنا نزلت مع الآية التي قبلها  
 في ثلاثة نفر زيد بن عمرو بن نفيل وأبي ذر وسلمان العارسي كانوا ممن لم يأتهم كتاب ولا بعث اليهم نبي  
 ولكن وقر في نفوسهم كراهية ما لاس عليه بما سمعوا من أحسن ما كان في أقوال الناس فلا جرم قادم  
 ذلك الى الجمة أما زيد بن عمرو بن نفيل فأت على التوحيد في أيام الفترة فله مانوى من الجنة وأما أبو ذر  
 وسلمان فتداركهم العناية ونالوا الهداية وأسلموا وصاروا في جملة الصحابة ( المسئلة الثانية ) قال جماعة  
 الطاغوت الشيطان وقيل الاصنام وقال ابن وهب عن مالك هو كل ما عسى من دون الله وهو فاعلون من  
 طغي اذا تجاوز الحد ودخل في قسم المنعوم فقال ابن اسحق كانت العرب قد اتخذت في الكعبة طواغيت  
 وهي ستون كانت تعظمها بتعظيم الكعبة وتهدى اليها كما تهدى الى الكعبة وكان لها سدة وحجاب وكانت  
 تطوف بها وتعرف فضل الكعبة عليها وقيل كان الشيطان يتصور في صورة انسان فيتعاكمون اليه وهي  
 صورة ابراهيم وفي الحديث انه يأتي شيطان في صورة رجل فيقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يكذب على النبي متعمدا يضل الناس فينبغي أن يحذر من الاحاديث الباطلة المضلة وينبغي أن لا يقصد  
 مسجد اول لا يعظم بقعة الا البقاع الثلاث التي قال فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تعمل المطى الا الى ثلاثة  
 مساجد متعبدى هذا مكة والمسجد الاقصى وقد سول الشيطان لأهل زماننا أن يفصدا الربط ويمشون  
 الى المساجد تعظيما لها وهي بدعة ما جاء النبي بها المسجد قبا فانه كان يأتيه كل سبت راكبا وماشيا لا لاجل  
 المسجدية فان حرمتهما في مسجده كان أكثر واتما كان ذلك على طريق الافتقار لاهله والتطبيب لقلوبهم  
 والاحسان باللغة اليهم \* الآية الرابعة قوله تعالى ﴿ لئن أشركت ليحبطن عملك ﴾ تقدم في سورة البقرة  
 بيان حال الاحباط بالردة وسنزيده هاهنا بما فقول هذا وان كان خطابا للنبي صلى الله عليه وسلم فقد قيل  
 ان المراد بذلك أمته وكيفية تردد الامر فانه يبين أن الكفر يحبط العمل كيف كان ولا يعنى به الكفر  
 الاصلى لانه لم يكن فيه علم يحبط وانما يعنى به أن الكفر يحبط العمل الذي كان مع الايمان اذا عمل الابد  
 أصل الايمان فالإيمان معنى يكون به المحل أصلا للعمل لا شرطا في صحة العمل كما تخيله الشافعية لان الاصل  
 لا يكون شرطا للفرع اد الشرط اتباع فلا تصير معصودة اذ فيه قلب الحال وعكس الشيء وقد بين الله تعالى  
 ذلك بقوله ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون وقال تعالى ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله فمن كفر من  
 أهل الايمان حبط عمله واستأنف العمل اذا أسلم وكان كمن لم يسلم ولم يكفر لقوله تعالى ان ينتهوا يغفر لهم ما قد  
 سلف والاسلام والهجرة يهدمان ما قبلهما من باطل ولا يكون ايمانا الا باعقاد عام على الزمان متصل بتأييده  
 الابد كما يساهم في كتب الاصول فانه لا يتبعض وان أفسد فسد جميعه وهو حكم لا يتجزأ شرعا وفي ديننا في

﴿ سورة غافر ﴾

التلخيص وغيره

فها آيتان \* الآية الاولى قوله تعالى ﴿ وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه ﴾ ظن بعضهم أن

المكف إذا كفر إيمانه ولم يتلفظ به بلسانه لا يكون مؤمناً باعتماداً وقد قال مالك إنه إذا نوى بقلبه طلاق  
 زوجته أنه يلزمه كما يكون مؤمناً وكافر بقلبه فجعل هذا الإيمان على القلب وأنه كذلك لكن ليس على الإطلاق  
 وقد بيناه في أصول الفقه بما لباه أن المكف إذا نوى الكفر بقلبه كان كافراً وإن لم يتلفظ بلسانه وأما إذا نوى  
 الإيمان بقلبه فلا يكون مؤمناً حتى يلتفظ بلسانه أو إذا نوى الإيمان بقلبه تمتعه الثقة والخوف من أن يتلفظ  
 بلسانه فلا يكون مؤمناً فيما بينه وبين الله تعالى وإنما تمتعه الثقة من أن يصحعه غيره وليس من شرط الإيمان أن  
 يسمعه الغير في صحته من التكليف إنما يشترط سماع الغير له ليكف عن نفسه وماله \* الآية الثانية قوله تعالى  
 ﴿الله جعل لكم الأنعام لتركبوا منها ومنها أن تكون لكم فيها منافع﴾ قال القاضي كل حكم يتعلق بالأنعام فقد  
 تقدم بيانه فلا وجه لأعاده فمن شاء فليحظه في موضعه \* سورة حم السجدة

فيها ست آيات \* الآية الأولى قوله تعالى ﴿نحسات﴾ فيها مسئلتان (المسئلة الأولى) قال ابن  
 وهب عن مالك يعني شدائد لا خير فيها وكذلك روى عنه ابن القاسم وقال زيد بن أسلم وإنما ذكر ذلك مالك  
 رداعلي من يقول إن النحس العبار ولو كان العبار نحساً لكان أقل ما أصابهم من نحس وكذلك من قال إنها  
 متتابعات لا يخرج من لفظ قوله تعالى نحسات وإنما عرف المتابع من قوله تعالى سفرها عليهم سبع ليال  
 وثمانية أيام حسوما (المسئلة الثانية) قيل إنها كانت آخر شوال من الأربعة إلى الأربعة والاس بكرهون  
 السعر يوم الأربعة لاجل هذه الرواية لقيت يوماً مع خالي الحسين بن أبي حفص رجلاً من الكتاب فودعناه  
 بنية السعر فلما فارقنا قال لي خالي إنك لا تراه أبداً لأنه سافر يوم أربعة لا يتكرر وكذلك كان ما في سفره وهذا  
 ما لا أراه فإن يوم الأربعة يوم عجيب بما جاء في الحديث من الخلق فيه والترتيب فإن الحديث ثابت بأن الله خلق  
 يوم السبت التربة ويوم الأحد الجبال ويوم الاثنين الشجر ويوم الثلاثاء المكروه ويوم الأربعة النور  
 وروى النون وفي الحديث أنه خلق يوم الأربعة غره التقن وهو كل شيء أتقن به الأشياء يعني المعادن من الذهب  
 والفضة والنحاس والحديد والرصاص فالיום الذي خلق فيه المكروه لا يعاف الناس واليوم الذي خلق فيه  
 النور أو التقن يعافونه إن هذا هو الجهل المبين وفي المغازي أن النبي صلى الله عليه وسلم دعا على الأحزاب من  
 يوم الاثنين إلى يوم الأربعة بين الظهر والعصر فاستجيب له وهي ساعة فاضلة فالأناار الصحاح دليل على فضل  
 هذا اليوم وكيف يدعى فيه تغرير النحس بأحاديث لأصل لها وقد صور قوم أناما من الأشهر الشمسية ادعوا  
 فيها الكرامة لا يحل لمسلم أن ينظر إليها ولا يشغل بالآلتها والله حسيبهم \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿أن الذين  
 قالوا ربنا الله ثم استقاموا﴾ فيها ثلاث مسائل (المسئلة الأولى) أن الذين قالوا ربنا الله يعني لا اله إلا الله محمد  
 رسول الله دلالة يتم أحد الركنين إلا بالآخر حسب ما بيناه في غير موضع واستغفر في قلوب المؤمنين في غير موضع  
 (المسئلة الثانية) قوله تعالى ثم استقاموا استفعال من قام يعني دام واستقر وفيها قولان أحدهما استقاموا على  
 مول لا إله إلا الله حتى ماوا عليها ولم يبدلوا ولم يغيروا الثاني استقاموا على أداء العرائض وكلما الغولين صحيح  
 لازم مراد بالقول والمعنى فإن لا إله إلا الله مفتاح له أسنان فمن جاءه بفتح وإسنانه ففتح له والآخر بفتح له (المسئلة  
 الثالثة) تنزل عليهم الملائكة قال المنصور يعني عند الموت وأنا أقول في كل يوم وآكد الأمان يوم الموت  
 وحين العبر ويوم الفزع الأكبر وفي ذلك آثار بيناها في مواضعها \* الآية الثالثة قوله تعالى ﴿ومن أحسن  
 هولاً ممن دعا إلى الله وعمل صالحاً﴾ فيها أربع مسائل (المسئلة الأولى) في سبب نزولها ودرى أنها نزلت في  
 محمد صلى الله عليه وسلم وكان الحسن إذا تلا هذه الآية يقول هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا حبيب الله هذا  
 صفوة الله هذا خير الله هذا أحب أهل الأرض إلى الله وقيل نزلت في المؤذنين وهذا ذكر نال لهم في كتاب  
 الله وسما في الثالث أن شاء الله تعالى والأول أصح لأن الآية مكية والأذان مدني وإما يدخل فيها بالمعنى لأنه كان



المقصود ويدخل فيها أبو بكر الصديق حين قال في النبي صلى الله عليه وسلم وقد خلقه الملعون أتقتلون رجلا  
 أن يقول ربي الله ويتضمن كل كلام حسن فيه ذكر التوحيد وبيان الايمان (المسئلة الثانية) قوله تعالى  
 وعمل صالحا فالواهي الصلاة وانه لحسن وان كان المراد به كل عمل صالح ولكن الصلاة أجله والمراد أن يتبع  
 القول العمل وقد بيناه في غير موضع (المسئلة الثالثة) قوله وقال انني من المسلمين وما تقدم يدل على الاسلام  
 لكن لما كان الدعاء بالقول والسيف يكون للاعتقاد ويكون للحجة وكان العمل يكون للرباء والاخلاص  
 دل على أنه لا بد من التصريح بالاعتقاد لله في ذلك كله وان العمل لوجهه (المسئلة الرابعة) قوله تعالى وقال  
 انني من المسلمين ولم يقل ان شاء الله وفي ذلك رد على من يقول أنا مسلم ان شاء الله وقد بيناه في الاصل وأوضحنا  
 انه لا يحتاج اليه \* الآية الرابعة قوله تعالى ﴿ ادفع بالتي هي أحسن ﴾ فيها مسئلتان (المسئلة الاولى) في  
 سبب نزولها روى انها نزلت في أبي جهل كان يؤذي النبي صلى الله عليه وسلم فأمر عليه السلام بالمعروف ونهى  
 له فادا الذي بينك وبينه عداوة كانه ولي حميم (المسئلة الثانية) اختلف ما المراد بها على ثلاثة أقوال الاول قيل  
 المراد بها ما روى في الآية أن تقول ان كنت كاد يا يغفر الله لك وان كنت صادقا يغفر الله لي وكذلك روى ان  
 أبا بكر الصديق قاله لرجل نال منه الثاني المصافحة وفي الاثر صافحوا يذهب الغل وان لم يملك المصافحة وقد  
 اجتمع مع سفيان فسكها فيها فقال سفيان قد صافح النبي صلى الله عليه وسلم جعفر احين قدم من الحبشة فقال له  
 مالك ذلك حاصل فقال له سفيان ما خسر رسول الله صلى الله عليه وسلم شخصنا وما عمه يعمننا والمصافحة ثابتة فلا  
 وجه لانكارها وقد روى قتادة قال قلت لانس هل كانت المصافحة في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال نعم وهو حديث صحيح وروى البراء بن عازب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مسلمين يلتقيان  
 فيتصافحان الا غفر لهما قبل أن يتفرقا وفي الاثر من تمام المحبة الاخذ باليد ومن حديث محمد بن اسحاق وهو امام  
 مقدم عن الزهري عن عائشة قالت قدم زيد بن حارثة المدينة في نفر ففرع الباب فقام رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم عربا يجرنوبه والله ما رأيت به عريانا قبله ولا بعده فاعتنقه وقبله الثالث السلام لا يقطع عنه سلامه اذا لقيه  
 والكل محمل والله أعلم \* الآية الخامسة قوله تعالى ﴿ واسجدوا لله الذي خلقهم ان كنتم اياه تعبدون فان  
 استكبروا فالذين عند ربك يسجدون له بالليل والنهار وهم لا يسأمون ﴾ وهذه آية سجود بلا خلاف ولكن  
 اختلف في موضعه فقال مالك موضعه كنتم اياه تعبدون لانه متصل بالامر وقال ابن وهب والشافعي موضعه  
 وهم لا يسأمون لانه تمام الكلام وغاية العبادة والامتثال وقد كان علي وابن مسعود يسجدان عند قوله تعالى ان  
 كنتم اياه تعبدون وكان ابن عباس يسجد عند قوله يسأمون وقال ابن عمر اسجدوا بالآخرة منهما وكذلك  
 يروى عن مسروق وأبي عبد الرحمن السلمي وابراهيم النخعي وأبي صالح ويعني بن وثاب وطليحة والحسن  
 وابن سيرين وكان أبو وائل وقتادة وبكر بن عبد الله يسجدون عند قوله يسأمون والامر قريب \* الآية  
 السادسة قوله تعالى ﴿ ولوجعلناه قرآنا أعجميا لقالوا لولا فصلت آياته أأعجمي وعربي ﴾ فيها أربع  
 مسائل (المسئلة الاولى) في سبب نزولها روى أن قريشا قالوا ان الذي يعلم محمد اسرار أبو فكيهة مولى  
 من قريش وسلمان فبزت آية وهذا ما يصح في يسار لانه مكي والآية مكية وأما سامان فلا يصح ذلك فيه لانه لم  
 يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم الا بالمدينة وقد كانت الآية نزلت بمكة باجماع من الناس (المسئلة الثانية) في  
 معنى الآية وهو ان الله تعالى أراد ان هذا القرآن لو نزل باللغة الأعجمية لقالت قريش لمحمد يا محمد اذ أرسلت  
 اليك به فهل افلس آياته من وأحكمت (المسئلة الثالثة) أعجمي وعربي التقدير أي يجتمع ما يقولون  
 أو ينتظم ما يفسكون يسار أعجمي والقرآن عربي فأبي يجتمعان (المسئلة الرابعة) قال علماءنا هذا يبطل  
 قول أبي حنيفة في قوله ان ترجم القرآن بأبدال اللغة العربية فيه بالارسية جائز لان الله تعالى قال ولوجعلناه

قرأنا عجميا قالوا كذا نفي أن يكون للعجمية اليه طريق فكيف يصرف الى ما نهي الله عنه فأخبرانه لم ينزل به وقد بيناه في مسائل الخلاف وأوضحنا ان التبيان والاعجاز انما يكون بلغة العرب فلو قلب الى غير هذا لما كان قرأ ما ولا ييانا ولا اقتضى اعجازا فلينظر هنا لك على التمام ان شاء الله لا رب غيره ولا خير الاخيره

### ﴿ سورة الشورى ﴾

فيها ثمان آيات \* الآية الأولى قوله تعالى ﴿ شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا ﴾ ثبت في الحديث الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في حديث الشفاعة المشهور الكبير ولكن اتنوا نوحا فانه أول رسول بعثه الله الى أهل الارض فيأتون نوحا فيقولون أنت أول رسول بعثه الله الى أهل الأرض وهذا صحيح لا إشكال فيه كما أن آدم أول نبي بغير إشكال لأن آدم لم يكن معه الابنوه ولم تفرض له الفرائض ولا شرعت المحارم وانما كان تنبها على بعض الأمور واقتصارا على ضرورات المعاش وأخذ بوظائف الحياة والبقاء واستقر المدي الى نوح فبعثه الله بتحريم الامهات والبنات والاخوان ووظف عليه الواجبات وأوضح له الآداب في الديانات ولم يزل ذلك يتأ كد بالرسول ويتناشر للأنبياء صلوات الله عليهم واحدا بعد واحد شريعة بعد شريعة حتى ختمها الله بخير الممل ملقنا على لسان أكرم الرسل نبينا صلى الله عليه وسلم وكان المعنى وصيناك يا محمد ونوحا ديننا واحدا يعني في الأصول التي لا تختلف فيها الشريعة وهي التوحيد والصلاة والزكاة والصيام والحج والتقرب الى الله تعالى بصالح الاعمال والتزلف بما يرد القلب والجارحة اليه والصدق والوفاء بالمعهد وأداء الأمانة وصلة الرحم وتحريم الكفر والقتل والزنا والاذابة للخلق كيفما تصرفت هي والاعتداء على الحيوان كيفما كان واقحام الدنيا وما يعود بخرم المروءات فهذا كله شرع ديننا واحدا وملة متحدة ولم يختلف على ألسنة الأنبياء وان اختلفت أعدادهم وذلك قوله تعالى أن أقبوا الدين ولا تتفرقوا فيه أي اجعلوه قائما يرد دائما مستقرا محفوظا مستقرا من غير خلاف فيه ولا اضطراب عليه فمن الخلق من وفي بذلك ومنهم من نكث به ومن نكث فانما نكث على نفسه واختلفت الشرائع وراء هذا في معان حسبما أراده الله مما اقتضته المصلحة وأوجبت الحكمة وضعه في الامنة على الامم \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤثمه منها ﴾ وقد تقدم ذلك في سورة سبحان وغيرهما فيه كفاية وقوله هاهنا ومن كان يريد حرث الدنيا نؤثمه منها وماله في الآخرة من نصيب يبطل مذهب أبي حنيفة في قوله انه من توفضا تبردا انه يجزئ عنه فريضة الوضوء الموظفة عليه فان فريضة الوضوء الموظفة عليه من حرث الآخرة والتسبرد من حرث الدنيا فلا يدخل أحدهما على الآخر ولا تجزئ نيته عنه بظاهر هذه الآية وقد بيناه في مسائل الخلاف \* الآية الثالثة قوله تعالى ﴿ ومن آياته الجوارى في البحر كالأعلام ﴾ وقد تقدم ذكر ركوب البحر بما يغنى عن اعاده \* الآية الرابعة قوله تعالى ﴿ وأمرهم شورى بينهم ﴾ فيها أربع مسائل ( المسئلة الأولى ) قوله وأمرهم يعني به الانصار كانوا قبل الاسلام وقبل قدوم النبي عليه السلام اذا كان بهمهم أمر اجتمعوا فتشاوروا بينهم وأخذوا به فأثنى الله عليهم خيرا ( المسئلة الثانية ) الشورى فعلى من شار يشور شورا اذا عرض الامر على الخيرة حتى يعلم المراد منه في حديث أبي بكر الصديق أنه ركب فرسا يشوره ( المسئلة الثالثة ) الشورى ألفة للجماعة ومسبار للعقول وسبب الى الصواب وما تشاور قوم لاهدوا وقد قال حكيم اذا بلغ الرأي المشورة فاستعن - برأى لبيب أو مسورة حازم

ولا يجعل الشورى عليك غضاظة - فان الخوافى مافع للقواعد

( المسئلة الرابعة ) مدح الله المشاورة في الأمور ومدح القوم الذين يمتثلون ذلك وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يشاور أصحابه في الأمور المتعلقة بمصالح الخروب وذلك في الآثار كثير ولم يكن يشاورهم في الاحكام لانها

مثل ذلك من عند الله على جميع الاقسام من الفرض والندب والمكروه والمباح والحرام فأما الصحابة بعد استئثار  
 الله به علينا فكأنوا يتشاورون في الاحكام ويستنبطونها من الكتاب والسنة وان أول ما تشاور فيه الصحابة  
 الخلافة فان النبي صلى الله عليه وسلم لم ينص عليها حتى كان فيها بين أبي بكر والانصار ما سبق بيانه وقال عمر رضي  
 له نينا من رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لدينا وتشاوروا في أمر الردة فاستقر رأي أبي بكر على القتال  
 وتشاوروا في الجد وميراثه وفي حد الخمر وعدده على الوجوه المذكورة في كتب الفقه وتشاوروا بعد رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم في الحرب حتى شاور عمر الهزبان حين وفد عليه مساماً في المغازي فقال له الهزبان  
 مثلاً ومثل من فيها من عدو المسلمين مثل طائر له رأس وله جناحان ورجلان فان كسر احدى الجناحين  
 نهضت الرجلان بجناح والرأس وان كسر الجناح الآخر نهضت الرجلان والرأس وان شدخ الرأس ذهبت  
 الرجلان والجناحان والرأس كسرى والجناح الواحد قصير والآخرة فارس فرم المسلمين فلينفروا الى كسرى  
 وذكر الحديث الى آخره وقال بعض العقلاء ما أخطأت قط اذا حزبنى أمر شاورت قومي ففعلت الذى  
 يريدون فان أصبت فهم المصيبون وان أخطأت فهم المخطئون وهذا أبين من اطناب فيه \* الآية الخامسة قوله  
 تعالى ﴿ والذين اذا أصابهم البغي هم ينتصرون ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الاولى ) ذكر الله الانصهار  
 في البغي في معرض المدح وذكر العقوب عن الجرم في موضع آخر في معرض المدح فاحتمل أن يكون أحدهما  
 رافعا للآخر واحتمل أن يكون ذلك راجعا الى حالتي احدهما أن يكون الثاني معناه بالقصور وقبح  
 الجمهور مؤذيا للصغير والكبير فيكون الانتقام منه أفضل وفي مثله قال ابراهيم النخعي يكره للمؤمنين أن يذلوا  
 أنفسهم فيجترى عليهم الفساق الثاني أن تكون الفتنة أو يقع ذلك ممن يعتز بالزلة ويسأل المغفرة فالعفو  
 ههنا أفضل وفي مثله زلت وان تعفوا أقرب للتقوى وقوله تعالى فمن تصدق به فهو كفارة له وقوله وليعفوا  
 وليصفحوا ألا تحببون أن يغفر الله لكم ( المسئلة الثانية ) قال السدي انما مدح الله من انتصر ممن بغي  
 عليه من غير اعتداء بالزيادة على مقدار ما فعل به يعنى كما كانت العرب تفعله ويدل عليه قوله تعالى وجزاء  
 سيئة سيئة مثلها فمن عفى وأصلح فأجره على الله فبين في آخر الآية المراد منها وهو أمر محتمل والاول أظهر  
 وهى \* الآية السادسة قوله تعالى ﴿ انما السبيل على الذين يظلمون الناس ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة  
 الاولى ) هذه الآية في مقابلة الآية المتقدمة في براءة وهى قوله ما على المحسنين من سبيل فكأننى الله السبيل  
 عن أحسن فكذلك أثبتنا على من ظلم واستوفى بيمان المسميين ( المسئلة الثانية ) روى ابن القاسم وابن  
 وهب عن مالك وسئل عن قول سعيد بن المسيب لا أحل أحدا فقال ذلك يختلف فقلت يا أبا عبد الله  
 الرجل يسلف الرجل فيه لك ولا وفاء له قال أرى أن يحلله وهو أفضل عندي لقول الله تعالى الذين يستمعون  
 القول فيتبعون أحسنه وليس كما قال أحدوان كان له فضل يتبع فقيس له الرجل يظلم الرجل فقال لأرى  
 ذلك وهو مخالف عندي للاول لقول الله تعالى انما السبيل على الذين يظلمون الناس ويقول تعالى ما على  
 المحسنين من سبيل فلا أرى أن تجعله من ظاهمه في حل ( قال ابن العربي ) فصار في المسئلة ثلاثة أقوال  
 أحدها لا يحل له بحال قاله سعيد بن المسيب والثاني يحلله قاله محمد بن سيرين الثالث ان كان ما لاحتله وان كان  
 ظاهمه يحلله وهو قول مالك وجه الاول أن لا يحل ما حرم الله فيكون كالتبديل لحكم الله ووجه الثاني أنه خفه  
 فله أن يسقطه كما يسقط دمه وعرضه ووجه الثالث الذى اختاره مالك هو أن الرجل اذا غلب على حقه فمن  
 الرفق به أن يحلله وان كان ظاهمه الحق أن لا تتركه لئلا يعتد الظامة ويسترسوا في أفعالهم المبيحة وفي صحيح  
 مسلم عن عباد بن الوليد بن عباد بن الصامت قال خرجت أبأبى نطلب العلم في هذا الحى من الانصار قبل  
 أن يهاكوا فكان أول من لقيناه أبو اليسر صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه غلام له معه ضاهة من

صحف وعلى أبي اليسر برد معافرى وعلى غلامه برد معافرى فقال له أبى أى عم أرى فى وجهك شناعة من  
 غضب فقال أجبل كان لى على فلان بن فلان الخراى دين فأتيت أهله فسلمت وقلت أتم هو قالوا لا فخرج على  
 ابن له جفر فقلت له أين أبوك فقال سمع صوتك فدخل أريكة أى فقلت اخرج الى فقد علمت أين أنت فخرج  
 فقلت له ما حالك على ان أختبأت منى قال أنا والله أحدثك ثم لا أكذبك خشيت والله أن أحدثك فأكذبك وأعدك  
 فاخلفك وأنت صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكنت والله معسر اقال فقلت أله الله قال الله قال قلت الله  
 قال الله قال فقلت الله قال الله قال فأنى بصحيفته فحاهها بيده قال ان وجدت قضاء فاقض والا فأنت فى حل وذ كر  
 الحديث وهذا فى الحى الذى يرجى له الاداء لسلامة الذمة ورجاء التحلل فكيف بالميت الذى لا محالة له ولا ذمة  
 معه \* الآية السابعة قوله تعالى ﴿لله ملك السموات والارض يخلق ما يشاء﴾ فيها أربع مسائل (المسئلة  
 الاولى) فى المراد بالآية قال علماء وناقوه يهب لمن يشاء انا نائى لوطا كان له بنات ولم يكن له ابن ويهب لمن يشاء  
 الذكور يعنى ابراهيم كان له بنون ولم تكن له بنات وقوله أو يزوجهم ذكرا وانا نائى يعنى آدم كانت حواء تلد  
 له فى كل بطن ولدان توأمين ذكرا وأنثى ويزوج الذى ذكر من هذا البطن من الانثى من هذا البطن الآخر حتى  
 أحكم الله التعريم فى شرع نوح عليه السلام وكذلك محمد صلى الله عليه وسلم كان له ذكور وانا نائى من الاولاد  
 القاسم والطيب والطاهر وعبد الله وزينب وأم كلثوم ورقية وفاطمة وكلهم من خديجة رضى الله  
 عنها و ابراهيم وهو من مارية القبطية وكذلك قسم الله الخلق من لدن آدم الى زماننا الى أن تقوم الساعة على هذا  
 التقدير المحدود بحكمته البالغة ومشيئته النافذة ليبقى النسل ويتأدى الخلق وينفذ الوعد ويحق الأمر وتعمر  
 الدنيا وتأخذ الجنة والنار ما يملأ كل واحدة منهما ويبقى فى الحديث ان النار لن تملى حتى يضع الجبار فيها قدمه  
 فتقول قط قط وأما الجنة فتبقى فينشئ الله لها خلقا آخر (المسئلة الثانية) ان الله لعموم قدرته وشديد  
 قوته يخلق الخلق ابتداء من غير شئ وبعظيم لطفه وبالغ حكمته يخلق شيا من شئ لاعت حاجته فانه قدوس عن  
 الحاجات سلام عن الآفات كما قال القدوس السلام يخلق آدم من الارض وخلق حواء من آدم وخلق النشأة  
 من بينهما منهما من تباعن الوطء كائنا عن الحمل موجودا فى الجنين بالوضع كما قال النبى صلى الله عليه وسلم  
 اذا سبق ماء الرجل ماء المرأة أذكر واذا سبق ماء المرأة ماء الرجل انثى وكذلك أيضا فى الصحيح أيضا اذا علا  
 ماء الرجل ماء المرأة أشبه الولد اعمامه واذا علا ماء المرأة ماء الرجل أشبه الولد أخواله وقد بينا تحقيق ذلك فى  
 شرح الحديث بما لبابه انها أربعة أحوال ذكر يشبه أعمامه أنثى تشبه أخوالها ذكر يشبه أخواله أنثى تشبه  
 أعمامها وذلك فى الجميع بين ظاهر التعالج أن معنى قوله تعالى سبق خرج من قبل ومعنى علا كثر فاذا  
 خرج ماء الرجل وخرج ماء المرأة بعده وكان ما قبل منه كان الولد ذكر بحكم سبق ماء الرجل ويشبه اعمامه  
 بحكم كثرة مائه أيضا وان خرج ماء المرأة من قبل وخرج ماء الرجل بعده وكان أقل من مائها كان الولد أنثى  
 بحكم سبق ماء المرأة ويشبه أخوالها لان ماءها علا ماء الرجل وكثره وان خرج ماء الرجل من قبل لكن لما خرج  
 ماء المرأة كان أكثر جاء الولد ذكر بحكم سبق ماء الرجل وأشبه أمه وأخواله بحكم علا ماء المرأة وكثرته وان  
 خرج ماء المرأة من قبل لكن لما خرج ماء الرجل من بعد ذلك كان أكثر وعلى كان الولد أنثى بحكم سبق ماء  
 المرأة ويشبه أباه وأعمامه بحكم غلبة ماء الذكر وعلاؤه وكثرته على ماء المرأة فسبحان الخلاق العظيم (المسئلة  
 الثالثة) قد كانت الخلقه مستمرة ذكرا وأنثى الى أن وقع فى الجاهلية الاولى الخنى فأتى به فريض العرب  
 ومعتد ها عامر بن الظرب فلم يدر ما يقول فيه وارجأهم عنه فلما جن عليه الليل تنكر موضعه وأقضى عليه  
 مضجعه وجعل يتقلب ويقلب تجبى به الافكار وتذهب الى ان أنكرت الأمة حاله فقالت ما بك قال لها سهرت

لأمر قصدت فيه فلم أدر ما أقول فيه فقالت له ما هو قال لها رجل له ذكر وفرج كيف تكون حالته في الميراث  
 قالت له الأمة ورثته من حيث يبول فعقلها وأصبح فعرضها لهم وأمضاها عليهم فانقلبوا بها راضين وجاء الاسلام  
 على ذلك فلم تنزل الا في عهد علي بن أبي طالب فقضى فيها بما أتى بيانه ان شاء الله تعالى وقد روى الفرضيون  
 عن السكبي عن أبي صالح عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن مولود له قبل وذكر من ابن  
 يورث قال من حيث يبول وروى انه أتى بخنثي من الانصار فقال ورثوه من أول ما يبول (قال القاضي)  
 قال لنا شيخنا أبو عبد الله الشقاق فرضى الاسلام ان بال منهما جميعا ورث بالذي يسبق منه البول وكذلك  
 رواه محمد بن الحنفية عن علي ونحوه عن ابن عباس وبه قال ابن المسيب وأبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد وحكا  
 المزني عن الشافعي وقال قوم لادلالة في البول فان خرج البول منهما جميعا قال أبو يوسف يحكم بالاكثر  
 وأنكره أبو حنيفة وقال أتكيه ولم يجعل أصحاب الشافعي للكثرة حكما وحكى عن علي والحسن تعدا ضلعه  
 فان المرأة تزيد على الرجل بضع واحد ولو صح هذا لما أشكل حاله انتهى كلام شيخنا أبي عبد الله وقال اسمعيل  
 ابن اسحق القاضي لا أحفظ عن مالك في الخنثي شيئا وحكى عنه انه جعله ذكرا وحكى عنه انه جعل له نصف  
 ميراث ذكر ونصف ميراث أنثى وليس بثابت عنه قال أبو عبد الله الشقاق ومما يستدل به على حاله الحيض  
 والحبل وانزال المني من الذكر والحيية والتديان ولا يقطع بذلك وقد قيل اذا بلغ زال الاشكال (قال القاضي)  
 وروى عن علماء شافيه قال مطرف وابن الماجشون وابن عبد الحكم وابن وهب وابن نافع وأصبغ يعتبر  
 بماله فان بال منهما فالسابق وان خرج منهما فالأكثر ولولا ما قال العلماء هذا لقلت انه ان بال من ثقب انه يعتبر له  
 الآخر لان الولد لا يخرج من المبال بحال وانما ثقب البول غير مخرج الولد ويتبين ذلك في الانثى وقالوا على  
 مخرج البول يبنى نسكاه وميراثه وشهادته واحرامه في حجه وجميع أمره وان كان له ندى ولحية ولم يكن  
 ورث نصف ميراث رجل ولا يجوز له حينئذ نسكاح ويكون أمره في شهادته ووصلاته واحرامه على أحوط  
 الامرين والذي نقول انه يستدل فيه بالحبل والحيض (حالة نالته كحالة أولى لا بد منها) وهي انه اذا أشكل أمره  
 فطلب السكاح من ذكره وطلب السكاح من فرجه فانه أمر لم يتكلم فيه علماءنا وهو من النوع الذي يقال  
 فيه دعه حتى يقع ولاجل هذه الاشكالات في الاحكام والتعارض في الازام والالتزام أنكره قوم من رؤس  
 العوام فقالوا انه لا خنثي فان الله قسم الخلق الى ذكر وأنثى قلنا هذا جهل باللغة وغباوة عن مقطع الفصاحة  
 وقصور عن معرفة سعة القدرة أما قدرة الله تعالى فانه واسع عليم وأما ظاهر القرآن فلا ينبغي وجود الخنثي  
 لان الله تعالى قال لله ملك السموات والارض يخلق ما يشاء فهذا عموم مدح فلا يجوز تخصيصه لان القدرة  
 تقتضيه وأما قوله يهب لمن يشاء انا و يهب لمن يشاء الذكور أو يزوجهم ذكرا وانا وانا و يجعل من يشاء عقيبا  
 انه عليم قدير فهذا اخبار عن الغالب في الموجودات وسكت عن ذكر النادر لدخوله تحت عموم الكلام  
 الاول والوجود يشهد له والعيان يكذب منكره وقد كان يقرأ معنابر باط أبي سعيد على الامام دانسمند  
 من بلاد المغرب خنثي له لحية وله تديان وعنده جارية فربك أعلم به ومع طول الصحبة عقلت الحياء عن سؤاله  
 ونودا اليوم لو كاسقته عن حاله (المسئلة الرابعة) في توريثه وهو مدكور على النمام في كتب المسائل فلم ينظر هنالك

### ﴿ سورة الزخرف ﴾

فيها ست آيات ١٠ الآية الاولى قوله تعالى ﴿ وجعل لكم من الفلك والانعام مآثر كبون لستوا واعلى ظهوره  
 لآية ﴾ فيها ثلاث مسائل (المسئلة الاولى) قوله وجعل لكم من الفلك والانعام مآثر كبون يعني بذلك



الابل دون البقر لان البقر لم تخلق لتركب والدليل عليه الحديث الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينا رجل راكب بقرة اذ قالت له اني لم أخلق لهذا وانما خلقت للحرث فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم آمنت بذلك أنا وأبو بكر وعمر وما هماني القوم ( المسئلة الثانية ) قوله لتستوا على ظهوره يعني الابل خاصة لان الفلك انما تتركب بطونها ولكن ذكروها جميعا في أول الآية وعطف أحدها على آخرها ويحتمل أن يجعل ظاهرها باطنها لان الماء غمره وستره وباطنها ظاهر لانه انكشف للرا كبين وظهر للبصرين ( المسئلة الثالثة ) قوله وتقولوا سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين أي مطيقين تقول قرنت كذا وكذا اذ اربطته به وجعلته قرينه وأقرنت كذا بكذا اذا أطقته وحكمته كأنه جعله في قرن وهو الخبل فأوثقه به وشده فيه فعلمنا الله تعالى ما تقول اذ اركبنا الدواب وعلمنا الله في آية أخرى على لسان نوح عليه السلام ما تقول اذ اركبنا السفن وهو قوله تعالى وقال اركبوا فيها بسم الله بحر اهاومر ساها ان ربي لغفور رحيم وروى أن اعرابا يركب قعودا له وقال اني لمقرن له فركضت به القعود حتى صرعته فاندقت عنقه وما ينبغي لعبد أن يدع قول هذا وليس بواجب ذكره باللسان وانما الواجب اعتقاده بالقلب اما أنه يستحب له ذكره باللسان فيقول متى ما ركب وخاصة باللسان اذا تذكر في السفر سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين واما الى ربنا المقلبون اللهم أنت الصاحب في السفر والخليفة في الأهل والمال اللهم اني أعوذ بك من وعشاء السفر وكآبة المنقلب والخور بعد الكور وسوء المنظر في الأهل والمال يعني بالخور والكور تشتت أمر الرجل بعد اجتماعه وقال عمرو بن دينار ركبت مع أبي جعفر الى أرض له نحو حائط يقال لها مدركة فركب على جمل صعب فقلت له أبا جعفر أما تخاف أن يصرك فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال على سنم كل بعير شيطان فاذا ركبتوها فاذا كروا اسم الله كما أمركم ثم امتهنوها لأنفسكم فاما يحملك الله وقال علي بن ربيعة شهدت علي بن أبي طالب ركب دابة يوما فلما وضع رجله في الركاب قال بسم الله فلما استوى على الدابة قال الحمد لله ثم قال سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين واما الى ربنا المقلبون ثم قال الحمد لله والله أكبر ثلاثا اللهم لا اله الا أنت ظلمت نفسي فاغفر لي فانه لا يغفر الذنوب الا أنت ثم ضحك فقلت له ما أضحكك قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع كما صنعت وقال كما قلت ثم ضحك فقلت له ما أضحكك يا رسول الله قال العبد أوقال عجبا لعبد أن يقول اللهم لا اله الا أنت ظلمت نفسي فاغفر لي فانه لا يغفر الذنوب الا أنت يعلم انه لا يغفر الذنوب غيره \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ وجعلها كلمة باقية في عقبه لعلهم يرجعون ﴾ فيها أربع مسائل ( المسئلة الأولى ) في شرح الكلمة وهي النبوة في قول والتوحيد في قول آخر ولا جرم لم تزل النبوة باقية في ذرية ابراهيم والتوحيد هم أصله وغيرهم فيه تبع لهم ( المسئلة الثانية ) قوله في عقبه بناء عقب لما يخلف الشيء ويأتي بعده يقال عقب يعقب عقوبا وعقبا اذا جاء شيأ بعد شيء ولهذا قيل لولد الرجل من بعده عقبه وفي حديث عمرانه سافر في عقب رمضان وقد يستعمل في غير ذلك على موارد كثيرة ( المسئلة الثالثة ) انما كانت لابراهيم في الاعقاب موصولة بالاحقاب بدعوتيه المجابتين احداها بقوله اني جاءك للناس اماما قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدي الظالمين فقد قال له نعم الامن ظم منهم فلا عهد له فانهم اقبلوا واجتنبوا وبني أن نعبدا الاصنام وقيل بدل الأولى واجعل لي لسان صدق في الآخرين لكل أمة تعظمه بنوه وغيرهم ممن يجتمع معه في سام أو في نوح ( المسئلة الرابعة ) جرى ذكر العقب ها هنا موصولا في المعنى بالعقب وذلك مما يدخل في الاحكام وتترتب عليه عقود العمري والتحيس قال النبي صلى الله عليه وسلم أيا رجل أعمر عمرى له ولعقبه فاما الذي أعطيها لا ترجع الى الذي أعطاها لانه أعطى عطاء وقعت فيه المواريث وهي ترد على احدى عشر لفظا \* اللفظ الأول الولد وهو عند الاطلاق عبارة عن وجه من



لرجل وامرأته من الذكور والاناث وعن ولد الذكور دون ولد الاناث لغة وشعر عا ولذلك وقع الميراث على الولد  
 المعين وأولاد الذكور من المعين دون ولد البنات لانه من قوم آخرين وكذلك لم يدخلوا في الحبس بهذا اللفظ  
 قاله مالك في المجموعة وغيرها \* اللفظ الثاني البنون فان قال هذا حبس على ابني فلا يتعدى الولد المعين  
 ولا يتعدى ولو قال ولدي لتعدى وتعد في كل من ولد وان قال على بنى دخل فيه الذكور والاناث قال مالك من  
 تصدق على بنيه وبنى بنيه فان بناته وبنات بناته يدخلن في ذلك وروى عيسى عن ابن القاسم فيمن حبس على  
 بناته فان بنت بنته تدخل في ذلك مع بنات صلبه والذي عليه جماعة أصحابه ان ولد البنت لا يدخلون في البنين  
 فان قيل فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحسن ابن بنته ان ابني هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فتيين  
 عظيمتين من المسلمين قلنا هذا مجاز وانما أشار به الى شريفه وتقديمه لا ترى انه يجوز نفيه عنه فيقول  
 الرجل في ولد بنته ليس بابني ولو كان حقيقة ما جاز نفيه عنه لان الحقائق لا تنفي عن مسمياتها لا ترى أنه ينسب  
 الى أبيه دون أمه ولذلك قيل في عبد الله بن عباس انه هاشمي وليس بهلالي وان كانت أمه هلالية \* اللفظ الثالث  
 الذرية وهي مأخوذة من ذرا الله الخلق في الاشهر فكأنهم وجدوا عنه ونسبوا اليه ويدخل فيه عند علمائنا  
 ولد البنات لقوله تعالى ومن ذريته داود وسليمان الى أن قال وزكريا ويحيى وعيسى فاما هو من ذريته من قبل  
 أمه لانه لأب له \* اللفظ الرابع العقب وهو في اللغة عبارة عن شيء جاء بعد شيء وان لم يكن من جنسه يقال أعقب  
 الله بخير أي جاء بعد الشدة بالرءاء وأعقب الشيب السواد والعقاب من النساء التي تلد ذكرا بعد أنثى هكذا أبدا  
 وعقب الرجل ولده وولد ولده الباقيون بعده والعاقبة الولد قال يعقوب وفي القرآن وجعلها كلمة باقية في عقبه  
 وقيل بل الورثة كلهم عقب والعاقبة الولد وكذلك فسرهم مجاهد ههنا وقال ابن يزيد ههنا هم الذرية وقال ابن  
 شهاب هم الولد وولد الولد وأما من طريق الفقه فقال ابن القاسم في المجموعة العقب الولد ذكرا كان أم أنثى  
 وقال عبد الملك وليس ولد البنات عقبا بحال وقال محمد عن ابراهيم عن ابن القاسم عن مالك فيمن حبس على  
 عقبه ولعقبه ولد فانه يساوي بينهم وبين آبائهم للذكور والانثى سواء ويفضل ذوالعيال وهذا من قول ابن شهاب  
 انه الولد وولد الولد وليس ولد الابنة عقبا ولا ابنة الابنة (قال القاضي) ان كان المراد بالكلمة التوحيد فدخل  
 فيه الذكور والانثى وان كان المراد به الامامة فلا يدخل فيه الا الذكور وحده لان الانثى ليست بامام وقدينا ذلك  
 وأوضحناه وانما لا يكون ولد البنات عقبا ولا ولدا اذا كان القول الأول على ولدي أو عقبي مفردا وما اذا  
 تكرر فقال على ولدي وولد ولدي وعلى عقبي وعقب عقبي فانه يدخل ولد البنات فيه حسب ما ذكره في نفسه ولا  
 يدخل فيما بعده مثل قوله أبدا ومثل قوله ماتنا سلوا \* اللفظ الخامس نسلي وهو عند علمائنا كقوله ولد ولدي  
 قال يدخل فيه ولد البنات ويجب أن يدخلوا لأن نسل بمعنى خرج وولد البنات قد خرجوا منه بوجه ولم  
 يقترب به ما يخصه كما اقترب بقوله عقي ماتنا سلوا حسب ما تقدم \* اللفظ السادس الآل وهم الاهل \* وهو اللفظ  
 السابع قال ابن القاسم هم اسواء وهم العصبة والاخوة والاخوات والبنات والعمات ولا تدخل فيه الاخالات  
 وأصل الأهل الاجتماع يقال كان أهل اذا كان فيه جماعة وذلك بالعصبة ومن دخل في العقدة والعصبة مشتقة  
 منه وهي أخص به وفي حديث الألفك يا رسول الله أهلك ولا نعلم الاخير يعني عائشة ولكن لا تدخل الزوجة فيه  
 باجماع وان كانت أصل التأهل لان ثبوتها ليس بيقين وقد تبدل ربطها ونخل بالطلاق وقد قال مالك آل محمد كل  
 تقى وليس من هذا الباب وانما أراد أن الايمان أخص من القرابة وقد اشتملت عليه الدعوة وقصد بالرحمة وقد قال  
 أبو اسحق التونسي يدخل في الاهل من كان في جهة الابوين فوفى الاشتقاق حقه وغفل عن العرف ومطلق  
 الاستعمال وهذه المعاني انما تنبئ على الحقيقة أو العرف المستعمل عند الاطلاق فهذا ان لفظان \* اللفظ الثامن

القرابة فيها أربعة أقوال الاول قال مالك في كتاب محمد وابن عبدوس انهم الأقرب فالأقرب بالاجتهاد ولا يدخل فيه ولدا البنات ولا ولد الخالات الثاني يدخل فيه أقراره من قبل أبيه وأمه قاله علي بن زياد الثالث قال أشهب يدخل فيه كل ذي رحم من الرجال والنساء الرابع قال ابن كنانة يدخل فيه الامام والعلماء والاخوان والخالات وبنات الأخ وبنات الأخت وقد قال ابن عباس في تفسير قوله تعالى قل لا أسألكم عليه أجرا الا المودة في القربى قال الا أن تصلوا قرابة ما بيني وبينكم وقال لم يكن بطن من قريش الا كانت بينها وبين النبي صلى الله عليه وسلم قرابة فهذا يضبطه والله أعلم \* اللفظ التاسع العشيرة ويضبطه الحديث الصحيح ان الله تعالى لما أنزل وأنذر عشيرتكم الاقربين دعا النبي صلى الله عليه وسلم بطون قريش وسهام كما تقدم ذكره وهم العشيرة الاقربون وسوام عشيرة في الاطلاق واللفظ يحمل على الاخص الاقرب بالاجتهاد كما تقدم من قول علمائنا \* اللفظ العاشر القوم قال القريون يحمل ذلك على الرجال خاصة من العصابة دون النساء والقوم يشقل على الرجاء والنساء وان كان الشاعر قد قال

وما أدري وسوف إخال أدري \* أقوم آل حصن أم نساء

ولكنه أراد أن الرجل اذا دعا قومه للنصرة عني الرجال واذا دعاهم للحرمة دخل فيهم الرجال والنساء فتعنه الصفة وتخصه القرينة \* اللفظ الحادي عشر الموالي قال مالك يدخل فيه موالى أبيه وابنه مع مواليه وقال ابن وهب يدخل فيه أولاد مواليه ( قال القاضي ) والذي يتحصل فيه أنه يدخل فيه من يرثه بالولاء وهذه فصول الكلام وأصوله مرتبطة بظاهر القرآن والسنة المبينة له والتفريع والتبويب في كتب المسائل \* الآية الثالثة قوله تعالى ﴿ ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن ليموتنهم سقفا من فضة الآية ﴾ فيها ثلاث مسائل ( المسئلة الاولى ) معنى الآية ان الدنيا عند الله تعالى من الهوان بحيث كان يجعل يموت الكفار ودرجها وأبوابها ذهابا وفضة لولا غلبة حب الدنيا على القلوب فيحمل ذلك على الكفر والقدر الذي عند الكفار من الدنيا وعند بعض المؤمنين والاعنياء انما هو فتنة لقوله تعالى وجعلنا بعضهم لبعض فتنة أتصبرون ( المسئلة الثانية ) في هذا دليل على أن السقف لصاحب السفلى وذلك لان البيت عبارة عن قاعة وجدار وسقف وباب فمن له البيت فله أركانه ولا خلاف في أن العلولة الى السماء واختلفوا في السفلى فمنهم من قال هو له ومنهم من قال ليس له في بطن الارض شيء وفي مندهنا القولان وقد بين ذلك حديث الاسرائيلي الصحيح فاتقدم ان رجلا باع من رجل دارا فبناها فوجد فيها جرة من ذهب فجاء بها الى البائع فقال انما اشتريت الدار دون الجرة وقال البائع انما باعت الدار بما فيها وكلاهما يدا فعا ففضى بينهما أن يزوح أحدهما ولده من بنت الآخر ويكون المال بينهما والصحيح أن العلو والسفل له الآن يخرج عنه بالبيع وهي ( المسئلة الثالثة ) فاذا باع أحدهما أحد الموضعين فله منه ما ينتفع به وباقيه للمبتاع منه \* الآية الرابعة قوله تعالى ﴿ وان له كركل ولقومك ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الاولى ) في الذكر وفيه ثلاثة أقوال أحدها الشرف الثاني الذكركى بالعهد المأخوذ في الدين الثالث قال مالك هو قول الرجل حدثني أبي عن أبيه واذا قلنا انه الشرف والفضل فان ذلك حقيقة انما هو بالدين فان الدنيا لا شرف فيها قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله قد أذهب عنكم عمية الجاهلية وتفاخرها بالاحساب الناس مؤمن تقي أو فاجر شقي كلكم لآدم وادم من نواب وان أكرمكم عند الله أتقاكم وقيل وان له كركل ولقومك يعني الخلافة فاه في قريش لا تكون في غيرهم قال النبي صلى الله عليه وسلم الناس تبع لقريش في هذا الشأن مسلمهم تبع لمسلمهم وكافرهم تبع لكافرهم وقول مالك هو قول الرجل حدثني أبي عن أبيه ولم أجد في الاسلام هذه المرتبة الا ببغداد فان بني التميمي بها يقولون حدثني أبي قال حدثني أبي الى

رسول الله صلى الله عليه وسلم وبذلك شرفت أقدارهم وعظم الناس شأنهم ونهضت الخلافة بهم ورأيت بمدينة  
السلام ابني أبي محمد رزق الله بن عبد الوهاب إلى الفرع بن عبد العزيز في الحارث بن أسد بن الليث بن سليمان  
ابن أسد بن سفيان بن يزيد بن أ كينة بن عبد الله التميمي وكأما يقولان سمعنا أبا نازق الله يقول سمعت أبي  
يقول سمعت أبي يقول سمعت أبي يقول سمعت علي بن أبي طالب يقول وقد سئل عن الحنان المنان الحنان  
الذي يقبل على من أعرض عنه والمنان الذي يبدأ بالنوال قبل السؤال والقائل سمعت علياً كينة بن  
عبد الله جدهم الأعلى والأقوى أن يكون المراد بقوله وأنه لذكرك ولقومك يعني القرآن فعليه ينبنى الكلام  
واليه يرجع الضمير وهي (المسئلة الثانية) في تنقيح هذه الأقوال \* الآية الخامسة قوله تعالى ﴿يطاف  
عليهم بصحاف من ذهب وأكواب﴾ فيها سبع مسائل (المسئلة الاولى) الجنة مخصوصة بالخبر والفضة  
والذهب لبساً أو كلاً وشرباً وانتفاعاً وقطع الله ذلك في الدنيا عن الخلق اجماعاً على اختلاف في الاحكام  
وتفصيل في الحلال والحرام فأما الخبر وهي المسئلة الثانية وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم من لبس الحرير  
في الدنيا لم يلبس في الآخرة قال الراوى وان لبسه أهل الجنة لم يلبسه هو فظن الناس ان ذلك من كلام النبي  
صلى الله عليه وسلم وانما هو من تأويل الراوى وقد بينا تأويل هذا الحديث في كتاب المشككين في شرح  
الحديث بما يغني عن اعادته هنا وأمثله تأويلان أحدهما ان معناه ولم يتب كما قال من شرب الخمر في الدنيا لم  
يتب منها حرماً في الآخرة وكذلك خرج مسلم وغيره في الحرير أيضاً بنصه الثاني وهو الذي يقضى بنصه على  
الأول ان معناه في حال دون حال وآخر الامر الى حسن العاقبة وجعل المال وقداً خلت العلماء في لباس  
الحرير على تسعة أقوال الاول انه محرم بكل حال الثاني انه محرم الا في الحرب الثالث انه محرم الا في السفر  
الرابع انه محرم الا في المرض الخامس انه محرم الا في الغزو السادس انه مباح بكل حال السابع انه محرم  
الا لعلم الثامن انه محرم على الرجال والنساء التاسع انه محرم لبسه دون فرشه قاله أبو حنيفة وابن الماجشون  
فأما كونه محرماً على الإطلاق فقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحلة السبراء انما يلبس هذه من لا خلاق  
له في الآخرة وشبهه وأما من قال انه محرم الا في الحرب فهو اختيار ابن الماجشون من أصحابنا في الغزو به  
والصلاة فيه وأنكره مالك فيهما ووجهه ان لباس الحرير من السرف والخيلاء وذلك أمر يبغضه الله تعالى  
الا في الحرب فرخص فيه لاجله لما فيه من الارهاب على العدو وهذا تعليل من لم يفهم الشريعة فظن ان النصر  
بالدنيا وزخرفها وليس كذلك بل فتح الله الفتوح على قوم ما كانت حلية سيوفهم الا العلابي وأما من قال انه  
محرم الا في السفر فلما روى في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم رخص للزبير وعبد الرحمن بن عوف في  
قميص الحرير في السفر لحكمة كانت بهما وأما من قال انه يحرم الا في المرض فلا أجل أباحة النبي صلى الله  
عليه وسلم لهما استعماله عند الحكة وأما من قال انه محرم الا في الغزو فلا أجل ما ورد في بعض طرف أنس انه  
رخص للزبير وعبد الرحمن في قميص الحرير في غزاة لهما فذكر لفظ الغزو في العلة وذكر الصفة في الحكم  
تعليل حسب ما بيناه في أصول الفقه ومسائل الخلاف وها هنا كما سبق وأما من قال انه مباح بكل حال فانه رأى  
الحديث الصحيح يبيحه للحكة وفي بعض ألفاظ الصحيح لاجل القمل ولو كان حراماً ما أباحه للحكة ولالقمل  
كالخمر والبول فان النواهي بما حرم الله لا يجوز وهذا ضعيف فان التحريم قد ثبت يقيناً والرخصة قد وردت حقاً  
وللباري سبحانه وتعالى أن يضع وظائف التحريم كيف يشاء من اطلاق واستثناء وانما أذن النبي صلى الله عليه  
وسلم في ذلك لهما لاجل القمل والحكمة لانهم كانت عندهم خناص غليظة لا يحتملها البدن فقلهم الى الحرير لعدم  
دقيق القطن والكتان وادوا جصاً حب الجرب والقمل دقيق الكتان والقطن لم يجز أن يأخذ لين الحرير

وأما من قال انه محرم بكل حال الا العلم فلما في الصحيح من اباحة العلم وتقديره بأصبعين وفي رواية بثلاث أو أربع واليقين ثلاث أصابع وهو الذي رآه مالك في أشهر قوليه والاربع مشكوك فيه وقد يجوز أن يكف الثوب بالحرير كما يجوز ادخال العلم فيه لما روى الترمذي وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم كانت له قفوة مكفوفة بالديباج وفي صحيح مسلم عن عبد الله مولى اسماء قال أخرجت الى اسماء طيبا لسة كسر وانية لها لبنة ديباج وفرجها مكفوفان بالديباج فقالت هذه كانت عند عائشة تلبسها حتى قبضت وكان النبي صلى الله عليه وسلم يلبسها فحين نكسها لم يرضى ليستشفي بها وهو حديث صحيح وأصل صريح والله أعلم وأما من قال انه محرم على النساء ففي صحيح مسلم أن عبد الله بن الزبير خطب فقال ألا تلبسون أنساءكم الحرير فاني سمعت عمر بن الخطاب يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تلبسوا الحرير فان من لبسه في الدنيا لم يلبسه في الآخرة وهذا ظن من عبد الله يدفعه يقين الحديث الصحيح عن جماعة منهم علي بن أبي طالب قال أهديت للنبي صلى الله عليه وسلم حللة سيرة فبعث بها الى فلبسها فمرت الغضب في وجهه وقال اني لم أبعث بها اليك لتلبسها انما بعثتها اليك لتشقها خرايين النساء وفي رواية شققة خرايين القواطم احداهن فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وزوج علي والثانية فاطمة بنت أسد بن هاشم زوج أبي طالب أم علي وجعفر وعقيل وطالب بن أبي طالب وكانت أسما بنت وهبي أول هاشمية ولدت لها ثمنى والله أعلم بغيرهما وأما من قال انما حرم لبسه لفرشه وهو أبو حنيفة ففي نزعة أعجمية لم يعلم هو اللباس في لغة العرب ولا في الشريعة والفرش والبسط لبس لغة وهو كذلك حرام على الرجال في الشريعة ففي الصحيح عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم جاء وذكر الحديث قال فيه فقيمت الى حصر لنا قداسود من طول ما لبس وهذا نص ( المسئلة الثالثة ) الحرير حرام على الرجال حلال للنساء كما تقدم والاصل فيه الحديث الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في الذهب والحرير هذان حرامان على ذكور أمتي حلال لائناها وللرأة أن تتخذ ثياب الذهب والحرير والديباج وللمرء أن يكون معها فيها فادا انفرد بنفسه لم يجز له شيء من ذلك وقد روى جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له حين تزوج اتخذت انما طافلت وأنى لنا انما ط قال أما انها ستكون وليس يلزم الرجل أن يخلعها عن ثيابها ولأن يعرى بينها وفراشها وحينئذ يستمتع بها ( المسئلة الرابعة ) لبس الخبز جائز وهو ماسداه حرير وليس تحتها منه وقد لبسه عبد الله بن الزبير وكان يرى الحرير حراما على النساء ولهذا أدخله مالك عنه في الموطأ وقد لبسه عثمان وكفى به حجة وقد استوفينا ذلك في كتب الحديث ( المسئلة الخامسة ) فأما استعمال الذهب والفضة ففي صحيح الحديث عن أم سلمة من رواية مالك وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للذي يشرب في آنية الفضة انما يجرجر في بطنه نار جهنم وروى حذيفة في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تشربوا في آنية الذهب والفضة ولا تأكلوا في صحافهم ولا تلبسوا الحرير والديباج فاهلهم في الدنيا ولما في الآخرة ولا خلا في ذلك واختلف الناس في استعمالها في غير ذلك والصحيح انه لا يجوز للرجال استعمالها في شيء لقول النبي صلى الله عليه وسلم في الذهب والحرير هذان حرامان على ذكور أمتي حلال لائناها والنهي عن الاكل والشرب فيها وسائر ذلك يدل على تحريم استعمالها لانه نوع من المنافع فلم يجز أصله الاكل والشرب ولان العلة في ذلك استعماله لأجر الآخرة وذلك يستوي فيه الاكل وسائر أجزاء الانتفاع ولانه عليه السلام قال هي لهم في الدنيا ولنا في الآخرة فلم يجعل لنا فيها حظا في الدنيا ( المسئلة السادسة ) اذا كان الاماء مضطربا أو فيه حلقة منها فقال مالك لا يعجبني أن يشرب فيه وكذلك المرأة تكون فيها الحلقة من الفضة لا يعجبني أن ينظر فيها وجهه وقد كان عبد أنس اماء مضطرب بالفضة وقال لقد سقيت فيه النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن سيرين كانت فيه حلقة حديد فأراد أنس

أن يجعل فيه حلقة فضة فقال أبو طلحة لأغبر شيئا ماصنع رسول الله صلى الله عليه وسلم فتركه ( المسئلة السابعة ) اذ لم يجز استعمالها لم يجز اقتناؤها لان ما لا يجوز استعماله لا يجوز اقتناؤه كالصنم والطنبور وفي كتب علمائنا انه يلزم الغرم في قيمتها من كسرها وهو معنى فاسدان كسرها واجب فلا تخن لقيمتها ولا يجوز تقويمها في الزكاة بحال وغير هذا لا يلتفت اليه وقد بيناها في المسائل بأبلغ من هذا ( المسئلة السادسة ) قوله تعالى الا من شهد بالحق وهم يعلمون قد بينا أن الشهادة منصب عظيم وولاية كريمة فيها تنفذ قول الغير على الغير ولا يكون الا بما قد علمه الشاهد ولو كنهه قد يستدل على العلم بما يكون قطعاً عنده وقد يكون عنده ظاهراً وذلك مستقصى في كتب الفقه ومسائله والله أعلم

### ﴿ سورة الدخان ﴾

فيها ثلاث آيات \* الآية الاولى قوله تعالى ﴿ إنا أنزلناه في ليلة مباركة إنا كنا منذرين ﴾ فيها ثلاث مسائل ( المسئلة الاولى ) قوله إنا أنزلناه في ليلة مباركة يعني أن الله أنزل القرآن بالليل وقد بينا أن منه ليلاً ومنه نهارياً ومنه سفري وحضري ومنه مكي ومدني ومنه سبائي وأرضي ومنه هوائي والمراد ههنا ما روى عن ابن عباس انه أنزل جلة في الليل الى السماء الدنيا ثم نزل على النبي صلى الله عليه وسلم نجوماً في عشرين عاماً ونحوها ( المسئلة الثانية ) قوله مباركة البركة هي النماء والزيادة وسماها مباركة لما يعطى الله فيها من المنازل ويفقر من الخطايا ويقسم من الحظوظ ويثبت من الرحمة وينيل من الخير وهي حقيقة ذلك وتفسيره ( المسئلة الثالثة ) في تعيين هذه الليلة وجهور العلماء على انها ليلة القدر ومنهم من قال انها ليلة النصف من شعبان وهو باطل لان الله تعالى قال في كتابه الصادق القاطع شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن فنص على أن ميقات نزوله رمضان ثم عبر عن زمانية الليل ههنا بقوله في ليلة مباركة فنزعم انه في غيره فقد أعظم القرية على الله وليس في ليلة النصف من شعبان حديث يعول عليه لافي فضلها ولا في نسخ الآجال فيها فلا تلتفتوا اليها \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ فأسر بعبادي ليلاً نكسهم متبعون ﴾ فيها مسثلتان ( المسئلة الاولى ) السرى سير الليل والادلاج سير السحر والاسا آدسيره كله والتأويب سير النهار ويقال سرى وأسرى وقد يضاف الى الليل قال الله تعالى والليل اذا يسرى وهو يسرى فيه كما قيل ليل نائم وهو ينام فيه وذلك من اتساعات العرب ( المسئلة الثانية ) قوله تعالى فأسر بعبادي ليلاً أمر بالخروج بالليل وسير الليل يكون من الخوف والخوف يكون من وجهين إيمان العدو فيخذل الليل سترامسلا فهو من أسترار الله تعالى وإيمان خوف المشقة على الدواب والابدان بجراً أو جذب فيخذل السرى مصلحة من ذلك وكان النبي صلى الله عليه وسلم يسرى ويدلج ويتفرق ويستعجل قدر الحاجة وحسب العجلة وما تقتضيه المصلحة وفي جامع الموطأ أن الله رفيق يحب الرفق ويرضى به ويعين عليه ما لا يعين على العنف فاذا ركبت هذه الدواب العجم فأنزلوها منازلها فان كانت الارض جلبة فأنجوا عليها بنقيها وعليك بسير الليل فان الارض نظوى بالليل ما لا تطوى بالنهار واياكم والتعريس على الطريق فانها طرق الدواب وأوى الخياب \* الآية الثالثة قوله تعالى ﴿ ان شجرة الزقوم طعام الاثيم ﴾ فيها ثلاث مسائل ( المسئلة الاولى ) الزقوم كل طعام مكروه يقال تزقم الرجل اذا تناول ما يكره ويحكي عن بعضهم أن الزقوم هو الخمر والزبد بلسان البربر والله ولهذا القائل وأمثاله الذين يتكلمون في الكتاب بالباطل وهم لا يعلمون ( المسئلة الثانية ) روى أن ابن مسعود أقرأ رجلاً طعام الاثيم فلم يفهمها فقال له طعام الفاجر فجعلها الناس قراءة حتى روى ابن وهب عن مالك قال أقرأ ابن مسعود رجلاً ان شجرة الزقوم طعام الاثيم فجعل الرجل

يقول طعام اليتيم فقال له عبد الله بن مسعود طعام الفاجر فقلت لما لك أن ترى أن يقول كذلك قال نعم وروى البصريون عنه أنه لا يقرأ في الصلاة بما يروى عن ابن مسعود وقال ابن شعبان لم يختلف قول مالك أنه لا يصلي بقراءة ابن مسعود وأنه من صلى بها أعاد صلاته لأنه كان يقرأ بالتفسير وقدينا القول في حال ابن مسعود في سورة آل عمران ولو صحّت قراءته لكانت القراءة بها سنة ولكن الناس أضافوا إليه ما لم يصح عنه فلذلك قال مالك لا يقرأ بما يذكر عن ابن مسعود والذي صح عنه ما في المصحف الاصل في أن قيل في المصحف الاصل في آت واختلافات فأبى يقرأ قلنا وهي (المسئلة الثالثة) بجميعها باجماع من الامة فاوضعت الاختلاف القرآن ولا كتبت الا للقراءة بها ولكن ليس يلزم أن يعين المقرء به منها فيقرأ بحرف أهل المدينة وأهل الشام وأهل مكة وإنما يلزمه أن لا يخرج عنها إذا قرأ آية بحرف أهل المدينة وقرأ التي بعدها بحرف أهل الشام كان جائزا وانما ضبط أهل كل بلد قراءتهم بناء على مصحفهم وعلى ما نقلوه عن سلفهم والكل من عند الله وقدينا ذلك في تفسير قوله صلى الله عليه وسلم لم أنزل القرآن على سبعة أحرف فافرقوا منه ما تيسر

### ﴿ سورة الشريعة ﴾

فيها ثلاث آيات \* الآية الاولى قوله تعالى ﴿ قل للذين آمنوا يغفروا الآية ﴾ فيها أربع مسائل (المسئلة الاولى) في سبب نزولها روى ان رجلا من المشركين شتم عمر بن الخطاب فهم أن يبسط به فنزلت الآية وهذا لم يصح (المسئلة الثانية) في اعرابها اعلموا وفقكم الله أن الخبر لا يصح أن يكون جواب هذا الامر وجاء ظاهره ههنا جوابا مجزوما وتقدير الكلام قل للذين آمنوا اغفروا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله وقدينا في ملجئة المتفقين (المسئلة الثالثة) قوله تعالى لا يرجون أيام الله يحتمل أن يكون على الرجاء المطلق على أن تكون الايام عبارة عن النعم ويحتمل أن يكون بمعنى الخوف ويعبر بالايام عن النعم وبالسكل ينتظم الكلام (المسئلة الرابعة) هذا من المغفرة وشبهه من الصفح والاعراض منسوخ بآيات القتال وقدينا في القسم الثاني من عاوم القرآن \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ ثم جعلناك على شريعة من الامر فاتبعها ﴾ فيها ثلاث مسائل (المسئلة الاولى) الشريعة في اللغة عبارة عن الطريق الى الماء ضربت مثلا للطريق الى الحق لما فهم من عبادة المورد وسلامة المصدر وحسنه (المسئلة الثانية) في المراد بهما من وجوه الحق وفي ذلك أربعة أقوال الاول ان الامر الدين الثاني انه السنة الثالث انه الفرائض الرابع النية وهذه كله أرسلها من لم يتفطن للحقائق والامير رد في اللغة بمعنيين أحدهما معنى الشأن كقوله تعالى واتبعوا أمر فرعون وما أمر فرعون برشيده والثاني انه أحد أقسام الكلام الذي يقابله النهي وكلاهما يصح أن يكون مرادا ههنا وتقديره ثم جعلناك على طريقة من الدين وهي ملة الاسلام كما قال تعالى ثم أوحينا اليك أن اتبع ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين ولا خلاف أن الله تعالى لم يغير بين الشرائع في التوحيد والمكارم والمصالح وإنما خالف بينها في الفروع بحسب ما علمه سبحانه (المسئلة الثالثة) ظن بعض من تكلم في العلم أن هذه الآية دليل على أن شرع من قبلنا ليس بشرع لنا لأن الله تعالى أفرد النبي صلى الله عليه وسلم وامتة في هذه الآية بشرية ولا ننكر أن النبي صلى الله عليه وسلم وامتة مفردان بشرية وإنما الخلاف فيما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم عنه من شرع من قبلنا في معرض المدح والثناء والعظة هل يلزم اتباعه أم لا ولا اشكال في لزوم ذلك لما بيناه من الادلة وقد منها ههنا وفي موضعه من البيان \* الآية الثالثة قوله تعالى ﴿ أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴾ فيها مسلتان (المسئلة الاولى) قوله اجترحوا معناه



افتعلوا من الجرح ضرب تأثير الجرح في البدن كتأثير السيئات في الدين مثلاً وهو من بديع الامثال (المسئلة الثانية) قد بينا معنى هذه الآية في قوله تعالى أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالفاسدين في الارض أم نجعل المتقين كالفجار فانها على مساقها فلا وجه لاعادتها

(سورة الاحقاف)

فيها ثلاث آيات ﴿ الآية الاولى قوله تعالى ﴿ قل أرأيتم ما تدعون من دون الله أروني ماذا خلقوا من الارض الى قوله أو أنارة من علم ﴾ فيها ثلاث مسائل ( المسئلة الاولى ) في مساق الآية وهى من أشرف آية فى القرآن فاما استوفت أدلة الشرع عقليها وسمعيها لقوله تعالى قل أرأيتم ما تدعون من دون الله أروني ماذا خلقوا من الارض أم لهم شرك فى السموات فهذه بيان لادلة العقل المتعلقة بالتوحيد وحدوث العالم وانفراد البارى سبحانه بالقدرة والعلم والوجود والخلق ثم قال اثبتون بكتاب من قبل هذا على ما تقولون وهذه بيان لادلة السمع فان مدرك الحق انما يكون بدليل العقل أو بدليل الشرع حسبما بيناه من مراتب الادلة فى كتب الاصول ثم قال أو أنارة من علم يعنى أو علم يؤثر أو يروى وينقل وان لم يكن مكتوباً فان المنقول عن الحفظ مثل المنقول عن الكتب ( المسئلة الثانية ) قال قوم ان قوله أو أنارة من علم يعنى بذلك علم الخط وهو الضرب فى التراب لمعرفة الكوائن فى المستقبل أو فيما مضى مما غاب عن الضارب وأسندوا ذلك عن ابن عباس الى النبى صلى الله عليه وسلم ولم يصح وفى مشهور الحديث أن النبى صلى الله عليه وسلم قال كان نبي من الانبياء يخط فغن وافق خطه فذلك ولم يصح أيضاً واختلفو فى تأويله فمنهم من قال انه جاء لباحة الضرب به لان بعض الانبياء كان يفعلهم ومنهم من قال جاء للنبي عنه لان النبى صلى الله عليه وسلم قال فغن وافق خطه فذلك ولا سبيل الى معرفة طريق النبى المتقدم فمه فاد الاسبيل الى العمل به

لعمرك ما تدري الضوارب بالخصى \* ولا زاجرات الطير ما لله صانع  
وحقيقته عند أربابه ترجع الى صور الكواكب فيدل ما يخرج منها على ما تدل عليه تلك الكواكب من  
سعد أو نحس يحمل بهم فصار ظاهرا مبينا على ظن وتعلقا بأمر غائب قد درست طريقه وفات تحقيقه وقد نبت  
الشرية عنه وأخبرت أن ذلك مما اختص الله به وقطعه عن الخلق وإن كانت لهم قبل ذلك أسباب يتعلقون بها  
في درك الغيب فإن الله تعالى قدر رفع تلك الأسباب وطمس تلك الأبواب وانفرد بنفسه بعلم الغيب فلا يجوز  
مزاحمته في ذلك ولا تتعلل لاحد دعواه وطلبه عناه لو لم يكن فيه نهى فاذا قد ورد النهى فطلبه معصية أو كفر بحسب  
قصد الطالب (المسئلة الثالثة) ان الله تعالى لم يبق من الاسباب الدالة على الغيب الذي أذن في التعلق بها  
والاستدلال منها الا الرويا فانه أذن فيها وأخبر أنها جزء من النبوة وكذلك الغال فأما الطيرة والزجر فانه نهى  
عنهما والغال هو الاستدلال بما يستفهم من الكلام على ما يريد من الامر اذا كان حسنا فان سمع مكروها  
وهو تطير وأمر الشرع بأن يفرح بالغال ويمضي على أمر مسرور ربه واذا سمع المكروه أعرض عنه ولم  
يرجع لاجله وقال كما علمه النبي صلى الله عليه وسلم اللهم لا طير الا طيرك ولا خير الا خيرك ولا اله غيرك وقد  
روى بعض الأدباء

الغالب والزجر والكهان كلهم \* مضالون ودون الغيب أقفال

وهذا كلام صحيح الا في الفال فان الشرع استثناء وأمر به فلا يقبل من هذا الشاعر ما نظمه فيه فانه تكلم  
بجمل وصاحب الشرع أعلم وأحكم \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿وجله وفصاه ثلاثون شهرا﴾ \* روى أن

امرأة تزوجت فولدت لسته أشهر من يوم تزوجت فأثى بها عثمان فأراد أن يرجعها فقال ابن عباس لعثمان انها  
ان نخاصمكم بكتاب الله تخصمكم قال الله عز وجل وحله وفصاله ثلاثون شهرا وقال والوالد يرضع أولادهن  
حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة فالجل ستة أشهر والفصال أربعة وعشرون شهرا انخلى سبيلها وفي  
رواية أن علي بن أبي طالب قال له ذلك وقد تقدم بيانه في سورة البقرة وهو استنباط بديع \* الآية الثالثة  
قوله تعالى ﴿أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا إلى آخر الآية﴾ فيها مسثلتان ( المسئلة الأولى ) لاختلاف  
أن هذه الآية في الكفار بنص القرآن لقوله في أولها ويوم يعرض الذين كفروا على النار فيقال لهم أذهبتم  
طيباتكم في حياتكم الدنيا يريد أذهبتموها في الكفر بالله ومعصيته وإن الله أحل الطيبات من الحلال والمكذبات  
وأمر باستعمالها في الطاعات فصرفها الكفار إلى الكفر فأوعدهم الله بما أخبر به عنهم وقد يستعملها المؤمن  
في المعاصي فيدخل في وعيد آخر وتنا له آية أخرى برجاء المغفرة ويرجع أمره إلى المشيئة فينفذ الله فيه  
ما علمه منه وكتبه له ( المسئلة الثانية ) روى أن عمر بن الخطاب أتى جابر بن عبد الله وقد ابتاع له جادهم  
فقال له أما سمعت الله تعالى يقول أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها وهذا عتاب منه له على التوسع  
بإتباع اللحم والخروج عن جلف الخبز والماء فان تعاطى الطيبات من الحلال تستشره لها الطباع وتستقر  
عليها العادة فادفقتها استسهلت في تحصيلها بالشبهات حتى تقع في الحرام المحض بغلبة العادة واستشراء  
الهوى على النفس الامارة بالسوء فأخذ عمر الأمر من أوله وجاهه من ابتدائه كما يفعله مثله والذي يضبط هذا  
الباب ويحفظ قانونه على المرء أن يأكل ما وجد طيبا كان أو قفارا ولا يتكلف الطيب ويتخذ عادة وقد كان  
صلى الله عليه وسلم يشبع إذا وجد وبصر إذا عدم ويأكل الخلو إذا قدر عليها ويشرب العسل إذا اتفق له  
ويأكل اللحم إذا تيسر ولا يعتد به أصلا ولا يجعله ديدا ومعيشة النبي صلى الله عليه وسلم معلومة وطريقة أصحابه  
بعده منقولة فاما اليوم عند استيلاء الحرام وفساد الخطام فاختلاص عسير والله يهب الاختلاص ويعين على  
الاختلاص برحمته وقد روى أن عمر بن الخطاب قدم عليه ناس من العراق فرأى القوم كأنهم يتغزرون في  
الكل فقال ما هذا يا أهل العراق لو شئت أن يدهمق لى كما يدهمق لكم ولكم استبق من دنيا ما لم يجد في  
آخرتنا ألم تسمعوا أن الله تعالى ذكر قوما فقال أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها

### ﴿ سورة محمد صلى الله عليه وسلم ﴾

فيها ثلاث آيات \* الآية الأولى قوله تعالى ﴿ فإذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب ﴾ فيها تسع مسائل  
( المسئلة الأولى ) في إعرابها قال المعربون هو منصوب بفعل مضمر دل عليه المصدر تقديره فاضربوا الرقاب  
ضربا وعندى أنه مقدر بقولك اقصدا وضرب الرقاب وكذلك في قوله فاما منا بعد واما فداء معناه افعلا وذلك  
وقد بيناه في رسالة الإلجاء ( المسئلة الثانية ) قوله الذين كفروا فيه قولان أحدهما أنهم المشركون قاله ابن عباس  
الثاني كل من لا عهد له ولا ذمة وهو الصحيح لعدم الآية فيه ( المسئلة الثالثة ) في المراد بقوله عز وجل ضرب  
الرقاب قولان أحدهما أنه القتال قاله السدي الثاني أنه قتل الأسير صبرا أو الاطهر أنه في القتال وهو اللقاء وانما  
نستفيد قتل الأسير صبرا من فعل النبي صلى الله عليه وسلم له وأمره به ( المسئلة الرابعة ) قوله تعالى حتى إذا  
أخذتموهم فشدوا الوثاق قد تقدم تفسيره في سورة الانفال المعنى اقتلوه حتى إذا كنتم ذلك وأخذتم من بقي  
فأوثقوهم شدا فاما أن تمنوا عليهم فنطلقوهم بغير ثمن واما أن تفادوهم وهى ( المسئلة الخامسة ) كما فعل النبي  
صلى الله عليه وسلم بأبي عزة وبنامة وقال مقاتل هو العتق وكذلك روى ابن وهب وابن القاسم عن مالك

والأول أصح فان الاسقاط والترك معنى والعنق معنى وان كان في العنق معنى الترك فليس له حكمه ( المسئلة السادسة ) حتى تضع الحرب أوزارها يعني ثقلها وعبر عن السلاح به لثقل حملها وفيه ثلاثة أقوال أحدها حتى يؤمنوا ويذهب الكفر قاله الفراء الثاني حتى يسلم الخلق قاله الكلبي الثالث حتى ينزل عيسى ابن مريم قاله مجاهد ( المسئلة السابعة ) اختلف الناس في هذه الآية هل هي منسوخة أو محكمة فقيل منسوخة بقوله اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم قاله السدي الثاني انها منسوخة في أهل الاوثان فانهم لا يعاهدون وقيل انها محكمة على الاطلاق قاله الضعائك الثالث انها محكمة بعد الانحان قاله سعيد بن جبير لقوله ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الارض والتحقيق الصحيح أنها محكمة في الأمر بالقتال حسب ما ينهيه في القسم الثاني ( المسئلة الثامنة ) في التسقيح اعلموا وفقكم الله ان هذه الآية من أمهات الآيات ومحكماتها أمر الله سبحانه فيها بالقتال وبين كيفية كفايته في قوله تعالى فاضربوا فوق الاعناق واضربوا منهم كل بنان حسب ما تقدم بيانه في الانفال فادان تمكن المسلم من عنق الكافر اجهز عليه واذا تمكن من ضرب يده التي يدفع بها عن نفسه ويتناول بها قتال غيره فعل ذلك به فان لم يتمكن الاضرب فرسه التي يتوصل بها الى مراده فيصير حينئذ راجلا مثله أو دونه فان كان فوقه قصد مساواته وان كان مثله قصد حطه والمطلوب نفسه والمآل إعلاء كلمة الله تعالى وذلك لان الله سبحانه أمر بالقتال أولا وعلم أن ستبلغ الى الانحان والغلبة بين سبحانه حكم الغلبة بشد الوثاق فيضرب حينئذ المسلمون بين المني والفداء وبه قال الشافعي وقال أبو حنيفة انما لهم القتل والاسترقاق وهذه الآية عنده منسوخة والصحيح احكامها بان شرط النسخ معدومة فيها من المعارضة وتحصيل المنتقم من المتأخر وقوله فاما تثقفنهم في الحرب فشردهم من حلقهم لعلمهم بذكرهم وفلاحه فيه لان التشري بقدي يكون بالمن والفداء والقتل فان طوق المني ينقل أعناق الرجال ويذهب بنفاسه نفوسهم والفداء يجحف بأموالهم ولم يزل العباس تحت ثقل فداء بدر حتى أدى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما قوله اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم فقد قال واحصرهم فامر بالاختد كما أمر بالقتل فان قيل أمر بالأخذ للقتل قلنا أولن والفداء وقد عذب السنة ذلك كله فروى مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم أخذ من سامة بن الاكوع جارية ففدى بها ناسا من المسلمين وقهبط على النبي صلى الله عليه وسلم من أهل مكة قوم فأخذهم النبي صلى الله عليه وسلم ومن عليهم وقدمن على سبي هوازن وقتل النضر بن الحرث صبرا فقالت أخته قبيلة تزيه

يارا كبا ان الاثيل مظنة \* من صبح خامسة وأنت موفق  
بلغ به ميستا فان تحية \* ما ان تزال بها التجائب تحق  
منى اليه وعبرة مسفوحة \* جادت لما ثعبها وأخرى تحق  
فليس معن النضر ان ناديت \* ان كان يسمع ميت أو ينطق  
أحمد ولأنت ضنء كريمة \* في قومها والفحل فحل معرق  
ما كان ضرك لو مننت وربما \* من الفتى وهو المغيظ المحقق  
لو كنت قابل فدية لفديته \* بأعز ما يغلى به من ينفق  
والنصر أقرب من أسرت قرابة \* وأحقهم لو كان عنق يعتق  
ظلت رماح بني أبيه تنوشه \* لله أرحام هناك تشقق  
صبرا يقاد الى المية متعبا \* رهف المقيد وهو عان موثق

فالنظر الى الامام حسب ما ينهيه في مسائل الخلاف وأما قوله تعالى حتى تضع الحرب أوزارها فمعناه عند قوم حتى

تضع الحرب آثامها ير بدون بأن يسلم الكل فلا يبقى كافرو يؤول معناه الى أن يكون المراد حتى ينقطع الجهاد وذلك لا يكون الى يوم القيامة لقوله صلى الله عليه وسلم الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة الاجر والمغنم ومن ذكر نزول عيسى بن مريم فاعلموا لاجل ما روى انه اذا نزل لا يبقى كافرا من أهل الكتاب ولا جزية وبمكن أن يبقى من لا كتاب له ولا يقبل منه جزية في أصح القولين وقد بينا ذلك في كتب الحديث ( المسئلة التاسعة ) في تنقيح القول قال الحسن وعطاء في الآية تقديم وتأخير المعنى فضرب الرقاب حتى تضع الحرب أوزارها فاذا أئخذتهم فشدوا الوثاق ولبس للامام أن يقتل الاسير وقد روى عن الحجاج انه دفع أسيرا الى عبد الله بن عمر ليقتله فأبى وقال ليس بهذا أمرنا الله وقرأ اذا أئخذتهم فشدوا الوثاق قلنا قد قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم وفعله وليس في تفسير الله للأن والفداء منع من غيره فقد بين الله في الزنا حكم الجلد وبين النبي صلى الله عليه وسلم حكم الرجم ولعل ابن عمر كره ذلك من يد الحجاج فاعتذر بما قال وربك أعلم \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ ولا تبطلوا أعمالكم ﴾ اختلف العلماء فيمن افتتح نافله من صوم أو صلاة ثم أراد تركها قال الشافعي له ذلك وقال مالك وأبو حنيفة ليس له ذلك لانه ابطال لعمله الذي انعقد له وقال الشافعي هو تطوع فالزامه اياه بخبره عن الطوعية قلنا انما يكون ذلك قبل الشروع في الفعل فاذا شرع لزم كالشروع في المعاملات الثاني انه لا تكون عبادة ببعض ركعة ولا ببعض يوم في صوم فاذا قطع في بعض الرلعة أو في بعض اليوم ان قال انه يعتد به فقد ناقض الاجماع وان قال انه ليس بشئ فقد نقض الازام وذلك مستقصى في مسائل الخلاف \* الآية الثالثة قوله تعالى ﴿ ولا تهنوا وندعوا الى السلم وأتم الاعلون والله معكم ﴾ وقد بينا حكم الصلح مع الاعداء في سورة الانفال وقد نهى الله تعالى هاهنا عنه مع القهر والغلبة للكفار وذلك بين وان الصلح انما هو اذا كان له وجه يحتاج اليه ويفيد فائدة والله أعلم لا ريب غيره ولا خبر الاخير

### ﴿ سورة الفتح ﴾

فيها خمس آيات \* الآية الأولى قوله تعالى ﴿ قل للمخلفين من الاعراب سددعون الى قوم أولى بأس شديد ﴾ فيها خمس مسائل ( المسئلة الأولى ) قوله قل للمخلفين قيل هم الذين تخلفوا عن الحديبية وهم خمس قبائل جهينة ومزينة وأشجع وغفار وأسلم سددعون الى قوم أولى بأس شديد وهي ( المسئلة الثانية ) وفي تعيينهم ثلاثة أقوال أحدها انهم فارس والروم الثاني انهم بنو حنيفة مع مسيلة الكذاب الثالث انهم هوازن وغطفان يوم حنين تقاتلونهم أو يسامون وهذا يدل على انهم باليامة لا بفارس ولا بالروم وهي ( المسئلة الثالثة ) لان الذي تعين عليه القتال حتى يسلم من غير قبول جزية هم العرب في أصح الأقوال والمرندون فأما فارس والروم فلا يقاتلون حتى يسلموا بل ان بذلوا الجزية قبلت منهم وجاءت الآية معجزة للنبي صلى الله عليه وسلم واخبارا بالغيب الآتي وهي ( المسئلة الرابعة ) ودلت على امامة أبي بكر وعمر وهي ( المسئلة الخامسة ) لان الداعي لهم كان أبا بكر في قتال بني حنيفة وهو استخلف عمر وعمر كان الداعي لهم الى قتال فارس والروم وخرج على تحت لوائه وأخذ منهم من غنيمة واستولد حنيفة الحنفية ولده محمد اولو كانت امامة باطلة وغنيمة حراما لما جاز عندهم وطء على لهالانه عندهم معصوم من جميع الذنوب \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ ليس على الأعمى حرج ﴾ وقد تقدم في سورة النور بيانها والمراد بها هاهنا الجهاد \* الآية الثالثة قوله تعالى ﴿ هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام والهدى معكوا ان يبلغ محله ﴾ فيها خمس مسائل ( المسئلة الأولى )

قوله تعالى هم الذين كفروا يعني قريشا بغير خلاف لان الآية نزلت فيهم والقصة مخصوصة بهم فلا يدخل غيرهم معهم منعوا النبي صلى الله عليه وسلم من دخول مكة في غزوة الخديبية ومنعوا الهدى وحسبوه عن أن يبلغ محله وهذا كانوا يعتقدونه ولكنه حملتهم الأنفة ودعتهم حمية الجاهلية الى أن يفعلوا ما لا يعتقدونه ذنبا فوجبهم الله على ذلك وتوعدهم عليه وأدخل الانس على رسول الله صلى الله عليه وسلم بيناه ووعده ( المسئلة الثانية ) قوله تعالى أن يبلغ محله فيه قولان أحدهما منصرفه الثاني الحرم قاله الشافعي وكان الهدى سبعين بدنة ولكن الله بفضله جعل ذلك الموضع له محلا للعدو ونصره النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فيه بأذن الله تعالى وقبوله وإيقاؤه سنة بعده لمن حبس عن البيت وصدا كما صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم حسبا بيناه في تفسير سورة البقرة ( المسئلة الثالثة ) قوله تعالى ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم بمكة تخيف وطؤكم لهم بغير علم لادخلناكم عليهم عنوة وما كنناكم البلد قسرا ولكنا صنامن كان فيها يكتم إيمانهم خوفا وهذا حكم الله وحكمته ولا اعتراض عليه فيه فانه قادر على كل شيء فاذا فعل بعضه لم يكن عن عجز وانما هو عن حكمة ( المسئلة الرابعة ) قوله تعالى بغير علم تفصيل للصحابة واخبار عن صفتهم الكريمة من العفة عن المعصية والعصمة عن التعدى حتى انهم لو أصابوا من أولئك أحد السكان من غير قصد وهذا كما وصفت النملة عن جند سليمان في قولها لا يحطمنكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون حسبا بيناه في سورة النمل ( المسئلة الخامسة ) قوله تعالى لو تزيوا يعني المؤمنين منهم لعذبنا الذين كفروا منهم عذابا أليما تنبيه على مراعاة الكافر في حرمة المؤمن اذا لم تمكن اداية الكافر الاباذية المؤمن وقال أبو زيد قلت لابن القاسم أرأيت لو أن قوما من المشركين في حصن من حصونهم حصروهم أهل الاسلام وفهم قوم من المسلمين أسارى في أيديهم أبحرق هذا الحصن أم لا يحرق قال سمعت مالكا وسئل عن قوم من المشركين في مراكبهم أخذوا أسارى من المسلمين وأدركهم أهل الاسلام فأرادوا أن يحرقوهم ومراكبهم بالمار ومعهم الأسارى في مراكبهم قال فقال مالك لا أرى ذلك لقوله تعالى لا هل مكة لو تزيوا لعذبنا الذين كفروا منهم عذابا أليما وقال جماعة أن معناه لو تزيوا عن بطون النساء وأصالب الرجال وهذا ضعيف لقوله تعالى أن تطوهم فتصيبكم منهم معرة بغير علم وهو في صلب الرجل لا يوطأ ولا تصيب منه معرة وهو سبحانه وتعالى قد صرح فقال ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم أن تطوهم وذلك لا ينطلق على ما في بطن المرأة وصلب الرجل وانما ينطلق على مثل الوليد بن الوليد وسامة بن هشام وعباس بن أبي ربيعة وأبي جندل بن سهيل وكذلك قال مالك وقد حاصر ناعمة بن روم فحبس عنهم الماء فكاوا ينزلون الأسارى يستقون لهم الماء فلا يقدر أحد على رميهم بالببل فيحصل لهم الماء بغير اختيارنا وقد جوز أبو حنيفة وأصحابه والثوري الرمي في حصون المشركين وان كان فيهم أسارى المسلمين وأطفالهم ولو تترس كافر بولد مسلم رمى المشرك وان أصيب أحد من المسلمين فلا دية فيه ولا كفارة وقال الثوري فيه الكفارة ولادية وقال الشافعي بقولنا وهذا ظاهر فان التوصل الى المباح بالمحظور لا يجوز ولا سيما بروح المسلم فلا قول الا ما قاله مالك والله أعلم \* الآية الرابعة قوله تعالى ﴿ لقد صدق الله رسوله الرؤيا لخلق لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمسين محققين رؤسكم ومقصرين لا تحافون ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الأولى ) قوله تعالى لقد صدق الله رسوله الرؤيا لخلق كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى انه يدخل مكة ويطوف فأبدر أصحابه بالعمرة وخرج في ألف وأربعمائة من أصحابه ومائتي قريش حتى أتى أصحابه وبلغ الخديبية فصده المشركون وصالحوه ان يدخل مكة من العام المقبل بسلاح الراكب بالسيف والفرس وفي رواية مجلبان السلاح وهو السيف في قرابة فسميت عمرة القضية لما كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم من

القضية وسُميت عمرة القضاء لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضاها من قابل وسُميت عمرة القصاص لقوله تعالى الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص أى اقتصاصهم منهم كما صدوكم فان تاب المنافقون ودخلهم على جماعة من الرقعة من أصحابه فناء عمر بن الخطاب الى ابي بكر الصديق رضى الله عنهما فقال له لم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم انه داخل البيت فطوف به قال نعم ولكن لم يقل العام وانه آتية فطوف به وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له مثل ما قال لابي بكر وراجع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمراجعة ابي بكر قال عمر ابن الخطاب فعلت لذلك أعمالا يعنى من اخير كفارة لذلك التوقف الذى داخله حين رأى النبي صلى الله عليه وسلم وقد صدعن البيت ولم تخرج روياه في ذلك العام (المسئلة الثالثة) فلما كان في العام القابل دخله رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه آمنين فخلقوا وقصروا وفي الصبح أن معاوية أخذ من شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم على المروة بمشقة وهذا كان في العمرة لافي الحج لان النبي صلى الله عليه وسلم حلق في حجه وأقام بها ثلاثة أيام فلما انقضت الثلاث أراد أن يبي بمكة فابوا ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم فبني بها بسرف وكذلك روى ابن القاسم عن مالك في ذكر معبودة خاصة مما تقدم ذكره \* الآية الخامسة قوله تعالى ﴿سِيَاهِهِمْ فِي وجوههم من أثر السجود﴾ فيها مسئلتان (المسئلة الاولى) يعنى علامتهم وهى سياههم وفي الحديث قال النبي صلى الله عليه وسلم لكم سياه ليست لغيركم من الامم تأتون يوم القيامة غرا يحجلين من آثار الوضوء ورويت في هذا الحديث بالماء والقصر (المسئلة الثانية) في تأويلها وقد تولت على ستة أقوال الأول أنه يوم القيامة الثاني قاله عطية العوفي الثاني ترى الارض قاله ابن جبير الثالث تبسب وصالهم في وجوههم قاله ابن عباس الرابع انه السمعت الحسن قاله ابن عباس والحسن الخامس انه الخشوع قاله حماد السادس انه من صلى بالليل أصبح وجهه مصفر قاله الضحاك وقد قال بعض العلماء من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار ودسه قوم في حديث النبي صلى الله عليه وسلم على وجه العلو وليس للنبي صلى الله عليه وسلم فيه ذكر بحرف وقد قال مالك فياروى ابن وهب عنه سياههم في وجوههم من أثر السجود ذلك ما يتعلق بجباههم من الارض عند السجود وبه قال سعيد بن جبير وفي الحديث الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الصبح صبيحة إحدى وعشرين من رمضان وقد وكف المسجد وكان على عريش فانصرف النبي صلى الله عليه وسلم من صلانه وعلى جبهته وأرنبته أثر الماء والطين وفي الحديث الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر الله الملائكة أن يخرجوا من النار من شهد أن لا اله الا الله فيعرفونهم بعلامه آثار السجود وحرم الله تعالى على النار أن تأكل من ابن آدم آثار السجود وقد روى منصور عن مجاهد قال هو الخشوع قلت هو أثر السجود فقال انه يكون بين عينيه مثل ركة العز وهو كما شاء الله وقال علماء الحديث ما من رجل يطلب الحديث الا كان على وجهه نصرة لقول النبي صلى الله عليه وسلم نضر الله امرأ سمع مقالتي فوعاها فاذاها كما سمعها الحديث

### ﴿ سورة الحجرات ﴾

فيها سبع آيات \* الآية الاولى قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ إِلَهُكُمْ فَتُحْشَرُوا لَاحِدًا ذُرِّيَّتًا تُحْشَرُ لَكُمْ فَتَكُونُوا أَصْنَفًا مِمَّنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمِنْهُمْ مَنْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ ظَلَمَ آخَرَ وَبَعْضُهُمْ ظَالِمٌ لِبَعْضٍ وَكَانُوا فِي السَّعِيرِ الْمَوْجِعِ﴾ (المسئلة الاولى) في سبب نزولها وفيه خمسة أقوال الاول ان قوما كانوا يقولون لو أنزل في كذا وكذا فانزل الله هذه الآية فانه قتادة الثاني انها أن يتكلموا بين يدي كلامه قاله ابن عباس الثالث لا يفتناو على الله ورسوله في أمر حتى يقضى الله على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء قاله مجاهد الرابع انها نزلت في قوم ذبحوا قبل أن يصلى النبي صلى الله عليه وسلم فأمرهم أن يعبدوا الذبح قاله الحسن وفي



الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه في يوم الاضحى من ذبح قبل الصلاة فانه لحم قدمه لأهله فقام أبو بردة بن نيار خال البراء بن عازب فقال يا رسول الله هذا يوم يشتهي فيه اللحم واني ذبحت قبل أن أصلي وعندى عناق جذعة خيرة من شاتي لحم فقال تجزئك ولن تجزى عن أحد بعدك الخامس لا تقدموا أعمال الطاعة قبل وقتها قاله الزجاج ( المسئلة الثانية ) قال القاضى هذه الأقوال كلها صحيحة تدخل تحت العموم فأنه أعلم ما كان السبب المثير للآية منها ولعلها زلت دون سبب ( المسئلة الثالثة ) اذ قلنا انها زلت في تقديم النحر على الصلاة وذبح الامام سيأتى ذلك في سورة الكوثر ان شاء الله تعالى ( المسئلة الرابعة ) اذا قلنا انها زلت في تقديم الطاعات على أوقاتها فهو صحيح لان كل عبادة مؤقنة بمقات لا يجوز تقديمها عليه كالصلاة والصوم والحج وذلك بين الان العلماء اختلفوا في الزكاة لما كانت عبادة مالية وكانت مطلوبة لمعنى مفهوم وهو سد خلة الفقير لان النبي صلى الله عليه وسلم استعجل من العباس صدقة عامين ولما جاء من جمع صدقة الفطر قبل يوم الفطر حتى تعطى لمستحقها يوم الوجوب وهو يوم الفطر فاقتضى ذلك كله جواز تقديمها وقال أبو حنيفة والشافعي يجوز تقديمها لعام ولاثنين فان جاء رأس العام والنصاب بحاله وقعت موقعها وان جاء رأس الحول وقد تغير النصاب تبين انها صدقة تطوع وقال أشهب لا يجوز تقديمها على الحول لحظة كالصلاة وكأنه طرد الأصل في العبادات فرأى انها إحدى دعائم الاسلام فوهاحقها في النظام وحسن الترتيب ورأى سائر علمائنا أن التقديم اليسير فيها جائز لانه معفو عنه في الشرع بخلاف الكثير ومأقاله أشهب أصح فان مفارقة اليسير الكثير في أصول الشريعة صحيح ولكنه لمعان تختص باليسير دون الكثير فاما في مسئلتنا فاليوم فيه كالشهر والشهر كالسنة فاما تقديم كل كما قال أبو حنيفة والشافعي واما حفظ العبادة وقصرها على ميقاتها كما قال أشهب وغيره وذلك يقوى في النظر والله أعلم ( المسئلة الخامسة ) قوله لا تقدموا بين يدي الله أصل في ترك التعرض لأقوال النبي صلى الله عليه وسلم واجاب اتباعه والاقتداء به وكذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه وأبا بكر فليصل بالناس فقالت عائشة لحفصة قولى له ان أبا بكر رجل أسيء وانه متى يقيم مقامك لا يسمع الناس من البكاء ففرعيا فليصل بالناس فقال النبي صلى الله عليه وسلم انكن لانتن صواحب يوسف مروا أبا بكر فليصل بالناس يعني بقوله صواحب يوسف الفتنة بالرد عن الجائر الى غير الجائر وقد بيناه في شرح الحديث بيا ما شافيا \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الأولى ) في سبب نزولها ثبت في الصحيح عن ابن عمر قال كادا يخبران أن يهلكا أبو بكر وعمر رفعاً أصواتهما عند النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم عليه ركب بنى تميم فأشار أحدهما بالأقرع بن حابس أخى بنى مجاشع وأشار الآخر برجل آخر قال نافع عنه لا أحفظ اسمه فقال أبو بكر لعمر ما أردت الا خلافي قال ما أردت ذلك فارتفعت أصواتهما في ذلك فأنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي الآية قال ابن الزبير ما كان عمر يسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية حتى يستفهمه ( المسئلة الثانية ) حرمة النبي صلى الله عليه وسلم ميتا كحرمة حيا وكلامه المأثور بعده موته في الرفعة مثل كلامه المسموع من لفظه فاذا قرئ كلامه وجب على كل حاضر أن لا يرفع صوته عليه ولا يعرض عنه كما كان يلزمه ذلك في مجلسه عند تلفظه به وقد نبه الله تعالى على دوام الحرمة المذكورة على مرور الأزمنة بقوله تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا وكلام النبي صلى الله عليه وسلم من الوحي وله من الحرمة مثل ما للقرآن الا معانى مستثناة ببيانها في كتب الفقه والله أعلم \* الآية الثالثة قوله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فبينوا أن تصيدوا قوماً بجهالة الآية ﴾ فيها خمس مسائل

( المسئلة الاولى ) في سبب نزولها روى ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث الوليد بن عتبة مصداقاً الى بني المصطلق فلما أبصروه أقبلوا نحوه فهاهم ورجع الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره انهم ارتدوا عن الاسلام فبعث خالد ابن الوليد وأمره أن يتثبت ولا يعجل فانطلق خالد حتى أتاهم ليل فبعث عيونهم فلما جاء أخبروا خالد انهم متمسكون بالاسلام وسمعوا أذانهم وصلاتهم فلما أتاهم خالد ورأى حجة ما ذكره عاد الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره ونزلت هذه الآية ففي رواية ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول العجلة من الشيطان والثاني من الله ( المسئلة الثانية ) من ثبت فسقه بطل قوله في الاخبار اجماعاً لان الخبر أمانة والفسق قرينة تبطلها فأما في الانشاء على نفسه فلا يبطل اجماعاً وأما في الانشاء على غيره فان الشافعي قال لا يكون ولياً في النكاح وقال أبو حنيفة ومالك يكون ولياً لانه يلي ما لها يلي بضعها كالعدل وهو وان كان فاسقاً في دينه الا ان غيرته موفرة وبها يحرم الحریم وقد يندل المال ويصون الحرمة فاذا ولي المال فالبضع أولى ( المسئلة الثالثة ) ومن العجب أن يجوز الشافعي ونظراؤه امامة الفاسق ومن لا يؤمن على حبة مال كيف يصح أن يؤمن على قطار دين وهذا انما كان أصله ان الولاة الذين كانوا يصلون بالناس لما فسدت أديانهم ولم يمكن ترك الصلاة وراءهم ولا استطيعت ازالتهم صلى معهم وراءهم كما قال عثمان الصلاة أحسن ما يفعل الناس فاذا أحسنوا فأحسن معهم واذا أساءوا فاجتنب اساءتهم ثم كان من الناس من اذا صلى معهم تقية أعادوا الصلاة لله ومنهم من كان يجعلها صلاته وبوجوب الاعادة أقول فلا ينبغي لاحد أن يترك الصلاة خلف من لا يرضى من الائمة ولكن يعيد سرا في نفسه ولا يؤثر ذلك عنه غيره ( المسئلة الرابعة ) وأما أحكامه ان كان ولياً فينفذ منها ما وافق الحق ويرد ما خالفه ولا يقض حكمه الذي أمضاه بحال ولا تفتوا الى غير هذا القول من رواية تؤثر أو قول يحكى فان الكلام كثير والحق ظاهر ( المسئلة الخامسة ) لا خلاف في أنه يصح أن يكون رسولاً عن غيره في قول يبلغه أو شيء بوصله واذا نبعه ادا لم يخرج عن حق المرسل والمبلغ فان تعلق به حق لغيره لم يقبل قوله فهذا جائز للضرورة الداعية اليه فانه لو لم يتصرف بين الخلق في هذه المعاني الا العدول لم يحصل منهم شيء لعدمهم في ذلك والله أعلم \* الآية الرابعة قوله تعالى ﴿ وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا الآية ﴾ فيها اشاعرة مسئلة ( المسئلة الأولى ) في سبب نزولها وفي ذلك أربعة أقوال الاول روى عطاء بن دينار عن سعيد بن جبير ان الأوس والخزرج كان بينهما على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قتال بالسيف والنعال ونحوه فأرسل الله تعالى فيهم هذه الآية الثاني ماروى سعيد عن قتادة انها نزلت في رجلين من الانصار كانت بينهما ملاحة في حق بينهما فقال أحدهما للآخر لاخذنه عنوة لكثرة عشيرته وان الآخر دعاه الى المحاكاة الى النبي صلى الله عليه وسلم فأبى أن يتبعه ولم يزل بهم الامر حتى تدافعا وتناول بعضهم بعضاً بالأيدي والنعال فنزلت هذه الآية فيهم الثالث مارواه اسباط عن السدي أن رجلاً من الانصار كانت له امرأة تدعى أم زيد وان المرأة أرادت أن تزورها فحبسها زوجها وجعلها في علبه لا يدخل عليها أحد من أهلها وان المرأة بعثت الى أهلها فجاء قومها فأزولوها لينطلقوا بها فخرج الرجل فاستغاث بأهله فجاء بنو عمه ليحولوا بين المرأة وأهلها فتدافعوا واجتلبوا بالنعال فنزلت هذه الآية فيهم الرابع ما حكى قوم أنها نزلت في رهط عبد الله بن أبي ابن سلول من الخزرج ورهط عبد الله بن رواحة من الأوس وسببه أن النبي صلى الله عليه وسلم وقف على جمار له على عبد الله بن أبي وهو في مجلس قومه فرث جمار النبي صلى الله عليه وسلم أوسط غباره فأمسك عبد الله بن أبي أنفه وقال لقد آذانا بن جمارك فغضب عبد الله بن رواحة وقال ان جمار رسول الله صلى الله عليه وسلم أطيب ريحاً منك ومن أيبك فغضب قومه واقتتلوا بالنعال والأيدي فنزلت هذه الآية فيهم ( المسئلة الثانية ) أصح الروايات الاخيرة والآية تقتضي جميع

ماروى لعمومها ومالم يرو فلا يصح تخصيصه ببعض الاحوال دون بعض ( المسئلة الثالثة ) الطائفة كلمة  
 تنطلق في اللغة على الواحد من العدد وعلى ما لا يحصره حد وقد بينا ذلك في سورة براءة ( المسئلة الرابعة )  
 هذه الآية هي الاصل في قتال المسلمين والعمدة في حرب المتأولين وعما يهاول الصحابة واليهالجا الاعيان من  
 أهل الملة واياها عن النبي صلى الله عليه وسلم بقوله يقتل عمارا الفئة الباغية وقوله في شأن الخوارج يخرجون  
 على خير فرقة من الناس أو على حين فرقة والرواية الاولى أصح لقتلهم أدنى الطائفتين الى الحق وكان الذي  
 قتلهم على بن أبي طالب ومن كان معه فتقرر عند علماء المسلمين وثبت بدليل الدين ان عليا رضى الله عنه كان  
 اماما وان كل من خرج عليه باغ وان قتاله واجب حتى يفيء الى الحق وينقاد الى الصلح لان عثمان رضى الله عنه  
 قتل والصحابة برآء من دمه لانه منع من قتال من نار عليه وقال لا أكون أول من خلف رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم في أمته بالقتل فصر على البلاء واستسلم للجنة وفدى بنفسه الامة ثم لم يمكن ترك الناس سدى فعرضت الامة  
 على باقى الصحابة الذين ذكرهم عمر في الشورى وتدافعوا وكان على أحق بها وأهلها فقبلها حوطة على الامة  
 أن تسفك دماؤها بالتهارج والباطل وينخرق أمرها الى ما لا يتحصل ورعاية الدين وانقض عمود الاسلام  
 فلما بويع له طلب أهل الشام في شرط البيعة التمكن من قتلة عثمان وأخذ القود منهم فقال لهم على ادخلوا  
 في البيعة واطلبوا الحق تصالوا اليه فقالوا لا تستحق بيعة وقتلة عثمان معك فتراهم صبا حوامساء فكان على في  
 ذلك أسدرا وأصوب قول لان عليا لو تعاطى القود منهم لتعصبت لهم قبائل وصارت حربا لثة فانتظر بهم أن  
 يستوثق الامن وتنقصد البيعة العامة ويقطع الطلب من الاولياء في مجلس الحكم فيجري القضاء بالحق ولا خلاف  
 بين الامة أنه يجوز للامام تأخير القصاص اذا أدى ذلك الى اثار الفتنة أو تشتيت الكلمة وكذلك جرى لطلحة  
 والزبير فانهم ما خلعا عليا عن ولاية ولا اعتراضا عليه في ديانة وانما رأيا أن البداء بقتل أصحاب عثمان أولى فبقي  
 هو على رأيه لم يزعه عمار رأى وهو كان الصواب كلامها ولا أن يؤثر فيه قولها وكذلك كان كل واحد منهما  
 يثنى على صاحبه ويشهد له بالجنة ويذكر مناقبه ولو كان الامر على خلاف هذا لتبرأ كل واحد من صاحبه فلم  
 يكن تقاتل القوم على دنيا ولا بغيا بينهم في العقائد وانما كان اختلافا في اجتهاد فذلك كان جميعهم في الجنة  
 ( المسئلة الخامسة ) قوله فقاتلوا التي تبغى حتى تنفي الى أمر الله أمر الله بالقتال وهو فرض على الكفاية اذا قام به  
 البعض سقط عن البعض الباقيين ولذلك تخلف قوم من الصحابة رضى الله عنهم عن هذه المقامات كسعد بن أبي  
 وقاص وعبد الله بن عمر ومحمد بن مسleme وصوب ذلك على بن أبي طالب لهم واعتذر اليه كل واحد منهم بعذر قبله  
 منه وروى أن معاوية لما أفضى اليه الامر عاتب سعدا على ما فعل وقال له لم تكن ممن أصلح بين الفئتين حين  
 اقتتلا ولا ممن قاتل الفئة الباغية فقال له سعد ندمت على تركي قتال الفئة الباغية فتبين أنه ليس على السكندر  
 فيما فعل وانما كان نصرا بحكم الاجتهاد واعمالا بما اقتضاه الشرع وقد بينا في المقسط كلام كل واحد ومتعلقه  
 فيما ذهب اليه ( المسئلة السادسة ) ان الله سبحانه أمر بالصالح قبل القتال وعين القتال عند البغى فعمل على  
 بمقتضى حاله فانه قاتل الباغية التي أراد الاستبداد على الامام ونقض ما رأى من الاجتهاد والهي عن دار  
 النبوة ومقر الخلافة بمقتضى ما ليس لها طلبه الا بشرطه من حضور مجلس الحكم والقيام بالحجة على الخصم  
 ولو فعلوا ذلك ولم يقدروا على منهم ما احتاجوا الى مجاذبة فان الكافة كانت تحمله والله وحده حفظه من ذلك وصانه  
 وعمل الحسن رضى الله عنه بمقتضى حاله فانه صالح حين استشرى الامر عليه وكان ذلك بأسباب سماوية ومقادير  
 أرزية ومواعيد من الصادق صادقة منها ما رأى من تشتت آراء من معه ومنها أنه طعن حين خرج الى معاوية  
 فسقط عن فرسه وداوى جرحه حتى برأ فعمل أن عنده من ينافق عليه ولا يأمنه على نفسه ومنها أنه رأى

الخوارج قد أحاطوا بأطرافه وعلم أنه إن اشتغل بحرب معاوية استولى الخوارج على البلاد وإن اشتغل  
بالخوارج استولى عليه معاوية ومنها أنه تدبر وعدجده الصادق عند كل أحد صلى الله عليه وسلم في قوله إن  
ابني هذاسيد ولعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين وأنه لما سار الحسن إلى معاوية بالكتاب  
في أربعين ألفاً وقدم إليه قيس بن سعد بعشرة آلاف قال عمرو بن العاص لمعاوية اني أرى كتيبة لا تولى أولها  
حتى تدبر آخرها فقال معاوية لعمر ومن لي بدراي المسلمين فقال عبد الله بن عامر وعبد الرحمن بن سمرة  
تلقاه فتقول له الصلح فصاحه فنفاذ الوعد الصادق في قوله إن ابني هذاسيد ولعل الله أن يصلح به بين فئتين  
عظيمتين من المسلمين وبقوله الخلافة ثلاثون سنة ثم يعود ملء كاف كانت لابي بكر وعمر وعثمان وعلي وللحسن  
منها ثمانية أشهر لا تزيد ولا تنقص يوما فسبحان المحيط لارب غيره ( المسئلة السابعة ) قوله فأصلحوا بينهما  
بالعدل وهذا صحيح فإن العدل قوام الدين والدينان الله يأمر بالعدل والاحسان وقال صلى الله عليه وسلم إن  
المقسطين على منابر من نور يوم القيامة عن بين الرحمن وكلنا بيده يمين وهم الذين يعدلون بين الناس في أنفسهم  
وأهلهم ومالهم ومن العدل في صلحهم أن لا يطالبوا بما جرى بينهم من دم ولا مال فانه تلف على التأويل وفي  
طلبهم له تغير لهم عن الصلح واستشراه في البغي وهذا أصل في المصلحة وقد قال لسان الامانة ان حكمة الله في  
قتال الصحابة التعرف منهم لاحكام قتال التأويل اذ كانت احكام قتال التزويل قد عرفت على لسان الرسول  
صلى الله عليه وسلم وفعله ( المسئلة الثامنة ) قوله فان بغت احداها بنا بغى في لسان العرب الطلب قال الله  
تعالى ذلك ما كنا نبغي ووقع التعبير به هاهنا عن يبغي ما لا ينبغي على عادة اللغة في تخصيصه ببعض متعلقاته  
وهو الذي يخرج عن الامام يبغي خلعه أو يمنع من الدخول في طاعته أو يمنع حقا بوجهه عليه بتأويل فان  
جمعه فهو مردود وقد قاتل الصديق رضي الله عنه البغاة والمردة فاما البغاة فهم الذين منعوا الزكاة بتأويل  
ظننا منهم أنها سقطت بموت النبي صلى الله عليه وسلم وأما المردة فهم الذين أنكروا وجوبها وخرجوا عن  
دين الاسلام بدعوى نبوة غير محمد صلى الله عليه وسلم والذي قاتل على طائفة أبوا الدخول في بيعته وهم أهل  
الشام وطائفة خلعتهم وهم أهل النهران وهم أصحاب الجبل فاما خروا يطلبون الاصلاح بين الفئتين وكان  
من حق الجميع أن يصلوا اليه ويجلسوا بين يديه ويطالبوه بما رأوا أنه عليه فلهما تركوا ذلك بأجمعهم صاروا  
بغاة بجماعتهم فتناولت هذه الآية جميعهم ( المسئلة التاسعة ) قال عامرنا في رواية سمعنا أن ابا قتال مع الامام  
العدل سواء كان للاول أو الخارج عليه فان لم يكونا عدلين فأمسك عنهما الآن تراد بنفسك أو مالك أو ظم  
المسلمين فادفع ذلك ( المسئلة العاشرة ) لا نقاتل الامع امام عادل يقدمه أهل الحق لانفسهم ولا يكون الا  
قرشيا وغيره لاحكم له الآن بدعوى الى الامام القرشي قاله مالك لان الامامة لا تكون الا لقرشي وقد روى  
ابن القاسم عن مالك اذا خرج على الامام العدل خارج وجب الدفع عنه مثل عمر بن عبد العزيز فأما غيره فدعه  
ينتقم الله من نظام بمثله ثم ينتقم من كليهما قال الله تعالى بعثنا عليهم عبادا لنا أولى بأس شديد فجاؤوا خلال  
الديار وكان وعدا مفعولا قال مالك اذا بويع الامام فقام عليه اخوانه قوتلوا اذا كان الاول عدلا فأما هؤلاء  
فلا يبيعه لهم اذا كان بويع لهم على الخوف قال مالك ولا بد من امام بر أو فاجر وقال ابن اسحاق في حديث  
برويه معاوية اذا كان في الارض خليفتان فاقتلوا أحدهما وقبلى أنه كان يقول لا تكرهوا الفتنة فانها  
حصاد المنافقين ( المسئلة الحادية عشر ) لا يقتل أسيرهم ولا يتبع منهزمهم لان المقصود دفعهم لا قتلهم وأما  
الذي يتلفونه من الاموال فعندنا انه لا ضمان عليهم في نفس ولا مال وقال أبو حنيفة يضمنون وللشافعي قولان  
وجه قول أبي حنيفة انه ابتلاف بعدوان فيلزم الضمان والمعول في ذلك كله عندنا على ما قدمناه من أن الصحابة

رضي الله عنهم في خروجهم لم يتبعوا مدبراً ولا ذفوا على جريح ولا قتلوا أسيراً ولا ضمنوا أنفسهم ولا مالا وهم القدوة والله أعلم بما كان في خروجهم من الحكمة في بيان أحكام قتل البغاة بخلاف الكفرة ( المسئلة الثانية عشر ) ان ولوا قاضيا وأخذوا زكاة وأقاموا حقا بعد ذلك كله جاز قاله مطرف وابن الماجشون وقال ابن القاسم لا يجوز بحال وروى أصبغ أنه جائز وروى عنه أيضا أنه لا يجوز كقول ابن القاسم وقاله أبو حنيفة لأنه عمل بغير حق من لا يجوز توليته فلم يجوز كما لو لم يكونوا بغاة والعهد لنا ما قدمناه من الصحابة رضي الله عنهم لم يتبعوا مدبراً ولا ذفوا على جريح ولا قتلوا أسيراً ولا ضمنوا أنفسهم ولا مالا وهم القدوة والله أعلم وان الصحابة لما انجلت الفتنة وارتفع الخلاف بالهدنة والصلح لم يعرضوا لأحد منهم في حكم ( قال القاضي ابن العربي رضي الله عنه ) الذي عنده من ذلك لا يصلح لان الفتنة لما انجلت كان الامام هو الباغي ولم يكن هناك من يعترضه والله أعلم فان قيل فاهل ما وراء النهر وان لم يكن لهم امام ولم يعترض لهم حكم قلنا ولا سمعنا انهم كان لهم حكم وانما كانوا فتنة مجردة حتى انجلت مع الباغي لسكت عنهم لثلايعة ضبا اعتراضه من خروجوا عليه والله أعلم \* الآية الخامسة قوله تعالى ﴿ ولا تنازروا بالالقباب ﴾ فيها أربع مسائل ( المسئلة الاولى ) النبز هو اللقب فقوله لا تنازروا بالالقباب أي لا ندعوا بالالقباب واللقب هنا اسم مكروه عند السامع وكذلك يروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قدم المدينة ولكل رجل اسمان وثلاثة فكان يدعى باسم منها فيغضب فنزلت ولا تنازروا بالالقباب وهي ( المسئلة الثانية ) في سبب نزولها ( المسئلة الثالثة ) قوله بنس الاسم فسوق بعد الايمان يعني انك اذا ذكرت صاحبك بما يكره فقد آذيتة واذا به المسلم فسوق وذلك لا يجوز وقد روى أن أبا ذر كان عند النبي صلى الله عليه وسلم فنازعه رجل فقال له أبو ذر يا ابن اليهودية فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما ترى من هاهنا من أحر وأسود ما أنت بأفضل منه يعني الابالتمقوى ونزلت ولا تنازروا بالالقباب ( المسئلة الرابعة ) وقع من ذلك مستثنى ما غلب عليه الاستعمال كالاعرج والاحدب ولم يكن فيه كسب يجدي في نفسه منه عليه بخورنه الامة فانفق على قوله أهل الملة وقد ورد لعمر الله من ذلك في كتبهم مالا أرضاه كقولهم في صالح جزرة لأنه صحف زجره فلقب بها وكذلك قولهم في محمد بن سليمان الحضرمي مطين لانه وقع في طين وتحوز ذلك مما غلب على المتأخرين ولا أراه سائغا في الدين وقد كان موسى بن علي بن رباح المصري يقول لأجل أحد اصغراسم أبي في حل وكان الغالب على اسم أبيه التصغير بضم العين والذي يضبط هذا كله ما قدمناه من الكراهة لاجل الاذية والله أعلم \* الآية السادسة قوله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الاولى ) في حقيقة الظن وقد قال عامرؤنا ان حقيقة الظن نجويز أمرين في النفس لاحدهما ترجيح على الآخر والشك عبارة عن استوائهما والعلم هو حذني أحدهما وتعيين الآخر وقد حققناه في كتب الاصول ( المسئلة الثانية ) أنكرت جماعة من المبتدعة تعبد الله تعالى بالظن وجواز العمل به تحكم في الدين ودعوى في العقول فليس في ذلك أصل يعول عليه فان الباري تعالى لم يذم جميعه وانما ورد الذم كما قررناه آنفا في بعضه ومتعلقهم في ذلك حديث أبي هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم اياكم والظن فان الظن أكذب الحديث ولا تجسسوا ولا تقاطعوا ولا تباذروا وكونوا عباد الله اخوانا وهذا لاحجة فيه لان الظن في الشريعة قسبان محجود ومنه موم فالجود بدلالة قوله ان بعض الظن اثم وكقوله لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسهم خيرا وقال النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان أحدكم مادحا أخاه لاحالة فليقل احسبه كذا ولا أركى على الله أحد او عبادات الشرع وأحكامه ظنية في الاكثر حسبها بيناه في أصول الفقه وهي مسئلة تفرق بين النفي والظن \* الآية السابعة

قوله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى ﴾ فيها أربع مسائل ( المسئلة الأولى ) روى الترمذى وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب يوم فتح مكة فقال إن الله قد أذهب عنكم عبية الجاهلية وتعاطفها للناس رجلا ن يرتقى كريم على الله وكافر شقي وفاجر شقي حين على الله والناس بنو آدم وخلق الله آدم من تراب قال الله تعالى يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ والحديث ضعيف ( المسئلة الثانية ) بين الله تعالى في هذه الآية أنه سبحانه خلق الخلق من ذكر وأنثى ولو شاء خلقه دونهما لخلقهم لآدم وأدون ذكر لخلقهم لعيسى وأدون أنثى لخلقهم لحواء من إحدى الجهتين وهذا الجائر في القدرة لم يرد به الوجود وقد جاء أن آدم خلق الله منه حواء من ضلع انتزعها من أضلاعه فلعله هذا القسم وقد ينافي بتقديم كيفية الخلق من ماء الذكروماء الأنثى بما يغني عن إعادته ( المسئلة الثالثة ) خلق الله الخلق بين الذكروالأنثى أنسابا وأصهارا وقبائل وشعوبا وخلق لهم منها التعارف وجعل لهم بها التواصل للحكمة التي قدرها وهو أعلم بها فصار كل أحد يحوز نسبه فاذا انفاء عنه استوجب الحد بقدره مثل أن ينفيه عن رهطه وجنسه كقوله للعربي يا عجمي وللعجمي يا عربي ونحو ذلك مما يقع به النفي حقيقة وقد استوفيناها في كتب المسائل ( المسئلة الرابعة ) أن قوله أكرمكم عند الله أتقاكم قد بينا الكرم وأوضحنا حقيقة في غير موضع من صحيح الحديث وفي صحيحه عن النبي صلى الله عليه وسلم الحسب المال والكرم التقوى وذلك يرجع إلى قوله تعالى إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم الكرم بين الكرمين بن الكرمين يوسف بن يعقوب بن اسحاق بن إبراهيم وقال عليه السلام إني لأرجو أن أكون أخشاكم لله وأعلمكم بما أتقوا ولذلك كان أكرم البشر على الله تعالى وهذا المعنى هو الذي لحظ مالك في الكفارة في النكاح روى عن عبد الله عن مالك بن نوح المولى العربية واحتج بهذه الآية وقال أبو حنيفة والشافعي يراعى الحسب والمال وفي الصحيح عن عائشة أن أبا حنيفة بن عتبة بن ربيعة وكان ممن شهد بدرا مع النبي صلى الله عليه وسلم تبنى سالما وأنكحه هند بنت أخيه الوليد بن عتبة بن ربيعة وهو مولى لامرأة من الأنصار وضباعة بنت الزبير كانت تحت المقداد بن الأسود فدل على جواز نكاح المولى العربية وإنما راعى الكفاءة في الدين والدليل عليه أيضا ما روى سهل بن سعد في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم مر عليه رجل فقال ماتقولون في هذا قالوا حري أن يخطب أن ينكح وأن يشفع وأن قال أن يسمع قال ثم سكت فمر رجل من فقراء المسلمين فقال ماتقولون في هذا قالوا حري أن يخطب أن لا ينكح وأن يشفع أن لا يشفع وأن قال أن لا يسمع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا خير من ملء الأرض مثل هذا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تنكح المرأة لما لها وجاهها ودينها وفي رواية وحسبها فعليك بذات الدين تربت يداك وقد خطب سلمان إلى أبي بكر ابنته فأجابته وخطب إلى عمر ابنته فالتوى عليه ثم سأله أن ينكحها فلم يفعل سلمان وخطب بلال بنت البكير فأبى أخوتها فقال بلال يا رسول الله ماذا لقيت من بنى البكير خطبت إليهم أختهم فثعنوني وآدونى فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجل بلال فبلغهم الخبر فأتوا أختهم فقالوا ماذا لقيت من سببك غضب علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجل بلال فقالت أختهم أمى يسد رسول الله صلى الله عليه وسلم فزوجه بلالا وقال النبي صلى الله عليه وسلم في أبي هند حين حججه أنه كحوا أباهند وانكحوا إليه وهو مولى بنى يماضة



## ﴿ سورة ق ﴾

فيها آية واحدة وهي قوله سبحانه وتعالى ﴿ وسبح بحمده ربك قبل طلوع الشمس ﴾ فيها خمس مسائل ( المسئلة الاولى ) في الصحيح عن جرير بن عبد الله قال كنا جلوسا ليلة مع النبي صلى الله عليه وسلم فنظر الى القمر ليلة أربعة عشر فقال انكم لترون ربكم كما ترون هذا الاتضمامون في رؤيته فان استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا ثم قرأ وسبح بحمده ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ( المسئلة الثانية ) قوله تعالى ومن الليل فسبحه فيه أربعة أقوال الاول هو يسبح الله في الليل الثاني انها صلاة الليل الثالث انها ركعتا الفجر الرابع انها صلاة العشاء الاخيرة ( المسئلة الثالثة ) قول انه التسبيح يعضده الحديث الصحيح من تعار من الليل فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير سبحانه الله والحمد لله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله كفر عنه وغفر له وأما من قال انها صلاة الليل فان الصلاة تسمى تسبيحا لما فيها من تسبيح الله ومنه سبعة الضحى وأما من قال انها صلاة الفجر أو العشاء فلا فيها من صلاة الليل والعشاء أوضحه ( المسئلة الرابعة ) قوله تعالى وادبار السجود فيه قولان أحدهما انه النوافل الثاني انه ذكر الله بعد الصلاة وهو الاقوى في النظر في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في دبر المكتوبة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجدم منك الجدم ( المسئلة الخامسة ) ثبت في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ في الصبح ق فلما انتهى الى قوله تعالى والنخل باسقات لها طلع نضيد رفعا صوته وثبت ان عمر بن الخطاب سأل أبا واقد الليثي ماذا كان يقرأ به رسول الله صلى الله عليه وسلم في الفطر والاخى فقال كان يقرأ بق والقرآن المجيد واقرت الساعة

## ﴿ سورة والذاريات ﴾

فيها ثلاث آيات \* الآية الاولى قوله تعالى ﴿ كانوا قليلا من الليل ما يهجعون ﴾ فيها ثلاث مسائل ( المسئلة الاولى ) المهجوع النوم وذلك من أحد وجهين الاول الاقبال على الوطء الثاني الاقبال على الصلاة وهو الصحيح والاول باطل ولولا مخافتنا أن يتعلق به متعلق يوم ما ذكرناه لبطلانه ( المسئلة الثانية ) تكلم المفسرون في قوله كانوا قليلا من الليل ما يهجعون لاجل ان ظاهره يعطى ان نومهم بالليل كان قليلا ولم يكن كذلك وانما مدح الله عز وجل من يصلي قليلا لان الاول ليس في الامكان وانما كانوا يهجعون قليلا من الليل أي ليسهرون قليلا ومدح الله تعالى السهر بالليل لان عمل العباد كله قليل وفي قوله ما اختلف بين النحاة قال بعضهم هي صلة وقال بعضهم هي مع الفعل بتأويل المصدر والكل صحيح وقد بيناه في كتاب الملجئة ( المسئلة الثالثة ) صلاة الليل ممدوحة شرعا اجما وهي أفضل من صلاة النهار لاجل فراع القلب وضمان الاجابة وسيأتي القول عليه مستوفى في سورة المزمل ان شاء الله \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ وبلاسكارهم يستغفرون ﴾ روى ابن وهب عن مالك في قوله تعالى وبلاسكارهم يستغفرون قال هو الرجل يمد الصلاة الى السحر قال ابن شعبان يريد مالك بالرجل الزبيعي بن خثيم وقيل هي الصلاة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم بأهل قباء وفي ذلك أقوال هذا الباب وقال مجاهد كانوا قل ليلة تمر بهم الاصابوا منها خيرا قال القاضي وخص السحر لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال جوف الليل أسمع وروى في الصحيح عن النبي صلى

الله عليه وسلم انه قال اذا ذهب الثلث الاول وفي رواية اذا انتصف الليل واصحه اذا بقي ثلث الليل فنزل الله كل  
 ليلة الى السماء الدنيا فيقول من يدعوني فاستجب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له حتى يطلع  
 الفجر \* الآية الثالثة ﴿ قوله وفي أموالهم حق ﴾ فيها ثلاث مسائل (المسئلة الاولى) وفي أموالهم حق  
 وقد بينا في غير موضع هل في المال حق سوى الزكاة أم لا بل يفتي عن اعلانه ههنا والاخرى في هذه الآية أنه  
 الزكاة لقوله تعالى في سورة سأل سائل وفي أموالهم حق للسائل والمحروم والحق المعلوم هو الزكاة التي بين  
 الشرع قدرها وجنسها وقتها فاما غيرهما لم يقول به فليس بمعلوم لانه غير مقدر ولا محنس ولا مؤقت (المسئلة  
 الثانية) قوله للسائل وهو المتكفف (المسئلة الثالثة) قوله والمحروم وهو المتعفف فيمن أن للسائل حق  
 المسئلة والمحروم حق الحاجة وقدر روى ابن وهب عن مالك انه الذي يحرم الرزق وقيل الذي أصابته جائحة  
 قال تعالى مخبرا عن أصحاب الجنة المحترقة قالوا انا الضالون بل نحن محرمون فيه أقوال كثيرة ليس لها أصل لم  
 نطول بذكرها لان هذا أصحها اذ يقتضى هذا التقسيم ان المحتاج اذا كان منه من يسأل فالتقسيم الثاني هو  
 الذي لا يسأل ويتنوع أحوال المتعفف والاسم يعمه كله فاذا رأيت فسمه به واحكم عليه بحكمه والله أعلم

### ﴿ سورة الطور ﴾

فيها آيتان \* الآية الاولى قوله تعالى ﴿ والذين آمنوا واتبعهم ذرياتهم بإيمان ﴾ وقرئ وأتبعناهم ذرياتهم  
 بإيمان فيها (مسئلة) القراءتان لمعنيين أما اذا كان اتبعهم على أن يكون الفعل للذرية فيقتضى أن تكون الذرية  
 مستقلة بنفسها تعقل الايمان وتلفظ به وأما اذا كان الفعل واقعا بهم من الله عز وجل بغير واسطة نسبة اليهم  
 فيكون ذلك لمن كان من الصغر في حد لا يعقل الاسلام ولكن جعل الله حكم أبيه لفضله في الدنيا من العصمة  
 والحرمة فأما اتباع الصغير لايه في أحكام الاسلام فلا خلاف فيه وأما تبعيته لاهم فاختلف فيه العلماء واضطرب  
 فيه قول مالك والصحح في الدين انه يتبع من أسلم من أحد أبوه به الحديث الصحيح عن ابن عباس قال كنت أما  
 وأمي من المستضعفين من المؤمنين وذلك أن أمه أسامت ولم يسلم العباس فاتبع أمه في الدين وكان لاجلها من  
 المؤمنين فاما اذا كان أبواه كافرين فعقل الاسلام صغيرا وتلفظ به فاختلف فيه العلماء اختلافا كثيرا  
 ومشهور المذهب أنه يكون مساموا والمسئلة مشككة وقد أوضحناها بطرفها في مسائل الخلاف ومن عمومها هذه  
 الآية وهي قوله واتبعهم ذرياتهم بإيمان فنسب الفعل اليهم فهذا يدل على أنهم عقولهم وتسكروا به فاعتبره الله  
 وجعل لهم حكم المسلمين ومن العهد في هذه المسئلة أن المخالف يرى صحة رده فكيف يصح اعتبار رده ولا يعتبر  
 اسلامه وقد اخرج جماعة باسلام علي بن أبي طالب صغيرا وأبواه كافران \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ وسج محمد  
 ربك حين تقوم ومن الليل فسبحه وادبار النجوم ﴾ فيها ثلاث مسائل (المسئلة الاولى) قوله حين تقوم فيه  
 أربعة أقوال الاول المعنى فيه حين تقوم من المجلس ليكفره الثاني حين تقوم من النوم ليكون مفتحا به كلامه  
 الثالث حين تقوم من نوم القائلة وهي الظهر الرابع التسبيح في الصلاة (المسئلة الثانية) أما قول من قال ان  
 معناه حين تقوم من المجلس فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من جلس مجلسا يكثر فيه لغطه فقال  
 قبل أن يقوم من مجلسه ذلك سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا اله الا أنت استغفرك وأتوب اليك الا غفر الله  
 له ما كان في مجلسه ذلك وهذا الحديث معول جاء مسلم بن الحجاج الى محمد بن اسمعيل البخاري فقبل بين  
 عينيه وقال دعني أقبل رجلك يا أستاذ الأستاذين وسيد المحدثين وطبيب الحديث في علله حديثك محمد بن سلام  
 حدثنا خالد بن يزيد أخبرنا ابن جريج حدثني موسى بن عقبة عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى

الله عليه وسلم في كفاية المجلس فاعلمته قال محمد بن اسمعيل هذا حديث مليح ولا أعلم في الدنيا في هذا الباب  
 غير هذا الحديث الواحد الا انه معلول حدثنا موسى بن اسماعيل أنبأنا وهيب أنبأنا سهيل عن عون بن عبد الله  
 قوله قال أنبأنا محمد بن اسمعيل هذا أولى فانه لا يذكر لموسى بن عقبة سماع من سهيل (قال القاضي بن العربي)  
 أراد البخاري أن حديث عون بن عبد الله من قوله حمله سهيل على هذا الحديث حتى تغير حفظه بالآخرة فهذه  
 معان لا يحسنها الا العلماء بالحديث فأما أهل الفقه فهم عنها بمنزل والحديث الصحيح في هذا المعنى ما روى ابن  
 عمر قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في المجلس الواحد قبل أن يقوم مائة مرة رب اغفر لي وتب علي  
 وأما قوله حين يقوم يعني من الليل ففي ذلك روايات كثيرة في الصحيح انه صلى الله عليه وسلم قال من تعار من  
 الليل فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير سبحان الله وبحمده والحمد لله  
 ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وفي بعض الروايات سقوط التهيل الثاني وروى  
 عنه انه قرأ العشر اخواتهم من سورة آل عمران وروى عنه انه كان يقول اللهم فاطر السموات والارض  
 عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما اختلفوا فيه من الحق فانك تهدي  
 من تشاء الى صراط مستقيم وأما نوم القائلة فليس فيه أثر وهو يلحق بنوم الليل ويدخل فيه الصبح لنوم  
 الليل والظهر لنوم القائلة وهو أصل التسييح وأما من قال انه تسييح الصلاة فهو أفضله والآثار في ذلك كثيرة  
 أعظمها ما ثبت عن علي بن أبي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان اذا قام الى الصلاة المكتوبة رفع يديه  
 حذو منكبيه ويصنع ذلك اذا قضى قراءته وأراد أن يركع ويضعها اذا رفع رأسه من الركوع ولا يرفع يديه في شيء  
 من صلاته وهو قاعد واذا قام من سجدتين رفع يديه كذلك وكبر ويقول حين يفتح الصلاة بعد التكبير وجهت  
 وجهي للنبي فطر السموات والارض حنيفا وما أنا من المشركين ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب  
 العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين اللهم أنت الملك لا اله الا أنت سبحانك أنت ربّي وأنا عبدك  
 ظلمت نفسي واعترفت بذنبي فاغفر لي ذنوبي جميعا انه لا يغفر الذنوب الا أنت واهدني لأحسن الاخلاق  
 لا يهدي لأحسنها الا أنت واصرف عني سيئها لا يصرف عني سيئها الا أنت ليبيك وسعديك وانابك واليك لا منجا  
 منك ولا ملجأ الا اليك أستغفرك وأتوب اليك وفي الصحيح عن عبد الله بن عمر عن أبي بكر الصديق انه قال  
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله علمني دعاء أدعوه في صلاتي فقال قل رب اني ظلمت نفسي ظاهرا  
 كثيرا واني أعلم انه لا يغفر الذنوب الا أنت فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمني انك أنت الغفور الرحيم  
 (المسئلة الثالثة) في الصحيح عن أم سامة انها قالت شكوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اني أشتكي  
 فقال طوفي من وراء الناس وأنت راكبة قالت فطفت ورسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ يصلي الى جنب  
 البيت يقرأ بالطور وكتاب مسطور وفيه عن جبير بن مطعم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يصلي المغرب  
 فيقرأ بالطور قال القاضي ورد جبير بن مطعم على النبي صلى الله عليه وسلم في أمر أسارى بدر وهو لم يسلم بعد  
 فحضر صلاة النبي صلى الله عليه وسلم قال فسمعته يقرأ في المغرب بالطور فلما بلغ الى قوله أم خلقوا من غير شيء  
 أم هم الخالفون كاد ينخلع فؤادي ثم فتح الله علي بعد بالاسلام

### ﴿سورة النجم﴾

قال علماء وبارى الله عنهم لم يختلف قول مالك ان سجدة النجم ليست من عزائم القرآن وآها ابن وهب من  
 عزائم وكان مالك يسجد في خاصته نفسه وروى مالك أن عمر بن الخطاب قرأ بالنجم اذا هوى فسجد فيها ثم

قام فقر أسورة أخرى وروى غيره ان السورة التي وصلها بها اذا زلزلت الارض زلزالها وفي الصحيح عن عبد الله بن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ النجم فسجد فيها وسجد من كان معه الا شيئا كبيرا أخذ كفان حصى أو من تراب فرفعه الى جبهته وقال يكفيني هذا قال ابن مسعود ولقد رأيته بعد قتل كافرا وروى ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد فيها يعني في النجم وسجد فيها المسلمون والجن والانس والشيخ الذي لم يسجد مع النبي صلى الله عليه وسلم هو أمية بن خلف قتل يوم بدر كافرا وقد روى أن عبد الله ابن مسعود كان اذا قرأها على الناس سجد فاذا قرأها هو في الصلاة ركع وسجد وكان ابن عمر اذا قرأ والنجم وهو يريد أن تكون بعده ما قرأه قرأها وسجد واذا انتهى اليها ركع وسجد ولم يرها على من عزائم السجود وقال أبو حنيفة والشافعي هي من عزائم السجود وهو الصحيح

### ﴿ سورة الرحمن عز وجل ﴾

فيها آية واحدة قوله تعالى ﴿ هل جزاء الاحسان الا احسان ﴾ وقد ثبت في الحديث الصحيح أن جبريل سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الاحسان فقال أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك فهذا احسان العبد وأما احسان الله فهو دخول الحسنى وهي الجنة والحسنى درجات بينها في كتب الأصول وهذا من أجلها قدر أو أكرمها أمر أو أحسنها أو أبغض قال الله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة فهذا تفسيره

### ﴿ سورة الواقعة ﴾

فيها آية واحدة قوله تعالى ﴿ لا يمس الا المطهرون ﴾ فيها خمس مسائل ( المسئلة الأولى ) هذه الآية مبينة حال القرآن في كتب الله أم هي مبينة حاله في كتبنا ف قيل هو اللوح المحفوظ وقيل هو ما بأيدي الملائكة فهذا كتاب الله وقيل هي مصاحفنا ( المسئلة الثانية ) قوله لا يمس فيه قولان أحدهما أنه المس بالجارحة حقيقة وقيل معناه لا يجرد طعم نفعه الا المطهرون بالقرآن قاله الفراء ( المسئلة الثالثة ) قوله الا المطهرون فيه قولان أحدهما أنهم الملائكة طهروا من الشرك والذنوب الثاني أنه أراد المطهرين من الحدث وهم المكلفون من الآدميين ( المسئلة الرابعة ) هل قوله لا يمس نهى أو نفي ف قيل لفظه لفظ الخبر ومعناه الهى وقيل هو نفي وكان ابن مسعود يقرؤها بما يمس الا المطهرون لتحقيق النفي ( المسئلة الخامسة ) في تنقيح الاقوال أما قول من قال ان المراد بالكتاب اللوح المحفوظ فهو باطل لأن الملائكة لاتناله في وقت ولا تصل اليه بحال فلو كان المراد به ذلك لما كان للاستثناء فيه محل وأما من قال انه الذي بأيدي الملائكة من الصحف فانه قول محتمل وهو الذي اختاره مالك قال أحسن ما سمعت في قوله لا يمس الا المطهرون انها بمنزلة الآية التي في عيسى ونولي فمن شاء ذكره في صحف مكرمة مرفوعة مطهرة بأيدي سفرة كرام بررة يريدان المطهرين هم الملائكة الذين وصفوا بالطهارة في سورة عبس وأما من قال انه أمر بالتوضؤ بالقرآن اذا أراد أحد أن يمس صحفه فانهم اختلفوا فمنهم من قال ان لفظه لفظ الخبر ومعناه الامر وقد يناسد ذلك في كتب الاصول وفيما تقدم من كلامنا في هذا الكتاب وحققنا أنه خبر عن الشرع أي لا يمس الا المطهرون شرعا فان وجد خلاف ذلك فهو غير الشرع وأما من قال ان معناه لا يجرد طعمه الا المطهرون من الذنوب التائبون العابدون فهو صحيح اختاره البخاري قال النبي صلى الله عليه وسلم ذاق طعم الاسلام من رضى بالله ربا وبالاسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبيا ولكنه عدول عن الظاهر لغير ضرورة عقل ولا دليل سمع وقد روى مالك وغيره أن في كتاب عمرو بن

حزم الذي كتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم وسقطه من محمد النبي الى شرخيل أبي عبد كلال والحارث ابن عبد كلال ونعيم بن عبد كلال قبل ذي رعين ومعاذ وهمدان أما بعد وكان في كتابه أن لا يمس القرآن الا طاهر وقد روى أن عمر بن الخطاب دخل على أخته وزوجها سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل وهما يقرآن طه فقال ما هذه الهيئة وذكر الحديث الى أن قال هاتوا الصحيفة فقالت له أخته انه لا يمس الا المطهرون فقام واغتسل وأسلم وقد قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه وسلم

فقدنا الوحي إذ وليت عنا \* وودعنا من الله الكلام

سوى ما قدر نكت لنا قديما \* توارثه القراطيس الكرام

وأراد حذف القرآن التي كانت بأيدي المسلمين التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يملئها على كتبه وقد قال أهل العراق منهم إبراهيم النخعي ولا يمس القرآن الا طاهر واختلفت الرواية عن أبي حنيفة فروى عنه أنه يمس المحدث وروى عنه أنه يمس ظاهره وحواشيه ومالا مكتوب فيه وأما الكتاب فلا يمس الا المطهرون وهذا ان سلمه عما يقوى الحجة عليه لان حريم المنوع ممنوع وفيما كتبه النبي صلى الله عليه وسلم لعمر بن حزم أقوى دليل عليه والله أعلم

### ﴿ سورة الحديد ﴾

فيها أربع آيات \* الآية الاولى قوله تعالى ﴿ هو الاول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم ﴾ وقد ينافي كتاب الامد تفسير هذه الاسماء وحققنا أن الاول هو الآخر بعينه يعني لانه واحد وأن الظاهر هو الباطن وأن الاول هو الباطن وأن الآخر هو الظاهر اذ هو تعالى واحد يختلف أوصافه وتعدد أسماؤه وهو تعالى واحد قال ابن القاسم قال مالك لا يشبه قال ابن وهب سمعت مالكا يقول من قرأ يد الله وأشار الى يده وقرأ عين الله وأشار الى عينه ان ذلك العضو منه يقطع تغليظا عليه في تقدس الله تعالى وتنزهه عما تشبه اليه وشبهه بنفسه فتعبد نفسه وجارحته التي شبهها بالله وهذه غاية في التوحيد لم يسبق اليها مالكا موحد فان قيل فقد روى البخاري عن نافع عن عبد الله قال ذكر الدجال عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انه لا يخفى عليكم ان الله ليس بأعور وأشار بيده الى عينه وان المسيح الدجال أعور العين اليمى كان عينه عنبه طافية فالجواب من وجهين أحدهما ان هذا خبر واحد لا يوجب علما الثاني أن هذه الاشارة في التي لافي الاثبات وفي التقدیس لافي التشبيه وهذا نفيس فاعرفه \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل ﴾ فيها ثلاث مسائل (المسئلة الاولى) نفى الله سبحانه المساواة بين من أنفق من قبل فتح مكة وبين من أنفق بعد ذلك لان حاجة الناس كانت قبل الفتح أكثر لضعف الاسلام وفعل ذلك كان على المنافقين أشق والأجر على قدر النصب والله أعلم \* (المسئلة الثانية) روى أشهب عن مالك قال ينبغي أن يقدم أهل الفضل والعزم وقد قال الله تعالى لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى وقد بينا نحن فيما تقدم ترتيب أحوال الصحابة رضي الله عنهم ومنازلهم في التقدم والتأخر ومراتب التابعين (المسئلة الثالثة) اذا ثبت انتفاء المساواة بين الخلق ووقع التفضيل بين الناس بالحكمة والحكم فان التقدم والتأخر يكون في الدين ويكون في أحكام الدنيا فأما في أحكام الدين ففي الصحيح عن عائشة قالت رضي الله عنها أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ننزل الناس منازلهم وأعظم المنازل مرتبة الصلاة وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه مروا أبا بكر فليصل بالناس ف قيل له ان أبا بكر رجل أسيء

إذا قام مقامك لم يسمع الناس من البكاء فرهم فليصل بالناس فقال مروا أبا بكر فليصل بالناس الحديث فقدم المقدم وراعى الأفضل وفي حديث أبي مسعود الأنصارى من رواية الترمذى وغيره يوم القوم أقرؤهم لكتاب الله فان كانوا فى القراءة سواء فأعلمهم بالسنة فان كانوا فى السنة سواء فأقدمهم بهجرة فان كانوا فى الهجرة سواء فأكبرهم سنا ولا يؤم الرجل فى سلطانه ولا يجلس على تكبرته الا باذنه وفى الصحيح أن النبى صلى الله عليه وسلم قال مالك بن الحويرث وأخيه فأذنا وأقبا وليؤمكما أكبركما ففهم منه البخارى وغيره من العلماء انه أراد كبر المنزلة كما قال صلى الله عليه وسلم الولاء للكبر ولم يعن كبر السن وانما أراد كبر المنزلة وقد قال مالك وغيره وان للسن حقا وراعاها الشافعى وأبو حنيفة وهو أحق بالمرعاة لانه اذا اجتمع العلم والسن فى خيرين قدم العلم وأما أحكام الدنيا فهى مرتبة على أحكام الدين فمن قدم فى الدين قدم فى الدنيا وفى الآثار ليس منمن لم يوقر كبيرنا ويرحم صغيرنا ويعترف لعالمنا وفى الحديث الثابت فى الافراد ما أكرم شاب شيخا لسنة الا قبض الله له عند سنه من يكرمه وأنشدنى أبو عبد الله محمد بن قاسم العثماني الشهيد نزيل القدس لابن عبد الصمد السمرقسطى

يا عائبا للشيوخ من أشر \* داخله للأصبا ومن بذخ  
ادكر اذا شئت أن تعيبهم \* جدك وادكر أباك يا ابن أخى  
واعلم بأن الشيباب منسلخ \* عنك وما وزره بمنسلخ  
من لا يعز الشيوخ لا بلغت \* يوما به سنه الى الشخ

\* الآية الثالثة قوله تعالى ﴿ والشهداء عند ربهم لهم أجرهم ونورهم ﴾ فيها أربع مسائل ( المسئلة الأولى ) فى المراد بقوله تعالى والشهداء وفيه ثلاثة أقوال أحدها أنهم النبيون الثانى أنهم المؤمنون الثالث أنهم الشهداء فى سبيل الله وكل واحد من هؤلاء شهيد أما الأنبياء عليهم السلام فهم شهداء على الأمم وأما المؤمنون فهم شهداء على الناس كما قال تعالى لتكونوا شهداء على الناس وأما محمد صلى الله عليه وسلم فهو شهيد على الكل لقوله تعالى ويكون الرسول عليكم شهيدا ( المسئلة الثانية ) ان كان المراد به المؤمنين فهو على العموم فى كل شاهد وقد قال عليه السلام خير الشهداء الذى يأتى بشهادته قبل أن يسألهوا له الأجر اذا أدى والائتم اذا كنتم ونورهم قيل وهى ( المسئلة الثالثة ) هو ظهور الحق به وقيل نورهم يوم القيامة والكل صالح للقول حاصل للمشاهد بالحق وأما ان كان المراد به الشهداء فى سبيل الله فهم الذين قاتلوا لتكون كلمة الله هى العليا وهم أوفى درجة وأعلى والشهداء قدينا عددهم وهم المقتولون فى سبيل الله المقتول دون ماله المقتول دون أهله المطعون الفرق الحرق المجنوب الهديم ذات الجمع المقتول ظانما أكيل السبع الميت فى سبيل الله من مات من بطن فهو شهيد المريض شهيد الغريب شهيد صاحب النظرة شهيد هؤلاء ستة عشر شهيدا وقديماهم فى شرح الحديث ( المسئلة الرابعة ) قال جماعة ان قوله والشهداء معطوف على قوله تعالى الصديقون عطف المفرد على المفرد يعنى ان الصديق هو الشهيد والكل لهم أجرهم ونورهم وقيل هو عطف جملة على جملة والشهداء ابتداء كلام والكل محذوف وأظهره عطف المفرد على المفرد حسبما يشاء فى الملمحة \* الآية الرابعة قوله تعالى ﴿ ورهبانية ابتدعوها الى آخرها ﴾ فيها أربع مسائل ( المسئلة الأولى ) الرهبانية فعلاانية من الرهب كالرحمانية من الرحمة وقد قرئت بضم الراء وهى من الرهبان كالرضوانية من الرضوان والرهب هو الخوف كنى به عن فعل التزم خوفا من الله ورهبان من سخطه ( المسئلة الثانية ) فى تفسيرها وفيه أربعة أقوال الأول انها رفض النساء وقد نسخ ذلك فى ديننا كما تقدم فى سورة العقود



الثاني اتخذ الصوامع للعزلة وذلك مندوب اليه عند فساد الزمان الثالث سبأهم وهي نحو خمسة الرابع روى الكوفيون عن ابن مسعود قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تدري أي الناس أعلم قال قلت الله ورسوله أعلم قال أعلم الناس أبصرهم بالحق اذا اختلف الناس فيه وان كان مقصرا في العمل وان كان يزحف على استه واكثر من كان قبلنا على اثنين وسبعين فرقة نجما ثلاث وهلك سائرهما فرقة آزت الملوك وقتلتهم على دين الله ودين عيسى حتى قتلوا وفرقة لم يكن لهم طاقة بموازاة الملوك أقاموا بين ظهراني قومهم يدعونهم الى دين الله ودين عيسى بن مريم فأخذتهم الملوك وقتلهم وقطعهم بالنناشير وفرقة لم تكن لهم طاقة بموازاة الملوك ولا بأن يقيموا بين ظهراني قومهم فيدعونهم الى ذكر الله ودينه ودين عيسى بن مريم فساحوا في الجبال وترهبوا فيها وهي التي قال الله فيها ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم الا ابتغاء رضوان الله فما رعوها حق رعايتها فآتيننا الذين آمنوا منهم أجرهم وكثير منهم فاسقون (المسئلة الثالثة) روى عن أبي أمامة الباهلي واسمه صدي بن عجلان انه قال أحدثتم قيام رمضان ولم يكتب عليكم انما كتب عليكم الصيام فدوموا على القيام اذا فعلتموه ولا تتركوه فان ناسا من بني اسرائيل ابتدعو ابدعوا بدعالم يكتبها الله عليهم ابتغوا بها رضوان الله فارعوها حق رعايتها فعاتبهم الله بتركها فقال ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم الا ابتغاء رضوان الله فارعوها حق رعايتها يعني تركوا ذلك فعوقبوا عليها (المسئلة الرابعة) قد بينا أن قوله تعالى ما كتبناها عليهم من وصف الرهبانية وان قوله تعالى ابتغاء رضوان الله متعلق بقوله تعالى ابتدعوها وقد زاغ قوم عن منهج الصواب فظنوا انها رهبانية كتبت عليهم بعد ان التزموها وليس يخرج هذا من مضمون الكلام ولا يعطيه أسلو به ولا معناه ولا يكتب على أحد شيء الا بشرع أو نذر وليس في هذا اختلاف بين أهل الملل والله أعلم

### ﴿ سورة المجادلة ﴾

فيها ست آيات \* الآية الاولى قوله تعالى ﴿ قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها ﴾ فيها تسع وعشرون مسئلة (المسئلة الاولى) قد تقدم الكلام في سماع الله تعالى للوجودات كلها قولا أو غيره لا يختص بسماع الاصوات بل كل موجود يسمعه ويراه ويعلمه ويعلم المعلوم بأدع بيان في كتاب المشككين والاصول وكذلك أوضحنا انه يجوز تعلق سمعنا بكل موجود وكذلك رؤيتنا ولكن الباري تعالى أجرى العادة بتعلق رؤيتنا بالالوان وسمعنا بالاصوات والله الحكمة فيما خص والقدرة فيما عم (المسئلة الثانية) قوله تعالى تجادلك في زوجها وكذلك تقدم بيان المجادلة وحقيقتها وجوازها في طلب قصد الحق واظهاره وأمر الله بها ونسخه وتخصيصه لها وتعميمه (المسئلة الثالثة) في تعمين هذه المجادلة وفيه روايات كثيرة قيل هي خولة امرأة أوس بن الصامت وقيل هي خولة بنت فلج وقيل بنت الصامت وأما إعادة كانت أمة لابن أبي وفيها قال الله تعالى ولا تذكر هو افتياكم على البغاء الآية وقيل خولة بنت ثعلبة وهي أشبهها لما روى ان خولة بنت ثعلبة جاءت الى عمر ابن الخطاب وهي عجوز كبيرة والباس معه وهو على حمار قال فجنح اليها ووضع يده على منكبيها ونهض الناس عنها فجاها طويلا ثم انطلقت فقالوا يا أمير المؤمنين حبست رجالا قريش على هذه العجوز قال أندرون من هي هذه خولة بنت ثعلبة سمع الله قولها من فوق سبع سموات فوالله لو قامت هكذا الى الليل لقمتم معها الى أن تحضر صلاة وأطلق لأصلي ثم أرجع اليها وقالت عائشة تبارك الذي وسع سمعه كل شيء اني لاسمع كلام خولة بنت ثعلبة ويخفى على بعضه وهي تقول يا رسول الله وفي تراجم البخاري عن تميم بن سامة عن عروة عن عائشة

قلت الحمد لله الذي وسع سمعه الاصوات فانزل الله عز وجل على النبي صلى الله عليه وسلم قد سمع الله قول التي تجادلك ونفسه على الاختصار ما روى أنه لما ظهر أوس بن الصامت من أمر أنه خولة بنت ثعلبة قالت له والله ما أراك إلا قد أنمت في شأني لبست جدتي وأقنيت شبابي وأكلت مالي حتى إذا كبرت سني وورق عظمي واحتجبت اليك فارقتني قال ما أكرهني لذلك اذهبي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانظري هل تجد بين عنده شيئا في أمرك فأنت النبي صلى الله عليه وسلم قد كرت ذلك له فلم تبرح حتى نزل القرآن قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتق رقبة قال لا أجده قال صم شهرين متتابعين قال لا أستطيع ذلك أنا شيخ كبير قال اطعم ستين مسكينا قال لا أجده فأعطاه النبي صلى الله عليه وسلم شعيرا وقال خذ هذا فاطعمه وروى أيضا أن سعيدا أتى أباسمة بن صخر أحد بني بياضة كان رجلا مبطا فلما جاء شهر رمضان جعل امرأته عليه كأمه فراهها ذات ليلة في بريق القمر ورأى بريق خالخالها وساقها فأعجبته فأناها وأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقص عليه القصة فقال له أنت بهذا يا أباسمة ثلاثا فأمره أن يعتق رقبة قال ما لي ملك غير رقبتي هذه فأمره بالاطعام قال انما هي وجبة قال صم شهرين متتابعين قال ما من عمل يعملها الناس أشد على من الصيام قال فأتى الناس النبي صلى الله عليه وسلم بقناع فيه تمر فقال له خذ هذا فصدق به واطعمه عيالك وقيل هذا صخر ابن سلمة بن صخر بن سليمان الذي أعطى النبي صلى الله عليه وسلم الجن يوم أحد وقال وجهي أحق بالكلم من وجهك وارتب بعد ذلك من القتلى وبه رمق وقد كلم كلوما كثيرا ففسخ رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمه واستشفى له فبرأ وفيه نزلت آية الظهار (المسئلة الرابعة) قوله تعالى وتشتكى الى الله روى ان خولة بنت فلج ظاهرها مناز وجها فأنت النبي صلى الله عليه وسلم فسألته كذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حرمت عليه فرفعت رأسها الى السماء فقالت الى الله أشكو حاجتي اليه ثم عادت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت عليه فقالت الى الله أشكو حاجتي اليه وعائشة تغسل شق رأسه الايمن ثم تحولت الى الشق الآخر وقد نزل عليه الوحي فذهبت أن تعيد فقال يا عائشة اسكتي فانه قد نزل الوحي فانه انزل القرآن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزوجها اعتق رقبة قال لا أجده قال صم شهرين متتابعين قال ان لم آكل في اليوم ثلاث مرات خفت أن يعشوب بصرى قال فاطم ستين مسكينا قال فأعني فأعانه بشئ (المسئلة الخامسة) قوله تعالى الذين يظهرون حقيقة تشبيه ظهروا بالظهور والموجب للحكم منه تشبيه ظهروا بحلل بظهور محرم ويتفرع عليه فروع كثيرة أصولها سبعة \* الفرع الاول اذا شبه جملة أهله بظهور أمه كاجاء في الحديث انه قال أنت على كظهر أمي \* الفرع الثاني اذا شبه جملة أهله بعضو من أعضائه أمه كان ظهرا خلافا لأبي حنيفة في قوله ان شبهها بعضو يحل النظر اليه لم يكن ظهرا وهذا لا يصح لان النظر اليه على طريق الاستمتاع لا يجعل له وفيه رفع التشبيه واية قصد المظاهر وقد قال الشافعي في قول انه لا يكون ظهرا الا في الظهر وحده وهذا فاسد لان كل عضو منها محرم فكان التشبيه به ظهرا كالظهر ولان المظاهر انما يقصد تشبيهه بالحلل بالمحرم فزعم على المعنى \* الفرع الثالث اذا شبه عضوا من أمر أنه بظهور أمه قال الشافعي في أحد قولي لا يكون ظهرا وهذا ضعيف منه لانه قد وافقنا على انه يصح اضافة الطلاق اليه خلافا لأبي حنيفة فصح اضافة الظهار اليه وقد بيناه في مسائل الخلاف \* الفرع الرابع اذا قال أنت على كأمي أو مثل أمي فان نوى ظهرا كان ظهرا وان نوى طلاقا كان طلاقا وان لم تكن له نية كان ظهرا وقال الشافعي وأبو حنيفة ان لم ينوش شيئا لم يكن شيئا ودليلنا انه أطلق تشبيهه أمر أنه بأمه فكان ظهرا أصله اذا ذكر الظهر وهذا أقوى اذ معنى اللفظ فيه موجود واللفظ بمعناه ولم يلزم حكم الظهر للفظه وانما لم يلزم لهناه وهو التحريم \* الفرع الخامس اذا قال أنت على حرام كظهر أمي كان ظهرا ولم يكن طلاقا لان قوله أنت

حرام يحتمل التحريم بالطلاق وهو مطلقه ويحتمل التحريم بالظهار فلما صرح به كان تفسير الاحد الاحتمالين  
فقضى به فيه \* الفرع السادس ان شبه امر أنه بأجنبية فان ذكر الظهر كان ظهرا راجعا على الأول وان لم يذكر  
الظهر فاختلف فيه علماءنا فمنهم من قال يكون ظهرا او منهم من قال يكون طلاقا وقال أبو حنيفة والشافعي  
لا يكون شيئا وهذا فاسد لأنه شبه محلا من المرأة بمحرم فكان مقيدا بحكمه كالظهر والاسماء بمعانيها عندنا وعندهم  
بالفاظها وهذا نقض الاصل منهم \* الفرع السابع اذا قال أنت على كظهر اختي كان مظاهرا وقال الشافعي  
لا يكون له حكم وهذه أشكل من التي قبلها ودليلنا أنه شبه امر أنه بظهر محرم عليه مؤبد كالأم (المسئلة السادسة)  
قوله منكم يعني من المسلمين وذلك يقتضي خروج الذي من الخطاب فان قيل هذا استدلال بدليل الخطاب قلنا  
هو استدلال بالاشتقاق والمعنى فان أنكحة الكفار فاسدة مستحقة الفسخ فلا يتعلق بها حكم طلاق ولاظهار  
وذلك كقوله وأشهدوا ذوى عدل منكم وبه قال أبو حنيفة وقال الشافعي يصح ظهار الذي وهى مسئلة خلاف  
عظمى وقد مددنا أطناب القول فيها في مسائل الخلاف ولبابه عند المالكية ان الكفار مخاطبون بفروع  
الشريعة عندنا وعند الشافعي بغير خلاف واذا خوطبوا فان أنكحتهم فاسدة لا خلاصهم بشر وطها من ولى  
وأهل وصادق وو صف صادق فقد يعقدون بغير صداق ويعقدون بغير مال تخمر أو خنزير ويعقدون في العدة  
ويعقدون نكاح المحرمات واذا خلت الانكحة عن شروط الصحة فهى فاسدة ولاظهار في النكاح الفاسد  
بحال (المسئلة السابعة) وهذا الدليل بعينه يقتضى صحة ظهار العبد خلافا لمن منعه لأنه من جملة المسلمين  
وأحكام النكاح في حقه ثابتة وان تعذر عليه العتق والاطعام فانه قادر على الصيام (المسئلة الثامنة) قال مالك  
ليس على النساء تظاهرة انما قال الله تعالى والذين يظهرون منكم من نسائهم ولم يقل ولللاتي يظهرن منكم من  
أزواجهن انما التظهار على الرجال قال القاضي هكذا روى عن ابن القاسم وسالم ويعني بن سعيد وربيعة وأبي  
الزناد وهو صحيح معنى لان الحل والعقد والتحليل والتحريم في النكاح بيد الرجال ليس بيد المرأة منه شيء وهذا  
اجماع (المسئلة التاسعة) يلزم التظهار في كل أمة يصح وطؤها وقال أبو حنيفة والشافعي لا يلزم وهى مسئلة عسيرة  
جدد اعلمنا ان مالكا يقول اذا قال لامته أنت على حرام لم يلزم فكيف يبطل فيها صريح التحريم ويصحح  
كتابتها ولكن تدخل الامة في عموم قوله من نسائك لأنه أراد به من محلاتكم والمعنى فيه انه لفظ يتعلق بالبيع  
دون رفع العقد فيصح في الامة أصله الخلف بالله (المسئلة العاشرة) من بهلم وانتظمت له في بعض الاوقات  
الكلام اذا تظاهر لزم تظاهرها لما روى في الحديث أن خولة بنت ثعلبة وكان زوجها أوس بن الصامت وكان به  
لم فداخله بعض لمة فظاهر من امر أنه (المسئلة الحادية عشر) من غضب فظاهر من امر أنه أوطلق  
لم يسقط غضبه حكمه وفي بعض طرق هذا الحديث قال يوسف بن عبد الله بن سلام حدثني خولة امرأة أوس  
ابن الصامت قالت كان بيني وبينه شيء فقال أنت على كظهر أمي ثم خرج الى نادى فومه فقولها كان بيني  
وبينه شيء دليل على منازعة أخرجته فظاهر منها والغضب لغوا لرفع حكا ولا يغير شرعا وقد بيناه فيما تقدم  
(المسئلة الثانية عشر) وكذلك السكران يلزمه حكم التظهار والطلاق في حال سكره اذا عقل قوله ونظم كلامه  
(المسئلة الثالثة عشر) فيما أوردناه من هذا الخبر دليل على أن النبي صلى الله عليه وسلم حكم في التظهار بالفراق  
وهو الحكم بالتحريم بالطلاق حتى نسخ الله ذلك بالكفارة وهذا نسخ في حكم واحد في حق شخص واحد في  
زمانين وذلك جائز عقلا واقع شرعا وقد بيناه في كتاب النسخ (المسئلة الرابعة عشر) التظهار يحرم جميع  
أنواع الاستمتاع خلافا للشافعي في أحد قوليه لان قوله أنت على كظهر أمي يقتضي تحريم كل استمتاع بلفظه  
ومعناه وانما حرم الوطء بالثبته بالحرمه وهذا يقتضي تحريم كل الاستمتاع (المسئلة الخامسة عشر) قال

الشافعي اذا ظاهر من الاجنبية بشرط الزواج لم يكن ظهارة وعندنا يكون ظهارة كما لو طلقها كذلك للزوم  
 الطلاق اذا زوجها لانها من نسائه حين شرط نكاحها وقدينا في مسائل الخلاف وفيما تقدم من هذا الكتاب  
 ( المسئلة السادسة عشر ) اذا ظاهر من أربعة نسوة في كلوا واحدة لزمته كفارة واحدة وقال الشافعي يلزمه  
 أربع كفارات وليس في الآية دليل على شيء من ذلك لان لفظ الجمع انما وقع في عامة المؤمنين وانما المعول على  
 المعنى وهو انه لفظ يتعلق بالفرج بوجوب الكفارة لوجه فكانت واحدة وان علقه بعدد أصله الايلاء وما  
 أقرب ما بينهما وقد حققناه في الانصاف وبيننا ان الموجب لا يتعدد بتعدد المحل ( المسئلة السابعة عشر )  
 قوله تعالى وانهم ليقولون منكرا من القول وزورا فسماه منكرا من القول وزورا ثم رتب عليه حكمه من  
 الكفارة والتحريم وهذا يدل على أن الطلاق المحرم وهو في حال الحيض يترتب عليه حكمه اذا وقع ( المسئلة  
 الثامنة عشر ) قوله ثم يعودون لما قالوا وهو حرف مشكل واختلف الناس فيه قديما وحديثا وقدينا في  
 ملجئة المتفقين الى معرفة غوامض التكوين وحصول الاقوال سبعة أحدها أنه العزم على الوطء وهو  
 مشهور قول العراقيين الثاني العزم على الامساك الثالث العزم عليهما وهو قول مالك في موطنه الرابع  
 انه الوطء نفسه الخامس قال الشافعي هو أن يمسكها زوجة بعد الظهار مع القدرة على الطلاق السادس انه  
 لا يستبيح وطأها الا بكفارة السابع هو تكرير الظهار بلفظه ويستند الى بكير بن الأشج فأما القول بانه  
 العود الى لفظ الظهار فهو باطل قطعيا لا يصح عن بكير وانما يشبه أن يكون من جهالة داود وأشباعه وقد  
 رويت قصص المتظاهرين وليس في ذكر الكفارة عليهم ذكر لعود القول منهم وأيضا فان المعنى ينقضه لان  
 الله تعالى وصفه بانه منكرا من القول وزورا فكيف يقال له اذا أعدت القول المحرم والسبب المحذور وجبت  
 عليك الكفارة وهذا لا يعقل ألا ترى ان كل سبب يوجب الكفارة لا يشترط فيه الاعادة من قتل ووطء في  
 صوم ونحوه وأما قول الشافعي بانه ترك الطلاق مع القدرة عليه فينقضه ثلاث أمور أمهات \* الاولى انه قال  
 ثم وهذا بظاهره يقتضي التراخي \* الثاني ان قوله ثم يعودون يقتضي وجود فعل من جهته ومرور الزمان  
 ليس بفعل منه \* الثالث ان الطلاق الرجعي لا ينافي البقاء على الملك فلم يسقط حكم الظهار كالايلاء فان قيل  
 فاذا رآها كالألم لم يمسكها الا يصح امساك الأم بالنكاح وهذه عمدة أهل ما وراء النهر قلنا اذا عزم على خلاف  
 ما قال ورآها خلافاً الأم كفر وعاد الى أهله وتحقيق هذا القول ان العزم قول نفسي وهذا رجل قال قولا  
 يقتضي التحليل وهو النكاح وقال قولا يقتضي التحريم وهو الظهار ثم عاد لما قال وهو قول التحليل فلا يصح  
 أن يكون منه ابتداء عقد لان العقد باق فلم يبق الا انه قول عزم بخالف ما اعتقده وقاله في نفسه من الظهار الذي  
 أخبر عنه بقوله أنت علي كظهر أمي واذا كان ذلك كفر وعاد الى أهله لقوله من قبل أن يتأسا وهذا تفسير  
 بالغ في فيه فان قيل العزم على الفعل عزم على محرم فلا أثر له في موافقة المحرم قلنا هذا لا معنى له لانه انما يعزم  
 على ما يجوز له محل وهو الكفارة ( المسئلة التاسعة عشر ) ولا يجزله أن يطأ حتى يكفر فان وطئ قبل  
 الكفارة لم تعدد عليه الكفارة وقال مجاهد عليه كفارتان قلنا الكفارة أما الواحدة فقرأت آية سنية  
 وأما الثانية فقول بغير دليل وقدينا في كتاب الانصاف على أن جماعة رويوا منهم النساء واللفظ له عن ابن  
 عباس أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو قد ظاهر من امرأته فوقع عليها فقال يا رسول الله اني قد  
 طاهر من امرأتى فوقعت عليها قبل أن أكفر قال ما حدثك على ذلك يرحمك الله قال رأيت خلخالها في ضوء  
 القمر فقال لا تقر بها حتى تفعل ما أمرك الله ( المسئلة العاشرة عشر ) اذا طلقها ثلاثا بعد الظهار ثم  
 عادت اليه بنكاح جديد لم يطأ حتى يكفر خلافاً للشافعي وبناها على ما تقدم في مسئلة العود وقدينا فلا معنى

لأعدته (المسئلة الحادية والعشرون) إذا ظهر موثقاً بزمان قال مالك يلزمه مؤبداً وقال الشافعي يلغوه وما  
 أخبر الله عنه في الظاهر عموم من المؤقت والمؤبد وإذا وقع التحريم بالظهار لم يرفع من الزمان وإنما يرفع  
 الكفارة التي جعلها الله رافعة له وقد وافقنا على أنه لو طلق زماناً مؤقناً لزمه الطلاق عاماً ولا انفصال له عنه  
 (المسئلة الثانية والعشرون) وقد تقدم الكلام في ذكر الرقبة وأنها السليمة من العيوب وفي أنها المؤمنة  
 ليست الكافرة وهي (المسئلة الثالثة والعشرون) وأنها من لاشائبة للحرية فيها كالمكاتب وأما الولد  
 خلافاً لأبي حنيفة في الجميع وهي (المسئلة الرابعة والعشرون) وقد أجمعنا على أن أم الولد لا تجزى  
 فالمكاتبه مثلها لأن عقد الحرية قد ثبت لها وهي من السيد في حكم الأجنبية وقد بينا ذلك في مسائل الخلاف  
 ورجعنا أن المكاتبه أشبه بأم الولد منها بالامة وكذلك بينا أنه لا بد من اعتبار عدد المساكن خلافاً لأبي  
 حنيفة وهي (المسئلة الخامسة والعشرون) على ما تقدم (المسئلة السادسة والعشرون) اختلف  
 علماءنا هل المعتبر في الكفارة حال الوجوب أو حال الاداء فقال الشافعي يعتبر حال الاداء في أحد قولين  
 وقاله مالك في أحد قوليه أيضاً والثاني الاعتبار بحال الوجوب والاول أشهر وهو قول أبي حنيفة وظاهر  
 قول الله سبحانه ثم يعودون لما قالوا فتحرير رقبة فيه يرتبط الوجوب بالعود وفيه يرتبط كيفما كانت حالة  
 الارتباط يسد أنه للمسئلة حرف جرى في السنة علمائنا من غير قصد وهو مقصود المسئلة وذلك أن المعتبر في  
 الكفارة صفة العبادة أو صفة العقوبة والشافعي اعتبر صفة العقوبة ونحن اعتبر ناصفة القرية وقد بينا ذلك  
 في مسائل الخلاف فإذا كان المعتبر صفة القرية فبالقرب إنما يعتبر في حال الاجزاء خاصة بحال الاداء كالطهارة  
 والصلاة والذي يعتبر فيه حالة الوجوب هي الحدود فإن قيل إذا وجبت الصلاة عليه قائماً ثم عجز فقعد فيها  
 فهذا من التغاير القرية في الهيئات بخلاف العتق والصوم فانهم ما جنسان وعليه عول أبو المعالي قلنا ان كان  
 العتق والصوم جنسين فإن القيام والعود ضدان فالخروج من جنس الى جنس أقرب من العدول من ضد  
 الى ضد فإن قيل الطهارة ليست مقصودة لنفسها وإنما أراد للصلاة فاعتبر حال فعل الصلاة فيها قلنا وكذلك  
 الكفارة ليست مقصودة لنفسها وإنما أراد حل المسيس فإذا احتجج الى المسيس اعتبر الحالة المذكورة  
 فيه (المسئلة السابعة والعشرون) قد بينا في كفارة اليمين ان المعتبر الوسط من الاطعام وهو مد بمد النبي  
 صلى الله عليه وسلم وقال مالك في رواية ابن القاسم وابن عبد الحكم مد بمد هشام وهو الشبع هاهنا لان الله تعالى  
 اطلق الطعام ولم يذ كر الوسط وقال في رواية أشهب مدان بمد النبي صلى الله عليه وسلم قيل له ألم تكن قلت مد  
 هشام قال بلى ومدان بمد النبي صلى الله عليه وسلم أحب الى وكذلك قال عنه ابن القاسم أيضاً ومد هشام هو  
 مدان غير ثلث بمد النبي صلى الله عليه وسلم قال أشهب قلت له يختلف الشبع عندنا وعندكم قال نعم الشبع عندنا  
 مد بمد النبي صلى الله عليه وسلم والشبع عندكم أكثر لان النبي صلى الله عليه وسلم دعا لما بالبركة دونكم  
 وأنتم تأكلون أكثر مما تأكل نحن وهذا بين جداً (قال ابن العربي) وقع الكلام هاهنا كما زور في مد هشام  
 وددت أن يهشم الزمان ذكره ويحج من الكتب رسمه فان المدينة التي نزل الوحي بها واستقر بها الرسول  
 ووقع عندهم الظهار وقيل لهم فيه فاطعام ستمين مسكناً ففهموه وعرفوا المراد به وأنه الشبع وقد مره معروف  
 عندهم متقدر لديهم فقد كانوا يجوعون حاجة ويشبعون بسنة لا بشهوة وقد ورد ذكر الشبع في الأخبار  
 كثيراً وقد تكلمنا على هذه في الأنوار واستقرت الحال على ذلك أيام الخلفاء الراشدين المهديين حتى نفخ  
 الشيطان في أذن هشام فرأى مد النبي صلى الله عليه وسلم لا يشبعه ولا مثله من حواشيه ونظر أنه فسول له أن  
 يتخذ مداً يكون فيه شبعه فجعله رطلين وحل الناس عليه فاداً ابتل عائد نحو ثلاثة أرطال فغير السنة وأذهب



محل البركة قال النبي صلى الله عليه وسلم حين دعا ربه لاهل المدينة بالبركة لهم في مدمهم وصاعهم مثلي مابرك  
 ابراهيم بمكة فكانت البركة تجري بدعوة النبي صلى الله عليه وسلم في مده فسعى الشيطان في تغيير هذه السنة  
 واذهب البركة فلم يستجب له في ذلك الا هشام فكان من حق العلماء أن يلغوا ذكره ويمحو اسمه اذ لم يغيروا  
 أمره واما أن يحيلوا على ذكره في الأحكام ويجعلوه تفسير لما ذكره الله ورسوله بعد أن كان مفسرا عند  
 الصحابة الذين نزل عليهم فخطب جسيم ولذلك كانت رواية أشهب في ذكر مدين بعد النبي صلى الله عليه وسلم  
 في كفارة الظهار أحب إلينا من الرواية بأنها بعد هشام ألا ترى كيف نبه مالك على هذا العلم بقوله لأشهب  
 الشبع عندنا بعد النبي صلى الله عليه وسلم والشبع عندكم أكثر لأن النبي صلى الله عليه وسلم دعا ثانيا بالبركة  
 وبهذا أقول فإن العبادات اذا أديت بالسنة وان كانت في البدن كان أسرع للقبول وان كانت في المال كان  
 قليلا أنقل في الميزان وأبرك في بدأ أخذ وأطيب في شدة وأقل آفة في بطنه وأكثر إقامة لصلبه والله الموفق  
 لأرب غيره (المسئلة الثامنة والعشرون) قوله فصيام شهرين متتابعين من قبل أن يتأسا يقتضى أن  
 الوطء للزوجة في ليل صوم الظهار يبطل الكفارة لأن الله سبحانه شرط في كفارة الظهار فعلها قبل التماس  
 وقال الشافعي انما يكون شرط المسيس في الوطء بالهار دون الليل قال لان الله تعالى أوجب الصوم قبل التماس  
 فادأوطئ فيه فقد تذكر كونه قبله فاذا أتمها كان بعض الكفارة قبله واذا استأنفها كان الوطء قبل جميعها  
 وامتنال الأمر في بعضها أولى من تركه في جميعها قلنا هذا كلام من لم يذق طعم الفقه فان الوطء الواقع في خلال  
 الصوم ليس بالحلل المأذون فيه بالكفارة فانما هو وطء تعدل ابد من الامتنال للأمر بصوم لا يكون في أنثائه  
 وطء (المسئلة التاسعة والعشرون) من غريب الأمر ان أبا حنيفة قال الحجر على الحر باطل واحتج بقوله  
 تعالى فتصير رقبة ولم يفرق بين السفية والرشيده وهذا فقه ضعيف لا يناسب قدره فان هذه الآية عامة وقد كان  
 القضاء بالحجر في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشيا والنظر يقتضيه ومن كان عليه حجر لصغر أو  
 لولاية وبلغ سفيا قد نهى عن دفع المال اليه كيف ينفذ فعله فيه والخاص يقتضى على العام وقد بيناه في موضعه  
 \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿واذا جاوزك حيوك بما لم يحيك به الله﴾ لاخلاف بين القلة ان المراد بهم اليهود  
 كانوا يأتون النبي صلى الله عليه وسلم فيقولون السام عليك يريدون بذلك السلام ظاهرا وهم يعنون الموت  
 باطلا فيقول النبي صلى الله عليه وسلم عليكم في رواية وفي رواية أخرى وعليكم بالواو وهي مشككة وكانوا  
 يقولون لو كان محمد نبيا ما أمهلنا الله بسببه والاستخفاف به وجهلوا أن الباري تعالى حلیم لا يعاجل من سه  
 فكيف من سب نبيه وقد ثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لأحد أصبر على الأذى من الله تعالى بدعون له  
 الصاحبة والولد وهو يعافهم ويرزقهم فأ نزل الله هذا كسفا لسرائرهم وفصحا لبواطهم ومعجزة لرسوله  
 وقد بينا شرح هذا في مختصر الميرين وقد ثبت عن قتادة عن أنس أن يهوديا أتى على النبي صلى الله  
 عليه وسلم وعلى أصحابه فقال السام عليكم فرد عليه فقال النبي صلى الله عليه وسلم أن تدرون ما قال هذا قالوا الله  
 ورسوله أعلم قال قال كذا ردوه على فردوه قال قلت السام عليكم قال نعم فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم عند  
 ذلك اذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا عليكم ما قلت فأ نزل الله تعالى واذا جاوزك حيوك بما لم يحيك به الله \*  
 الآية الثالثة قوله تعالى ﴿يا أيها الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا في المجلس الآية﴾ فيها أربع مسائل  
 (المسئلة الأولى) في تفسير المجلس فيه أربعة أقوال الأول انه مجلس النبي صلى الله عليه وسلم قاله ابن مسعود  
 وكان قوم اذا أخذوا فيه مقاعد هم شحوا على الداخل أن يفسحوا له ولقد أخبرنا القاضي أبو الحسن بن  
 الكرامى بها أخبرنا عبد الرحمن بن عمر أخبرنا ابن الاعرابي أخبرنا محمد بن بكير الغلابي حدثنا العباس بن



بكر الضبي حدثنا عبد الله بن المثني الانصاري عن عمه ثمامة بن عبد الله بن أنس عن أنس قال يثا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في المسجد وقد أطاق به أصحابه إذا قبل على بن أبي طالب فوقف وسلم ثم نظر مجلسا يشبه  
فظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجوه أصحابه أيهم يوسع له وكان أبو بكر جالسا على بين النبي صلى الله  
عليه وسلم فترجح له عن مجلسه وقال ها هنا يا أبا الحسن فجلس بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم وبين أبي بكر  
قال فرأينا السرور في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أقبل على أبي بكر فقال يا أبا بكر انما يعرف الفضل  
لاهل الفضل ذوو الفضل الثاني أنه المسجد يوم الجمعة الثالث أنه مجلس الذكر الرابع أنه موقف الصف  
في سبيل الله في القتال والصحيح أن الجميع مراد بذلك لأن الامر محتمل له والتفسيح واجب فيه (المسئلة  
الثانية) قوله انشروا وانشروا فيه أربعة أقوال أحدها أنهم كانوا إذا جلسوا مع النبي صلى الله عليه وسلم  
في مجلسه أطالوا برغب كل واحد منهم أن يكون آخر عهده بالنبي صلى الله عليه وسلم فأمرهم الله أن يرتفعوا  
الثاني أنه الامر بالارتقاء الى القتال قاله الحسن الثالث أنه موضع الصلاة قاله مقاتل بن حيان الرابع أنه  
الخبر كله قاله قتادة وهو الصحيح كما بيناه (المسئلة الثالثة) الفسحة كل فراغ بين ميلين والانشروا ما ارتفع  
من الارض ذكر الاول بلفظه وحقيقته وضرب المثل الثاني في الارتقاء فصار مجازا في اللفظ حقيقة في المعنى  
(المسئلة الرابعة) كيفية التفسيح في المجالس مشكلة وتفصيلها كثيرة الأول مجلس النبي صلى الله عليه  
وسلم يفسح فيه بالهجرة والعلم والسنن الثاني مجلس الجمعات يتقدم فيه للبكور الى ما يلي الامام فانه لذوى الاحلام  
والنهي الثالث مجلس الذكر يجلس فيه كل أحد حيث انتهى به المجلس الرابع مجلس الحرب يتقدم فيه  
ذوو النجدة والمراس من الناس الخامس مجلس الرأي والمشاورة يتقدم فيه من له بصيرة بالشورى وهو داخل  
في مجلس الذكر وذلك كله يتضمنه قوله يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات فيرتفع المرء  
بإيمانه أو لانهم بعلمه ثانيا وفي الصحيح أن عمر بن الخطاب كان يقدم عبد الله بن عباس على الصحابة فكلموه في  
ذلك فدعاهم ودعاهم وسألهم عن تفسيره إذا جاء نصر الله والفتح فسكتوا فقال ابن عباس هو أجل رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أعلمه الله إياه فقال عمر ما أعلم منها الا مات علم وقد قال مالك ان الآية في مجلس النبي صلى الله عليه وسلم  
ومجالسنا هذه وأن الآية عامة في كل مجلس رواه عنه ابن القاسم وقال يحيى بن يحيى عنه ان قوله يرفع الله الذين  
آموا الصحابة والذين أوتوا العلم درجات يرفع الله بها العالم والطالب للحق والعموم أوقع في المسئلة وأولى  
بمعنى الآية والله أعلم \* الآية الرابعة قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الرَّسُولُ فَقُومُوا بَيْنَ يَدَيْهِ  
نَجْوَاكُمْ صَدَقَ﴾ فيها مسئلتان (المسئلة الأولى) روى عن علي بن علقمة الانصاري عن علي بن أبي طالب  
قال لما نزلت يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة قال لي النبي صلى الله عليه  
وسلم دينار قلت لا يطيقونه قال نصف دينار قلت لا يطيقونه قال فكلمت شعيرة قال انك لتهيد فنزلت أشفقتم  
أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات قال في خفف الله عن هذه الأمة وهذا يدل على مسئلتين حسنتين  
أصوليتين الأولى نسخ العبادة قبل فعلها الثانية النظر في المقدورات بالقياس خلافا لابي حنيفة وقد بينا ذلك  
في موضعه ومعنى قوله شعيرة يريد وزن شعيرة وقد روى عن مجاهد ان أول من تصدق في ذلك علي بن أبي طالب  
تصدق بدسار وما جى رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى بخاتم وهذا كله لا يصح وقد سدرنا المسئلة كما يجب أسلم  
في رواية زيد بن اسبه عنه (المسئلة الثانية) قال وكان النبي صلى الله عليه وسلم لا يجمع أحدا مناجاه لا يريد سأل  
حاجة الاناجاه بهما من شريف أو دنى فـ كان أحدهم يأتيه فيناجيه كانت له حاجة أو لم تكن وكانت الارض  
كلها حرا على المدينة وكان الشيطان يأتي أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وهم حوله فيقول لهم أنذرون لم ناجي

فلان رسول الله صلى الله عليه وسلم انما باجاه ان جوعا كثيرة من بنى فلان وفلان قد خرجوا اليقاتلوكم قال فيحزن ذلك المؤمنين ويشق عليهم وقال المنافقون انما محمد اذن سماعة يسمع من كل أحد بناجيه فأذن الله عز وجل ويقولون هو اذن قل اذن خير لكم وقال الله في ذلك يا أيها الذين آمنوا اذا تناجيتهم فلا تتناجوا بالانام والعدوان ومعصية الرسول الى المؤمنين فلم ينتهوا عن المناجاة فأذن الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا اذا تناجيتهم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة ذلك خير لكم وأطهر لئلا ينهى أهل الباطل عن مناجاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرف الله ان أهل الباطل لا يقتدوا بدينهم نجواهم صدقة فانتهى أهل الباطل عن التجوى وشق ذلك على أصحاب الخواص والمؤمنين فشكوا ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا لا نطقه فنخفف الله ذلك عنهم ونمخضها آية فاذلم تقعوا واناب الله عليكم وهذا الخبر من زيد يدل على ان الاحكام لا ترتب بحسب المصالح فان الله تعالى قال ذلك خير لكم وأطهر ثم نسخه مع كونه خيرا وأطهر وهذا دليل على المعترلة عظيم في التزام المصالح لكن راوى الحديث عن زيد ابنه عبد الرحمن وقد ضعفه العلماء والامري في قوله ذلك خير لكم وأطهر نص متواتر في الرد على المعترلة والله أعلم \* الآية الخامسة قوله تعالى ﴿ لا تجدد قوميا مؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ﴾ فيها مسئلتان (المسئلة الأولى) في سبب نزولها وراوى أنها نزلت في أبي عبيدة بن الجراح كان يوم بدر أبوه الجراح يتصدى لأبى عبيدة فجعل أبو عبيدة يحسد عنه فلما أكثر قصدا اليه أبو عبيدة فقتله فأذن الله تعالى حين قتل أباه لا تجدد قوميا مؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله (المسئلة الثانية) روى ابن وهب عن مالك لا تجالس القدرية وعادهم في الله لقول الآية لا تجدد قوميا مؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله (قال القاضى) قد بينا فيما سلف من كلامنا في هذه الاحكام بدائع استنباط مالك من كتاب الله تعالى وقد كان حقيقا بأهل التوحيد غريبا بالمبتدعة يأخذ عليهم جانب الحجة من القرآن ومن أجله أخذهم من هذه الآية فان القدرية تدعى أنها تخلق كما يخلق الله وانما اتانى بما يكره الله ولا يريد ولا يقدر على رد ذلك وقد روى أن مجوسيا ناظر قدريا فقال القدرى للمجوسى مالك لا تؤمن فقال له المجوسى لو شاء الله لآمنت قال له القدرى قد شاء الله ولكن الشيطان يصدك قال له المجوسى فدعنى مع أقوامها

### ﴿ سورة الحشر ﴾

فيها احدى عشرة آية \* الآية الأولى قوله تعالى ﴿ هو الذى أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم الى آخر الآية ﴾ فيها أربع مسائل (المسئلة الاولى) قال سعيد بن جبير قلت لابن عباس سورة الحشر قال قل سورة النصير وهم رهط من اليهود من ذرية هرون عليه السلام نزلوا المدينة في فتن بنى اسرائيل انتظارا لمحمد صلى الله عليه وسلم فكان من أمرهم ما قص الله في كتابه (المسئلة الثانية) قوله تعالى لاول الحشر فيه ثلاثة أقوال الاول جلاء اليهود الثانى الى الشام لانها أرض المحشر قاله عروة والحسن الثالث قاله قتادة آخر الحشر نار تسوق الناس الى المغرب وتأت كل من خلف في الدنيا ونحوه روى وهب عن مالك قال قلت لمالك هو جلاؤهم عن دارهم فقال لي الحشر يوم القيامة حشر اليهود قال واجلاء رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهود الى خير حين سئلوا عن ذلك المال فكفوا واستحلهم بذلك قال ابن العربى للمحشر أول ووسط وآخر فالاول اجلاء بنى النصير والاولى الاوسط اجلاء خيبر والاخر حشر القيامة الذى ذكره مالك وأشار الى أوله وآخره (المسئلة الثالثة) في وقتها قال الزهري عن عروة كانت بعد بدر ستة أشهر وقال ابن

أسحق والواقدي كانت بعداً أحده بعد بئر معونة وكانت على يدي عمر بن أمية الصوري وأما ما مضى منها  
قبل أحدهما الصحيح أنها بعد ذلك وقد بينا ذلك في شرح الحديث (المسئلة الرابعة) قوله تعالى ووطنوا لهم ما نعمهم  
حصونهم من الله فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا واثقوا بحصونهم ولم يشقوا بالله لئلا جفروهم فيمصر الله منهم وأباح  
حوزتهم والحصن هو القدر والعصمة وقد قال بعض العرب

ولقد دعيت على توقي الردى \* ان الحصون الخيل لامدن القرى

يُخْرِجُنَا مِنْ خِلَالِ الْقَتَامِ عَوَابِسَا \* كَأَنَّمَا الْمَقْرُورُ أَقْمَى فَاصْطَلَى

ولقد أحسن بعض المتأخرين في إصابة المعنى فقال

وان باشر الاصحاب فالبيض والقنا \* قراه وأحواض المنايا منها له

وان بين حيطانا عليه فائنا \* أولئك عقالاته لامعافله

والا فأعلمه بأنك ساخط \* ودعه فان الخوف لاشك قاتله

\* الآية الثانية قوله تعالى ﴿وقذف في قلوبهم الرعب الآية﴾ فيها أربع مسائل (المسئلة الأولى)  
 قوله تعالى وقذف في قلوبهم الرعب ثبت في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال نصرت بالرعب مسيرة  
 شهر فكيف لا ينصر به مسيرة ميل من المدينة الى محلة بني النضير وهذا خصيصة لمحمد صلى الله عليه وسلم دون  
 غيره (المسئلة الثانية) قوله تعالى يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين فيه خمسة أقوال الأول يخربون  
 بأيديهم بنقض الموادعة وبأيدي المؤمنين بالمقاتلة قاله الزهري الثاني بأيديهم في تركهم لها وبأيدي المؤمنين  
 في اجلائهم عنها قاله أبو عمرو بن العلاء الثالث بأيديهم داخلها وبأيدي المؤمنين خارجها قاله عكرمة الرابع  
 كان المسلمون اذا هدموا بيتا من خارج الحصن هدموا بيوتهم بدمونهم منها الخامس كانوا يحملون ما يعجبهم  
 فذلك خراب أيديهم وتحقيق هذه الأقوال ان التناول للفساد اذا كان باليد كان حقيقة وان كان بنقض  
 العهد كان مجازا إلا ان قول الزهري في المجاز أمثل من قول أبي عمرو بن العلاء (المسئلة الثالثة) زعم قوم  
 أن من قرأها بالتشديد أراد هدمها ومن قرأها بالتخفيف أراد جلاءهم منها وهذه دعوى لا يعضدها لغة ولا حقيقة  
 التضعيف بديل الهمزة في الأفعال (المسئلة الرابعة) قوله تعالى فاعتبروا يا أولي الأبصار وهي كلمة أصولية  
 قديمتها في موضعها ومن وجوه الاعتبار انهم اعتصموا بالحصون دون الله عز وجل فأنزلهم الله منها ومن وجهة  
 انه سلب عليهم من كان برجوه ومن وجهة انهم هدموا أموالهم بأيديهم ومن لم يعتبر بغيره اعتبر بنفسه ومن  
 الأمثال الصحيحة السعيد من وعظ بغيره \* الآية الثالثة قوله تعالى ﴿ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله﴾  
 فيها مسئلة واحدة يعنى نقضوا العهد وتحقيقه انهم صاروا في شق أى في جهة ورسول الله صلى الله عليه وسلم في  
 أخرى وذكر الله مع رسوله تشريفا له وكان نقضهم العهد لخبر رواد جماعة منهم ابن القاسم عن مالك قال جاء  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم النضير يستعينهم في دية فقع في ظل الجدار فأرادوا ان يلقوا عليه رحي فآخبره الله  
 عز وجل بذلك فقام وانصرف وبذلك استحلهم وأجلاهم الى خير وصفية منهم سباهار رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم بخير قال فرجع اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأجلاهم على ان لهم ما حلت الابل من أموالهم  
 والصفراء والبيضاء والحلقة والدنان ومسك الجبل فالصفراء والبيضاء الذهب والفضة والحلقة السلاح والدنان  
 الفخار ومسك الجبل جلود يستقى فيها الماء بشعرها فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رجع اليهم  
 يا أخابث خلق الله يا أخوة الخنازير والقردة قال ابن وهب قال مالك فقالوا ما يا أبا القاسم فا كنت تخاشا وهذا  
 دليل على أن اضرار الخيانة نقض للعهد لانه ان عقد قولا والعقد اذا ارتبط بالقول انتقض بالقول وبالفعل واذا

ارتبط بالفعل لم ينتقض الا بالفعل كالتكاح يرتبط بالقول وينحل بالقول وهو الطلاق وبالفعل وهو الرضاع وعق المديان ينعقد بالقول وينقضه الحاك اذ لم يكن له مال سواء والاستيلاد لا ينقضه القول وقد بينا في سورة الأنفال كيفية نقض العهد فان قيل فاذا تحقق نقض العهد فلم يبعث اليهم آخر جوامن بلادى ولم يأخذهم قبل ذلك قلنا قد قال تعالى وإما تخافن من قوم خيانة فانبذ اليهم على سواء فان قيل هذا ما خافه وانما تحقق بخبر الله عنه قلنا الخوف هاهنا الوقوع والافجور الخوف موجود من كل عاقد وقد يحتمل أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم انما أرسل اليهم لانه علم ذلك وحده فأراد أن يكون أمر مشهورا وساقه الله الى ما كتب من الجلاء \* الآية الرابعة قوله تعالى ﴿ ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها الآية ﴾ فيها خمس مسائل ( المسئلة الأولى ) في سبب نزولها ثبت في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم حرق نخل بنى النضير وقطع وهي البويرة ولها يقول حسان بن ثابت

لهان على سراة بنى لوى \* حريق بالبويرة مستطير

فأنزل الله تعالى ما قطعتم من لينة الآية ( المسئلة الثانية ) اختلف الناس في تخريب دار العدو وحرقها وقطع ثمارها على قولين الأول ان ذلك جائز قاله في المدينة الثاني ان علم المساهون ان ذلك لهم لم يفعلوا وان يأسوا فعلوا قاله مالك في الواضحة وعليه تناظر الشافعية والصحيح الأول وقد علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نخل بنى النضير له ولكنه قطع وحرق ليعكون ذلك نكابة لهم ووهنا فهم حتى يخرجوا عنها تلافى بعض المال لصالح باقيه مصلحة جائزة شرعا مقصودة عقلا ( المسئلة الثالثة ) اختلف الناس في النوع الذي قطع وهو اللينة على سبعة أقوال الأول انه النخل كله الا العجوة قاله الزهري ومالك وعكرمة والخليل الثاني انه النخل كله قاله الحسن الثالث انه كرائم النخل قاله ابن شعبان الرابع انه العجوة خاصة قاله جعفر بن محمد الخامس انها النخل الصغار وهي أفضلها السادس انها الاشجار كلها السابع انها الدقل قاله الاصمعي قال وأهل المدينة يقولون لانحنى الموائد حتى نجد الألوان يعنون الدقل والصحيح ما قاله الزهري ومالك لوجبين أحدهما انهما عرف ببلدهما وثمارها وأشجارها الثاني ان الاشتقاق يعضده وأهل اللغة يصححونه قالوا اللينة وزنها لونه واعتلت على أصلهم فالتمت الى لينة فهو لون فاداد دخلت الهاء كسر أولها كبرك المصدر بفتح الباء وبركه بكسر الهاء ( المسئلة الرابعة ) متى كان القطع فأكثر المفسرين على انها نخل بنى النضير ورواه ابن القاسم عن مالك انها نخل بنى النضير وبنى قريظة وهذا انما يصح والله أعلم على أن الاذن والجواز في بنى النضير تضمن بنى قريظة لإدخاله في الآية نزلت في بنى النضير قبل قريظة بمدة كثيرة ( المسئلة الخامسة ) تأسفت اليهود على النخل المقطوعة وقالوا ينهى محمد عن الفساد ويفعله وروى انه كان بعض الناس يقطع وبعضهم لا يقطع فصوب الله لفريقين وخلص الطائفتين فظن عند ذلك بعض الناس أن كل مجتهد مصيب يخرج من ذلك وهذا باطل لان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان معهم ولا اجتهد مع حضور رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما يدل على اجتهد النبي صلى الله عليه وسلم فيما لم ينزل عليه أخذنا بعموم الاداية للكفار ودخولها في الاذن لكل بما يقضى عليهم بالاجتماع والبرار وذلك قوله وليخزى الفاسقين \* الآية الخامسة قوله تعالى ﴿ ما أفاء الله على رسوله ﴾ فيها أربع مسائل ( المسئلة الأولى ) ما أفاء الله يريد ما راد الله وحققة ذلك أن الاموال في الارض للمؤمنين حق فيستولى عليها الكفار من الله بالذنوب عدلا فاذا رحم الله المؤمنين ورد دعا عليهم من أيديهم رجعت في طريقها ذلك فكان ذلك فينا ( المسئلة الثانية ) قوله فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب الا يجاف ضرب من السير والركاب اسم للابل خاصة عرف بالغويا وان كان ذلك مشتقا

من الركوب ويشترك غيرهما معها وليكن العرب احتكام في اختصاص بعض الشركات بالاسم المشترك  
( المسئلة الثالثة ) قوله تعالى ولكن الله يسلط رسوله على من يشاء المعنى ان هذه الاموال وان كانت فيثاقان  
الله تعالى خصها لرسوله لان رجوعها كان برعب ألقى في قلوبهم دون عمل من الناس فانهم لم يتكفوا سفرا  
ولا تجشعوا رحلة ولا صلوا عن حالة الى غيرها ولا أنفقوا مالا فأعلم الله أن ذلك موجب لاختصاص رسوله  
بذلك الفاء وأقاد البيان بان ذلك العمل ليس من الناس في محاصرتهم لغو لا يقع الاعتداد به في استحقاق سهم  
فكان النبي صلى الله عليه وسلم مخصوصا بها روى ابن شهاب عن مالك بن أوس بن الحدثان النضري أن عليا  
والعباس لما طلبا عمر بما كان في يد النبي صلى الله عليه وسلم من المال وذلك بحضرة عثمان وعبد الرحمن بن  
عوف والزبير وسعد قال لهم عمر أحدثكم عن هذا الأمر ان الله قد خص رسوله صلى الله عليه وسلم في هذا  
الفاء بسهم لم يعطه أحد غيره وقرأوا ما أفاء الله على رسوله منهم فإ أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله  
يسلط رسوله على من يشاء والله على كل شيء قدير فكانت هذه خالصة لرسوله صلى الله عليه وسلم وان الله اختارها  
والله ما احتازها دونكم ولا ستأثر بها عليكم وذكروا باقي الحديث فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يثاب وان  
كان الله خصها وقدر روى انه اعطاها المهاجرين خاصة ومن الانصار لأبي دجاجة سمك بن خرشة وسهل بن  
حنيف لحاجة كانت بهم وفي ذلك آثار كثيرة بينها في شرح الصحيحين ( المسئلة الرابعة ) تمام الكلام  
فلاحق لكم فيه ولا حاجة لكم عليه وحذفت اختصار الدلالة الكلام عليه \* الآية السادسة قوله تعالى  
﴿ ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فله وللرسول الى آخرها ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الاولى ) لاختلاف  
الآية الاولى لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة وهذه الآية اختلف الناس فيها على أربعة أقوال الأول انها هذه  
القرى التي قوتل فأفاء الله بالها في الله وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل قاله عكرمة  
وغیره ثم نسخ ذلك في سورة الانفال الثاني هو ما غنمتم بصلح من غير ابجاف خيل ولا ركاب فيكون لمن  
سمى الله فيه والاولى للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة اذا أخذ منه حاجته كان الباقي في مصالح المسلمين الثالث  
قال معمر الاول للنبي صلى الله عليه وسلم والثانية في الجزية والخراج للاصناف المذكورة فيه والثالثة  
الغنمية في سورة الانفال للغنائم الرابع روى ابن القاسم وابن وهب في قوله تعالى فإ أوجفتم عليه من خيل  
ولا ركاب هي النضير لم يكن فيها خمس ولم يوجف عليها بخيل ولا ركاب كانت صافية لرسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقسما بين المهاجرين وثلاث من الانصار أبي دجاجة سمك بن خرشة وسهل بن حنيف والحرث بن الصمة  
وقوله تعالى ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى هي قريظة وكانت قريظة والحمد في يوم واحد ( المسئلة  
الثانية ) هذا الباب الاقوال الواردة وتحقيقها انه لا خلاف أن السورة سورة النضير وأما الآيات الواردة  
فيها آيات بني النضير وان كان قد دخل فيها بالعموم من قال بقولهم وفعل فعلهم وفيها آيتان \* الآية الاولى  
قوله تعالى فإ أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب والثانية قوله تعالى ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى  
وفي الانفال آية ثالثة وهي واعلموا ان ما غنمتم من شيء واختلف الناس هل هي ثلاث معان أو معنيان ولا اشكال  
انها ثلاث معان في ثلاث آيات أما الاولى فهي قوله هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من  
ديارهم لاول الحشر ثم قال وما أفاء الله على رسوله منهم يعني من أهل الكتاب معطوفا عليهم فإ أوجفتم عليه  
من خيل ولا ركاب يريد كما بينا فلاحق لكم فيه ولذلك قال عمر انها كانت خالصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
يعني بني النضير وما كان مثلها فبند آية واحدة ومعنى متحد \* الآية السادسة قوله تعالى ﴿ ما أفاء الله على  
رسوله من أهل القرى فله وللرسول ولذي القربى ﴾ وهذا كلام مبتدأ غير الاول المستحق غير الاول وسمى

الآية الثالثة آية الغنية ولا شك في أنه معنى آخر باستحقاق ثلث لمستحق آخر يريد أن الآية الأولى والثانية اشتركتا  
 في أن كل واحدة منهما تضمنت شيئاً أفاءه الله على رسوله واقتضت الآية الأولى أنه حاصل بغير قتال واقتضت  
 آية الانفال أنه حاصل بقتال وعريت الآية الثالثة وهي قوله ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى عن ذكر  
 حصوله لقتال أو لغير قتال فنشأ الخلاف من هنا فمن طائفة قالت هي ملحقة بالأولى وهو مال الصلح كله ونحوه  
 ومن طائفة قالت هي ملحقة بالثانية وهي آية الانفال والذين قالوا إنها ملحقة بآية الانفال اختلفوا هل هي  
 منسوخة كما تقدم أم محكمة والحاقيها بشهادة الله بالأولى أولى لأن فيه تجديده فائدة ومعنى وبعلوم أن حمل الحرب  
 على فائدة مجددة أولى من حمله على فائدة معادة وهذا القول ينظم لك شتات الرأي ويحكم للمعنى من كل وجه  
 وإذا انتهى الكلام إلى هذا القدر فيقول مالك أن الآية الثانية في بني قريظة إشارة إلى أن معناها يعود إلى آية  
 الانفال ويلحقها النسخ وهو أقوى من القول بالاحكام ونحن لا نتخار الا ما قسمنا وبيننا أن الآية الثانية لها  
 معنى مجدد حسب الأدلّة عليه والله أعلم \* الآية السابعة قوله تعالى ﴿ وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم  
 عنه فانتهوا ﴾ فيها أربع مسائل ( المسئلة الأولى ) في المعنى وفيه ثلاثة أقوال الأولى أن معناها ما أعطاكم  
 من الفى وما منكم منه فلا تطلبوه الثانى ما آتاكم الرسول من مال الغنية فخذوه وما نهاكم عنه من الغلول فلا  
 تأتوه الثالث ما أمركم به من طاعة فافعلوه وما نهاكم عنه من معصية فاجتنبوه وهذا أصح الأقوال لأنه لعمومه  
 تناول الكل وهو صحيح فيه مراد به ( المسئلة الثانية ) وقع القول هنا مطلقاً بذلك وقيده النبي صلى الله عليه  
 وسلم بقوله إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم وإذا نهىتكم عن شيء فاجتنبوه وقد بينا تحقيق ذلك من قبل  
 ( المسئلة الثالثة ) إذا أمر النبي بأمر كان شرعاً وإذا نهى عن شيء لم يكن شرعاً ولذلك قال من عمل عملاً لم يكن  
 عليه أمر نافي به ورد وقال في حديث العسيف الذى افتدى من الجلبانة شاة ووليدة أماغنك فرد عليك  
 وجلد ابنك مائة وتغريبه عام وترددت ها هنا مسئلة عظيمة بين العلماء وهي ما إذا اجتمع في عقد أمر ونهى  
 وازدحم عليه صحیح وفاسد فقال جماعة من العلماء لا يجوز ويفسخ بكل حال وقال علماء ناذك مختلفاً أما في  
 البيع فلا يجوز اجتماعاً وأما في النكاح فلا واختلفوا فيه على ما بيناه في مسائل الفقه وأما في الاحباس والهبات  
 فيحتمل كثيراً من الجهالة والاختلاف المنهى عنها فيها حتى قال اصبح ان ما لا يجوز اذا دخل في الصلح مع ما يجوز  
 مضى الكل وقال ابن الماجشون يمضى ان طال وقال سائر علماء نال لا يجوز شيء منه وهو كالبيع وأما ان رفع  
 النهى في البيع فقال كثير من العلماء يفسخ أبداً وقال مالك يفسخ ما لم يفت في تفصيل طويل يباه في أصول  
 الفقه تأصيله وفي فروع مسائل الفقه تفصيله لا يبيناه على تعارض الأدلة في الحضر والاباحة والمعنى والرد والصحيح  
 عندنا فسخ الفساد أبداً حيثما وقع وكيفما وجد فأت أولم يفت لقوله عليه السلام من عمل عملاً ليس عليه أمرنا  
 فهو رد ( المسئلة الرابعة ) قوله وما آتاكم الرسول فخذوه وان جاء بلفظ الايتاء وهي المناولة فان معناها الامر  
 بدليل قوله وما نهاكم عنه فانتهوا فقابل به بالنهى ولا يقابل النهى الا الامر والدليل على فهم ذلك ما ثبت في الصحيح  
 عن علقمة عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الله الواثبات والمستوشبات والمتنصبات  
 والمتفججات للحسن المغيرات خلق الله فبلغ ذلك امرأة من بنى أسديقال لها أم يعقوب فجاءت فقالت انه بلغني  
 انك لعنت كيت وكيت فقال وما لي لا لعن من لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في كتاب الله فقالت  
 لقد قرأت ما بين اللوحين فوجدت فيه ما تقول قال لأن كنت قرأتيه لقد وجدته أمأقرأت وما آتاكم  
 الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا قالت بلى قالت فانه قد نهى عنه وذكر الحديث \* الآية الثامنة قوله تعالى  
 ﴿ والذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم الى قوله المفلحون ﴾ فيها سبع مسائل ( المسئلة الأولى ) قال



الخلق بإجمعهم يريد بذلك الانصار الذين آووا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين طردونصره حين خذل  
 ولا مثل لهم ولا لجرهم (المسئلة الثانية) قال ابن وهب سمعت مالكا وهو يذكرفضل المدينة على غيرهامن  
 الآفاق فقال ان المدينة تبوئت بالايمن والهجرة وان غيرهامن القرى افتتحت بالسيف ثم قرأ الآية والذين  
 تبوؤا الدار والايمن من قبلهم يحبون من هاجر اليهم الآية وقد ينافضل المدينة على كل بقعة في كتاب الانصاف  
 ولا معنى لاعادته بيد أن القارى ربما تعلقت نفسه بنكمة كافية في ذلك مغنية عن التطويل فيقال له ان أردت  
 الوقوف على الحقيقة في ذلك فأتل مناقب مكة الى آخرها فاذا استوفيتها قل ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في  
 الصحيح اللهم ان ابراهيم حرم مكة وأنا أحرّم المدينة بمثل ما حرم به ابراهيم مكة ومثله معه فقد جعل حرمة  
 المدينة ضعفي حرمة مكة وقد قال عمر في وصيته وأوصى الخليفة بالمهاجرين والانصار الأولين وان يعرف لهم حقهم  
 وأوصى الخليفة بالانصار الذين تبوؤا الدار والايمن من قبل أن يهاجروا (المسئلة الثالثة) قوله تعالى ولا يجدون  
 في صدورهم حاجة مما أوتوا يعني لا يجدون المهاجرين على ما خصوا من مال النية وغيره كذا قال الناس  
 ويحتمل أن يريد به ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا اذا كان قليلا بل يقنعون به ويرضون عنه وقد  
 كانوا على هذه الحالة حين حياة النبي صلى الله عليه وسلم وقال سترن بعدى أثره فاصبر واحتق تلقوني على  
 الخوض (المسئلة الرابعة) قوله تعالى ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة في الصحيح عن أبي هريرة  
 وغيره ان رجلا من الانصار نزل به ضيف فلم يكن عنده الا قوته وقوت صبيانه فقال لامرأته نوى الصبية واطفئى  
 السراج وقرى للضيف ما عندك فنزلت هذه الآية ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة تختصر وتعامه  
 ما روى في الصحيح عن أبي هريرة قال أتى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أصابني الجهد  
 فأرسل الى نسائه فلم يجد عندهم شيئا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا رجل يضيفه الليلة رحمه الله فقام  
 رجل من الانصار فقال أنا يا رسول الله فذهب الى أهله فقال لامرأته ضيف رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لا تدخرى عنه شيئا فقالت والله ما عندي سوى قوت الصبية قال فاذا أراد الصبية العشاء فنوميهن وتعالى فاطفئى  
 السراج ونطوى بطوننا الليلة ففعلت ثم غدا الرجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لقد عجب الله  
 أو ضحك الله من فلان وفلانة وأنزل ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة وروى أن النضير لما افتتحت  
 أرسل الى ثابت بن قيس فقال جئني بقومك قال الخزرج قال الانصار فدعاهم وقد كانوا واسوا المهاجرين  
 بديارهم وأموالهم فقال لهم ان شئتم أشركتكم فيهم مع المهاجرين وان شئتم خصصتم بها وكانت لكم أموالكم  
 ودياركم فقال له السعدان بل نخصمهم بها ويبقون على مواساتنا لهم فنزلت الآية والأول أصح وفي الصحيح عن  
 أنس كان الرجل يجعل للنبي صلى الله عليه وسلم التخلات حتى افتتح قريظة والنضير فكان بعد ذلك يرد عليهم  
 (المسئلة الخامسة) الايثار بالنفس فوق الايثار بالمال وان عاد الى النفس ومن الامثال السائرة والجلود  
 بالنفس أقصى غاية الجلود ومن عبارات الصوفية في حدا المحبة انها بالايثار ألا ترى ان امرأة العزى لما تناهت  
 في حبها اليوسف عليه السلام آثرته على نفسها بالتبرئة فقالت أنا راودته عن نفسه وأفضل الجود بالنفس  
 الجود على جاية رسول الله صلى الله عليه وسلم ففي الصحيح ان أبا طلحة ترس على النبي صلى الله عليه وسلم  
 يوم أحد وكان النبي صلى الله عليه وسلم يتطلع ليرى القوم فيقول له أبو طلحة لا تشرف يا رسول الله  
 لا يصيبونك نحرى دون نحرى وفي يده رسول الله صلى الله عليه وسلم فشلت (المسئلة السادسة) الايثار  
 هو تقديم الغير على النفس في حظوظها الدنياوية ورغبة في الحظوظ الدينية وذلك ينشأ عن قوة النفس  
 وكيد المحبة والصبر على المشقة وذلك يختلف باختلاف أحوال المؤثرين كما روى في الآثار ان النبي صلى

الله عليه وسلم قبل من أبي بكر ماله ومن عمر نصف ماله وردا بالباية وكعب بن مالك الى الثلث لتقصو رهما عن  
 درجتي أبي بكر وعمر اذ لا خبره في أن يتصدق ثم يندم فيصط أجره ندمه ( المسئلة السابعة ) قوله ومن  
 يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون اختلف الناس في الشح والبخل على قولين فمنهم من قال انهما بمعنى واحد  
 ومنهم من قال لهما معنيان فالبخل منع الواجب لقوله عليه السلام مثل البخل والمتصدق كمثل رجلين  
 عليهما جبتان من حديد فاذا أراد البخل أن يتصدق لزمت كل حلقة مكانها فيوسعها فلا تنسج والشح منع  
 الذي لم يجد بدليل هذه الآية والحديث قد كره الله أن ذلك من ذهاب الشح وهذا لا يلزم فان كل حرف يفسر  
 على معنيين أو معنى يعبر عنه بحرفين يجوز أن يكون كل واحد بوضع موضع صاحبه جمعا وفرادى وذلك كثير  
 في اللغة ولم يعم هاندا ليل على الفرق بينهما \* الآية التاسعة قوله تعالى ﴿ والذين جاؤا من بعدهم يقولون  
 ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم ﴾  
 فيها مسئلتان ( المسئلة الاولى ) في تعيين هؤلاء وفي ذلك قولان أحدهما انهم أهل الاسلام غيرذين من  
 سائر القبائل والأثم من الصحابة الثاني انهم التابعون بعد قرن الصحابة الى يوم القيامة وهو اختيار جماعة  
 منهم مالك بن أنس رواه عنه سوار بن عبد الله وأشهب وغيرهما قالوا قال مالك من سب أصحاب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فلاحقه في النفي قال الله تعالى والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا  
 الذين سبقونا بالايمان ( المسئلة الثانية ) في تحقيق القول هذه نازلة اختلف الصحابة فيها فبما وذلك  
 أن الله تعالى لما فتح الفتوح على عمر اجتمع اليه من شهد الواقعة واستحق بكتاب الله الغنمة فسألوه القسمة  
 فامتنع عمر منها فأخو عليه حتى دعا عليهم فقال اللهم اكفنيهم فاحال الحول الاوقد ماتوا وقال عمر لولان أترك  
 آخر الناس بيانا ما تركت قرية افتتحت الا قسمتها بين أهلها ورأى الشافعي القسمة كما قسم النبي صلى  
 الله عليه وسلم خيبر ورأى مالك أقوالا أمثلها أن يجتهد الوالي فيها وقد بينا ذلك في شرح الحديث وأوضحنا  
 ان الصحيح قسمة المنقول وابقاء العقار والارض سهلا بين المسلمين أجمعين الا أن يجتهد الوالي فينفذ أمره  
 فيمضي عمله فيه لا اختلاف الناس عليه وان هذه الآية قاضية بذلك لان الله تعالى أخبر عن النفي وجعله لثلاثة  
 طوائف المهاجرين والأنصار وهم معلومون والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين  
 سبقونا بالايمان فهي عامة في جميع التابعين والآتين بعدهم الى يوم الدين ولا وجه لخصيصها ببعض مقتضياتها  
 وفي الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج الى المقبرة وقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين واننا ان شاء الله  
 بكم لاحقون وددت اني رأيت اخواننا فقالوا يا رسول الله ألسنا باخوانك فقال بل أنتم أصحاب واخواننا  
 الذين لم يأتوا بعدوا وأنا فرطهم على الخوض فبين النبي صلى الله عليه وسلم ان اخوانهم كل من يأتي بعدهم وهذا  
 تفسير صحيح ظاهر في المراد لا غبار عليه \* الآية العاشرة قوله تعالى ﴿ نحسبهم جميعا وقلوبهم شتى ﴾ فيها  
 مسئلتان ( المسئلة الاولى ) في المراد بها ففعل انهم اليهود وقيل هم المنافقون وهو الاصح لوجهين أحدهما  
 أن الآيات مبتدأة بذكرهم قال تعالى ألم تر الى الذين نافقوا يقولون للاخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب  
 الى قوله الظالمين وعد عبد الله بن أبي اليهود بالنصر وضمن لهم ان بقاءهم ببقائهم وخروجهم فخرجهم فلم يكن ذلك  
 ولا وفي به بل أسامهم وتبرأ منهم فكان كما قال تعالى كمثل الشيطان اذ قال للانسان ا كفر فلما كفر قال اني  
 برىء منك اني أخاف الله رب العالمين فقرأ ولا وكذب آخره الثاني ان اليهود والمنافقين كانت قلوبهم  
 واحدة على معاداة النبي صلى الله عليه وسلم ولم تكن لاحداها فئة تحالف الاخرى في ذلك والشقي هي المتفرقة  
 قال الشاعر

الى الله أشكونية شقت العصي \* هي اليوم شتى وهي بالامس جمع  
( المسئلة الثانية ) تعلق بعض علمائنا من هذه الآية في منع صلاة المفترض خلف المتنفل حسبما بيناه في  
مسائل الخلاف لانهم مجمعون على صورة التكبير والافعال وهم مختلفون في النية وقد ذم الله ذلك فبين فعل  
ذلك فيضمله هذا اللفظ ويناله هذا الظاهر وهذا كان يكون حسنا بيدانه يقطع به اتفاق الامة على جواز  
صلاة المتنفل خلف المفترض والصورة في اختلاف النية واتفاق الفعل والقول فيها ما واحد فاذا خرجت هذه  
الصورة عن عموم الآية تبين انها مخصوصة في الطاعات وانها محمولة على ما كان من اختلاف المنافقين في الاذابة  
للدن ومعاداة الرسول صلى الله عليه وسلم \* الآية الحادية عشر قوله تعالى \* لا يستوى أصحاب النار  
وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون \* تعلق بعض علمائنا بظاهر هذه الآية في نفى المساواة بين المؤمن  
والكافر في القصاص لاجل عموم نفى المساواة وقد تقدم بيان ذلك في سورة السجدة وحققنا في أصول  
العقيدة اختلاف العلماء في التعلق بمثل هذا العموم لانه لم يخرج مخرج التعميم والدليل عليه ما عقب الآية به  
من قوله أصحاب الجنة هم الفائزون وبني أصحاب النار هم الهالكون ففي هذا القدر انتقت النسوية ومنهم  
من قال خصوص آخرها لا يمنع من عموم أولها وذلك محقق هنالك

### \* سورة الممتحنة \*

فيها سبع آيات \* الآية الاولى قوله تعالى \* يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء \* فيها بيان  
مسائل ( المسئلة الاولى ) في سبب نزولها وروى في الصحيح واللفظ في البخاري ان أبا عبد الرحمن السلمي  
وكان عثمانيا قال لابن عطية وكان علوا ياقده علمت ماجرا صاحبك على الدماء سمعته يقول بعثني النبي صلى  
الله عليه وسلم والزبير فقال اثبتوا روضة خاخ ونجيدون بها امرأة أعطاهما حاطب كتابا فأتينا الروضة فقلنا  
الكتاب فقال لم يعطني شيئا فقلنا لخرجن الكتاب أولنجدنك فأخرجت من حجزتها أو قال من عقاصها  
فأرسل الى حاطب فقال لا تعجل فوالله ما كفرت وما ازددت للإسلام الا حبا ولم يكن أحدا من أصحابك الا وله  
بمكة من يدفع الله به عن أهله وماله ولم يكن لي أحد فأحببت أن ألتجئ عندهم يدا فصدقني النبي صلى الله عليه وسلم  
فقال عمر دعني أضرب عنقه فانه قد نافق فقال له ما يدريك لعل الله قد اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم  
ثم يغفر لكم ففعلنا الذي جهرأه ونزلت يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء الآية الى غفور  
رحيم ( المسئلة الثانية ) قوله تعالى عدوي وعدوكم فديننا العداوة والولاية وانما لها الى القرب والبعد  
في الثواب والعقاب في كتاب الامد الاقصى ( المسئلة الثالثة ) قوله تعالى تلقون اليهم بالمدودة يعني في الظاهر  
لان قلب حاطب كان مسلما بالترجيح بل لعل أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم أما صاحبكم فقد صدق وهذا  
نص في سلافة هؤلاء وخلاص اعتقاده ( المسئلة الرابعة ) دن كثر تطلعه على عورات المسلمين وبنه عليهم  
وبعدهم عن دينهم لم يكن بذلك كافرا اذا كان فعله لنرض ديناري واعتقاده على ذلك سليم كما فعل  
حبيب بن أبي سلمة حين تمسك بذلك الاتحاد ليس يني الرضة عن الدين ( المسئلة الخامسة ) ادا قلنا لا يكون به  
كافر فاختار الناس قول يقتل به حدا أم لا فقال مالك وابن القاسم رأيهم يجهل فيه الامام وقال عبد الملك اذا  
كانت تلك المادة قتل لاذع جارس وقد قال مالك يقتل الجارس وهو صريح الاضماره بالمسلمين وسعيه  
بالفساد في الارض فان قيل وهي ( المسئلة السادسة ) هل يقتل كما قال عمر من غير تفصيل ولم يرد عليه  
الذي صلى الله عليه وسلم لا يأثم من أهل بدر وهذا يقتضي أن ينزع منه وحده ويبقى قتل غيره كما ينزع عيا



الحاضر ونفلا هذه الآية عليهم \* الآية الخامسة قوله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مِهَاجِرَاتٍ  
 فَامْتَحِنُوهُنَّ ۚ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ ﴾ فيها اثنتا عشرة مسألة (المسألة الأولى) في سبب نزولها ثبت أن النبي صلى الله عليه  
 وسلم لما صالح أهل الحديبية كان فيه أن من جاء من المشركين إلى المسلمين رد إليهم ومن ذهب من المسلمين إلى  
 المشركين لم يرد وتم العهد على ذلك وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم رد أبي بصير عقبه بن أسيد بن حارثة الثقفي  
 حين قدم وقدم أيضا نساء المسلمات منهن أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط وسبيعة الأسامية وغيرها فجاء الأولياء  
 إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألوه ردهن على الشرط واستدعوا منه الوفاء بالعهد فقال النبي صلى الله  
 عليه وسلم إنما الشرط في الرجال لا في النساء وكان ذلك من المعجزات إلا أن الله عز وجل قبض أسنتهم عن أن  
 يقولوا غدر محمد حتى أنزل الله ذلك في النساء وذلك أحد معجزاته (المسألة الثانية) قوله فامتنحونهم اختلف  
 في تفسير الامتناع على قولين أحدهما اليمين رواه أبو نصر الاسدي عن ابن عباس ورواه الحارث بن أبي أسامة  
 قال النبي صلى الله عليه وسلم لسبيعة وكان زوجها صفي بن السائب بالله ما أخرجك من قومك ضرب ولا  
 كراهية لزوجك ولا أخرجك إلا حرص على الاسلام ورغبة فيه لا تريد غيري الثاني وهو ما روى في  
 الصحيح عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يمتحن النساء بهذه الآية (المسألة الثالثة)  
 في المعنى الذي لا جله لم ترد النساء وان دخلن في عموم الشرط وفي ذلك قولان أحدهما رقتن وضعفهن الثاني  
 لحرمة الاسلام ويدل عليه قوله لاهن حل لهم ولا هم يحلون لهن والمعنيان صحيحان ويجوز أن يعلل الحكم بعلةتين  
 حسب ما ينه في كتب الأصول (المسألة الرابعة) خروج النساء من عهد الدار كان تخصيصا للعموم لأنما ضا  
 للعهد كما توهمه بعض الغافلين وقد بيناه في القسم الثاني (المسألة الخامسة) الذي أوجب فرقة المسامة من  
 زوجها هو اسلامها لا هجرتها كما بيناه في أصول مسائل الخلاف وهو التلخيص وقال أبو حنيفة الذي فرق  
 بينهما هو اختلاف الدارين واليه اشارة في مذهب مالك بل عبارة قد اوضحناها في مسائل الفروع والعمدة  
 فيها هنا أن الله تعالى قد قال لاهن حل لهم ولا هم يحلون لهن فبين أن العلة عدم الحل بالاسلام وليس اختلاف  
 الدارين (المسألة السادسة) أمر الله تعالى اذا أمسكت المرأة المسامة أن ترد على زوجها ما أنفق وذلك من  
 الوفاء بالعهد لأنه لما منع من أهله حرمة الاسلام أمر الله سبحانه أن يرد إليه المال حتى لا يقع عليهم خسران من  
 الوجهين الزوجة والمال (المسألة السابعة) لما أمر الله سبحانه برد ما أنفقوا إلى الأزواج كان الخطاب بهذا  
 الامام ينفذ ذلك مما بين يديه من بيت المال الذي لا يتعين له مصرف (المسألة الثامنة) رفع الله الخرج في  
 نكاحها بشرط الصداق وسعى ذلك أجرا وقد تقدم بيانه وبيان شرط آخر وهو الاستبراء من ماء الكافر  
 لقوله صلى الله عليه وسلم لا نوطأ حامل حتى تضع ولا حائل حتى تحيض والاستبراء هاهنا بثلاث حيض وهي  
 العدة وقد بينا ذلك في مسائل الخلاف ثم قال وهي (المسألة التاسعة) ولا جناح عليكم أن تنكحوهن اذا  
 آتيتوهن أجورهن يعني اذا أسلمن وانقضت عدتهن لما ثبت من تحريم نكاح المشركة والمعتمدة فعاد جواز  
 النكاح إلى حالة الإيمان ضرورة (المسألة العاشرة) قوله ولا تنكوا بعضهم الكوافر هاهنا بيان لامتناع  
 نكاح المشركة من جملة الكوافر وهو تفسيره والمراد به أهل التفسير أمر الله تعالى من كان له زوجة  
 مشركة أن يظلمها وقد كان الكفار يتزوجون المسلمات والنساء من يتزوجون المشركات ثم نسخ الله ذلك في  
 هذه الآية وغيرها وكان ذلك نسخ الأنوار على الأفعال بالأقوال وقد بيناه في المسامح والمنسوخ أطلق عمر بن  
 الخطاب حينئذ قرية بنت أمية رابطة بجمول الخواصي فتزوج قرية معاوية بن أبي سفيان وتزوج ابنة جرو ل  
 أبو جهل فلما ولي عمر قال أبو سفيان معاوية طاف قرية لم أرى غير سلمي في يملك ثأني معاوية ذلك (المسألة

(الحادية عشر) قوله واسألوا ما أنفقتم وليسئلو ما أنفقوا قال المفسرون كل من ذهب من المسلمين من ندادت  
 الى الكفار يقال للكفار هاتوا مهرها ويقال للمسلمين اذا جاء أحد من الكافرات مسلمة مهاجرة ردوا الى  
 الكفار مهرها وكان ذلك نصفاً وعدل بين الخاليتين وكان هذا حكم الله بخصوص ذلك الزمان في تلك النازلة  
 خاصة لاجتماع الامة (المسئلة الثانية عشر) أما عقد الهندية بين المسلمين والكفار فجاءت على ما مضى من  
 سورة الأنفال لمدة ومطلقاً اليهم لغير مدة فأما عقده على أن يرد من أسلم اليهم فلا يجوز لاحد بعد النبي صلى الله  
 عليه وسلم وانما جوزه الله له لما علم في ذلك من الحكمة وقضى فيه من المصلحة وأظهر فيه بعد ذلك من حسن  
 العاقبة وحيد الأثر في الاسلام ما حمل الكفار على الرضا باسقاطه والشفاعة في خطئه في الصحيح لما كاتب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم سهيل بن عمرو ويوم الحديبية على قصر المدة فجاءه أبو بصير رجل من قريش  
 وهو مسلم فأرسلوا في طلبه رجلين فدفعه الى الرجلين فخرجا به حتى بلغاه ذا الحليفة فزولوا بأكلون فقتل  
 أبو بصيراً أحدهما وفر الآخر حتى أتى المدينة فدخل المسجد يدعو فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد رأي  
 هذا ذرأ فاجاء أبو بصير فقال يا رسول الله قد أوفى الله ذمتك ثم أبحاني منهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
 ويل امه مسعر حرب لو كان معه رجال فلما سمع ذلك عرف انه سيرده اليهم فخرج حتى أتى سيف البحر قال  
 وتقلت منهم أبو جندب بن سهيل فلحق بأبي بصير وجعل لا يخرج رجل من قريش أسلم الا لحق بأبي بصير  
 حتى اجتمعت منهم عصابة فوالله ما يسمعون به غير خرجت لقريش الى الشام الا اعتراضهم فقتلوه وأخذوا  
 بأموالهم فأرسلت قريش الى النبي صلى الله عليه وسلم تنسده الله والرحم الأارسل اليه فأنه فهو آمن  
 فأرسل النبي صلى الله عليه وسلم اليهم فأرسل الله وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من  
 بعد أن أظفركم عليهم الآية الى حمية الجاهلية فظن الناس أن ذلك كان من النبي صلى الله عليه وسلم في الانقياد اليه  
 عن هوان وانما كان عن حكمة حسن ما لها كما سقناه آنفاً من الرواية والله أعلم \* الآية السادسة قوله  
 تعالى ﴿ وان فاتكم نساء من أزواجكم الى الكفار فعاقبنهم الآية ﴾ فيها ثلاث مسائل (المسئلة الأولى) قال  
 علماءنا المعنى ان اردت امرأة ولم يرد الكفار صداقها الى زوجها كما أمر وافردوا أتمت الى زوجها مثل  
 ما أنفق (المسئلة الثانية) قوله تعالى فعاقبنهم قال علماءنا المعاقبة المناقلة على مبر كل واحد من الشيتين  
 مكان الآخر عقيب ذهاب عينه فأراد عوضهم مكان الذاهب لهم عوضاً وعوضوكم مكان المذهب لكم عوضاً  
 فليكن من مثل الذي خرج عنكم أو عنهم عوضان الفاتت لكم أولهم (المسئلة الثالثة) في محل العاقبة  
 وفيه ثلاثة أقوال أحدها من النبي صلى الله عليه وسلم في الزهري الثاني من مهران وجب للكفار في زوج أحدهم على  
 مذهب اقتصاص الرجل من مال خصمه اذا قدر عليه دون أدية الثالث أنه يرد من الغنمة وفي كيفية رده من  
 الغنمة قولان أحدهما أنه يخرج المهر والخمس ثم تقع القسمة وهذا منسوخ ان صح الثاني انه يخرج من الخمس  
 وهو أيضاً منسوخ وقد حقه في القسم الثاني منه والله أعلم \* الآية السابعة قوله تعالى ﴿ يا أيها النبي اذا  
 جاءك المؤمنات يبائعنك على أن لا يشركن بالله شيئاً ﴾ فيها أربع عشرة مسئلة (المسئلة الأولى) قوله  
 تعالى اذا جاءك المؤمنات يبائعنك على أن لا يشركن بالله شيئاً الآية عن عروة عن عائشة قالت ما كان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبعن الا بهذه الآية التي قال الله اذا جاءك المؤمنات يبائعنك الآية قال معمر  
 فأخبرني ابن طاوس عن أبيه قال ما سبت بدهي امرأة الا امرأة بكها وعن عائشة أيضاً في الصحيح ما سبت  
 بدهي امرأة صلى الله عليه وسلم يدا امرأته وقال اني لأصافح النساء انما قولن لما نه امرأه كقولن لامرأة واحدة  
 وقد روي أنه صافحهن على نوبه وروي أن عمر صافهن عنه وانه كف امرأه وقفت على الصفا فبائعنهن



وذلك ضعيف وانما ينبغي التعويل على ما روى في الصحيح ( المسئلة الثانية ) روى عن عبادة بن الصامت انه قال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال تباعون على أن لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنا وفي منكم فأجره على الله ومن أصاب من ذلك شيئا فعوقب فهو له كفارة ومن أصاب منها شيئا فاستره الله فهو إلى الله ان شاء عذبه وان شاء غفرله وهذا يدل على أن بيعة الرجال في الدين كبيعة النساء الا في الميسيس باليد خاصة ( المسئلة الثالثة ) ثبت في الصحيح عن ابن عباس قال شهدت الصلاة يوم الفطر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع أبي بكر وعمر وعثمان فكلمهم فقبلوا الخطبة ثم بخطب بعد فزل نبي الله صلى الله عليه وسلم وكأني أنظر اليه حين يجلس الرجال بيده ثم أقبل يستقم حتى أتى النساء ومعه بلال فقال يا أيها النبي اذا جاءك المؤمنات يباعنك على أن لا يشركن بالله شيئا الآية كلها ثم قال حين فرغ أنتن على ذلك قالت امرأه واحدة لم يجبه غيرها فكم يارسول الله لا بدري الحسن من هي قال فتصدقن وبسط بلال ثوبه فجعلن يلقين الفتح والخواتيم في ثوب بلال ( المسئلة الرابعة ) قوله ولا يفتان أولادهن يعني بالواد والامتنار عن العمدة اذا كان عن غير رشدة فان رمية كقتله ولكنه ان عاش كان أمها أحق ( المسئلة الخامسة ) قوله ولا يأتين بهتان يفترينه بين أيديهن وأرجلهن قيل في أيديهن قولان أحدهما المسئلة الثاني أكل الحرام ( المسئلة السادسة ) قوله وأرجلهن فيه ثلاثة أقوال الاول الكذب في انقضاء العدة الثاني هو الحاق ولدعن لم يكن له الثالث انه كناية عما بين البطن والفرج ( المسئلة السابعة ) ولا يعصينك في معروف فيه ثلاثة أقوال الاول النباحة الثاني أن لا يحدثن الرجال الثالث أن لا يخدمن وجها ولا يشققن جيبا ولا يرفعن صوتا ولا يرمين على أنفسهن نقضا ( المسئلة الثامنة ) في تخميل هذه المعاني أمان قال ان قوله بين أيديهن يعني المسئلة فهو تجاوز كثير فان أصلها اللسان وآخرها أن اعطى شيئا في اليد وقول من قال انه أكل الحرام أقرب وكأنه عكس الاول لان الحرام يتناول به يده فحمله الى لسانه والمسئلة يدها بلسانه ويحملها الى يده ويردها الى لسانه وأمان قال انه كناية عما بين البطن والفرج فهو أصل في المجاز حسن وأما قوله ولا يعصينك في معروف فهو نص في ايجاب الطاعة فان النهي عن الشيء أمر بضده إما لفظا ومعنى على اختلاف الأصوليين في ذلك وأمام معنى تخصيص قوله في معروف وقوة قوله لا يعصينك يعطيه لانه عام في وظائف الشرعية وهي ( المسئلة التاسعة ) ففيه قولان أحدهما انه تفسير للمعنى على التأكيذ كما قال تعالى قل رب احكم بالحق لانه لو قال احكم لكفى الثاني انه انما شرط المعروف في بيعة النبي صلى الله عليه وسلم حتى يكون تبعا على أن غيره أولى بذلك وألزم له وانفي للاشكال فيه وفي الآثار لاطاعة الخلق في معصية الخالق ( المسئلة العاشرة ) روى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا بايع النساء على هذا قال هن فباأطقتن فيقلن الله ورسوله ارحم بنامن أنفسنا وهذا بيان من النبي صلى الله عليه وسلم حقيقة الحال فان الطاعة ثم روطه في الشرعية مرفوع عن المكلفين ما بان عليها حسب ما بيناه في غير موضع ( المسئلة الحادية عشر ) روت أم عطية في الصحيح قالت بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقر أعلمنا أن لا يشركن بالله شيئا وما عن النباة فقبضت امرأته على يدها وقالت اسعدتني فلانة أريد أن أجزيها فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم شيئا فانطقت فرجعت فبايعها فكون هذا ثم يرفعه بهتان يفترينه بين أيديهن وأرجلهن وذلك تخميش وجوده وشق جيوب وفي الصحيح ليس منامن خمس الوجوه وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية فان قبل كيف جاز أن تستمعي معصية وتبقي على الوفاء بها وقرها النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك فلباق بيناه في شرح الحديث الصحيح السكا في منه أن النبي صلى الله عليه وسلم أمهلها حتى تدرى صاحبها اعلمه بأن ذلك لا يبق في نفسها وانما ترحمهم به لان كل يوم أن يدينه به شرط أن لا يخر الا قائما فقل في أحسن وأبلى انه

لا يركع فأمره حتى آمن فرضى بالركوع وقيل أرادت أن تبكي معها بالمقابلة التي هي حقيقة النوح خاصة (المسئلة الثانية عشر) في صفة أركان البيعة على أن لا يشركن بالله شيئا إلى آخره الخصال الست صرح فبين بأركان النبي في الدين ولم يذكر أركان الأمر وهي الشهادة والصلاة والزكاة والصيام والحج والاعتساف من الجنبات وهي سنة في الأمر في الدين وكبدته مذكورة في قصة جبريل مع النبي صلى الله عليه وسلم وفي اعتياده الاعلام بالمنيات دون المأمورات حكمان اثنان أحدهما ان النبي دائم والأمر يأتي في الفترات فكان التنبيه على اشتراط الدائم أو كذا الثاني ان هذه المناهي كانت في النساء كثير من يرتكبها ولا يحجزهم عنها شرف الحسب ولذلك روي أن الخزومية سرقته فاهم فريشاً أمرها وقالوا من يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أيشفع في حد من حدود الله وذكر الحديث فخص الله بذلك بالذكر لهذا كما روى أنه قال لو فد عبد القيس أمركم بأربع وأنها كم عن أربع أمركم بالإيمان بالله وأقام الصلاة وآيتاء الزكاة وان تؤدوا خمس ما غنتم وأنها كم عن الربا والختم والنقير والمزفت فنبههم على ترك المعصية في شرب الخمر دون سائر المعاصي لأنها كانت عاداتهم وإذا ترك المرء شهوته من المعاصي هان عليه ترك سواها مما لاشهوة له فيها (المسئلة الثالثة عشر) لما قال النبي صلى الله عليه وسلم لمن في البيعة أن لا يسرقن قالت هذيان رسول الله ان أباسفيان رجل مسيك فهل على حرج أن آخذ من ماله ما يكفيني وولدي فقال لا إلا بالمعروف ونخسيت هند أن تقتصر على ما يعطيها أبو سفيان فتضيع أو تأخذ أكثر من ذلك فتسكون سارقة نا كثة للبيعة المذكورة فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم لا أي لا حرج عليك ما أخذت بالمعروف يعني من غير استعطالة إلى أكثر من الحاجة وهذا انما هو فيما لا يجزئ عنها في حجاب ولا يضبط عليه بقفل فلما إذا هتكته الزوجة وأخذت منه كانت سارقة تعصى بها وتقطع عليه بدنها حسبما تقدم في سورة المائدة ( المسئلة الرابعة عشر ) في صفة البيعة لمن أسلم من الكفار وذلك لأنها كانت في صدر الاسلام مقبولة وهي اليوم مكتوبة إذ كان في عصر النبي صلى الله عليه وسلم لا يكتب أصحابه ولا يجتمعهم له ديوان حافظ اللهم الآن أنه قال بوءا كتبوا لي من يلفظ بالاسلام لأمر عرض له فأما اليوم فيكتب اسلام الكفرة كما يكتب سائر معالم الدين المهمة والتوايع منها لضرورة حفظها حين فسد الناس وخفت أمانتهم وهي حرج أمرهم ونسخة ما يكتب بسم الله الرحمن الرحيم لله أسلم فلان ابن فلان من أهل أرض كذا وآمن به ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم وشهد له بشهادة الصديق وأقر بدعوة الحق لاله الا الله محمد رسول الله والزم الصلوات الخمس بأركانها وأوصافها وأدى الزكاة بشروطها وصوم رمضان والحج إلى البيت الحرام إذا استطاع إليه سبيلاً ولا يغتسل من الجنبات ويتوضأ من الحدث وخلع الأنداد من دون الله وتحقق أن الله وحده لا شريك له وان كان نصرانياً قلت وان عيسى عبد الله ورسوله ولكنة ألقاها إلى مريم وروح منه وان كان يهودياً قلت وان العزيز عبد الله وان كان صابئاً قلت وان الملائكة عبيد الله ورسوله الكرام وكتابه البررة الذين لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون وان كان هذياناً قلت ما نى باطل محض وبهتان صرفي وكتب مختلفي مزور وكذلك من كان على مذهب من الكفرة اعتدته بالبراءة منه بالذكر وتقول بعده سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً ان كل من في السموات والارض إلا آتى الرحمن عبداً لقد أحصاهم وعدتهم عدداً لو كان فيهما آلهة الا الاة افسدتنا تعالى وتقدس عن ذلك كله والحمد لله الذي لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدن ولا كبره تكبيراً والزم أن لا يقتل النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يسرق ولا يزني ولا يشرب الخمر ولا يتكلم بالزور ويكون مع اخوانه المؤمنين كأحدهم لا يسامهم ولا يساهونه



( المسئلة الثالثة ) فان كان المقول منه وعدا فلا يخاف أن يكون منوطا بسبب كقوله ان تزوجت أعنتك  
 بدينا رأوا بتعت حاجة كذا أعطيتك كذا فهدا لازم اجاعا من الفقهاء وان كان وعدا مجردا فيل يلزم بمطلقه  
 وتعلقوا بسبب الآية فانه روى انهم كانوا يقولون لو نعم أى الاعمال أفضل أو أحب الى الله لعلمناه فانزل الله عز  
 وجل هذه الآية وهو حديث لا بأس به وقد روى مجاهد ان عبد الله بن رباح لما سمعها قال لا زال حبيسا في سبيل  
 الله حتى أقتل والصحيح عندي ان الوعد يجب الوفاء به على كل حال الا لعذر \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ ان  
 الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص ﴾ فيها ثلاث مسائل ( المسئلة الاولى ) قوله  
 مرصوص أى محكم ثابت كأنه عقد بالمرصا وكثيرا ما انعقد به الابنية القديمة عاينت منها بمجراب داود عليه  
 السلام والمسجد الاقصى وغيرهما وهو كذلك بالصاد المهملة ويقال حديث مرصوص بالسين المهملة أى سبق  
 سياقة محكمة مرتبة ( المسئلة الثانية ) قوله تعالى يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا وقد بينا في كتاب الامد  
 ان المحبة هى ارادة الثواب للعبد ( المسئلة الثالثة ) في احكام الصفوف جال للصلاة وحكاية للملائكة وهيبة  
 للقتال ومنفعة في أن تحمل الصفوف على العدو وكذلك وأما الخروج من الصف فلا يكون الا لحاجة تعرض  
 للانسان أو في رسالة يرسلها الامام أو منفعة تظهر في المقام كفرصة تنزه ولا خلاف فيها أو يتظاهر على التبرر  
 للمبارزة وفي الخروج عن الصف للمبارزة خلاف على قولين أحدهما انه لا بأس بذلك اراها بالعدو وطلبا  
 للشهادة ونحوه يضاعى القتال وقال أصحابنا لا يبرز أحد طالبا لذلك لان فيه رياء وخروج الى ما نهى الله عنه من  
 تمى لقاء العدو وانما تكون المبارزة اذا طلبها الكافر كما كانت في حرب النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر  
 وفي غزوة خيبر وعليه درج السلف

### ﴿ سورة الجمعة ﴾

فيها آيتان \* الآية الاولى قوله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة الى آخرها ﴾  
 وفيها ستة عشر مسئلة ( المسئلة الاولى ) قوله يا أيها الذين آمنوا ظاهر في ان الخطاب بالجمعة المؤمنين  
 دون الكفار وقد بينا ذلك في كتب الاصول وغيرها وها هنا ان الكفار مخاطبون بفروع اشريعة ومن  
 جلتها الجمعة وانما خص بهذه الآية المؤمنون دون الكفار ثم يقاب الجمعة وتخصيصا دون غيرهم وذلك لما ثبت  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في الصحيح نحن لآخرون السابقون يوم لقيامه يومهم أو هو السابق  
 من قبلنا وأوتينا من بعدهم فهذا اليوم الذي اختلفوا فيه وهذا ما لا الله فعد اليه وورد للمصاري بعد غد ( المسئلة  
 الثانية ) الجمعة خاصة بهذه الامة ويوم الاسلام كما قدم وأفضل الا يادروى ان جبريل جاء الى نبي صلى الله  
 عليه وسلم ويدهم آية فيها نسكته سوداء فقال يا جبريل ما هذه المראה قال يوم الجمعة قال ما هذه النسكة  
 السوداء التي فيها قال الساعة وفيها كما روى في الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم قال خير يوم طلعت فيه الشمس  
 لشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أهبط من الجنة وفيه تيب عليه وفيه تقوم الساعة وفيه ساعة لا يوق فيها عبد  
 مسلم وهو قائم يصلى يسأل الله شيئا الا أعطاه اياه كما تقدم رايه والله أعلم ( المسئلة الثالثة ) الجمعة فرص لا خلاف  
 في ذلك لا ما قرأه سنينة وهى ظهر اليوم أو بدل منه على ما بينا في كتب الفقه ولا يثبت في ما يحتج في ذلك  
 لاسم ما يقرأ من سورة البقرة انه قال ان بهي الس قال يجوز أن يتخاف العروس عنها فان العروس عسا  
 لا يجوز له أن يتخاف عن صلاة الجمعة لاجل العرس فكيف عن صلاة الجمعة ولها شرط وأركان في يوم الجمعة  
 والأداء فشرط الوجوب سبعة العقل والذكورة والحرية والبلوغ والقدرة والافاقة والنية والسمو

الأداء فهي الاسلام فلا تصح من كافر و الخطبة والامام المقيم للصلاة ليس الأمير وقد قال مالك كلمة بديعة ان الله فرائض في أرضه لا يضيعها ان وليها وال أولم يلبها وقال علماءنا من شروط أدائها المسجد المسقف ولا أعلم وجهه ومنها العدد وليس له حد وانما حجة جماعة تتقرب بهم بقعة ومن أدائها الاغتسال وتحسين الشارة وتتمام ذلك في كتب المسائل ( المسئلة الرابعة ) قوله اذا نودي للصلاة النداء هو الأذان وقدينا جملة منه في سورة المائدة وقد كان الأذان في عهد النبي صلى الله عليه وسلم في الجمعة كسائر الأذان في الصلوات مؤذن واحدا اذا جلس صلى الله عليه وسلم على المنبر وكذلك كان يفعل عمر وعلي بالكوفة ثم زاد عثمان أذانا ثانيا على الزوراء حتى كثرا الناس بالمدينة فاذ سمعوا أقبلوا حتى اذا جلس عثمان على المنبر أذن مؤذن النبي صلى الله عليه وسلم ثم يخطب عثمان وفي الحديث الصحيح ان الأذان كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم واحدا فلما كان زمن عثمان زاد النداء الثالث على الزوراء وسماه في الحديث ثالثا لانه أضافه الى الإقامة فجعله ثالث الإقامة كما قال النبي صلى الله عليه وسلم بين كل أذانين صلاة من شاء يعني الأذان والإقامة فتعوم الناس انه أذان أصلي فجعلوا المؤذنين ثلاثة فكان وهما ثم جمعوه في وقت واحد فكان وهما على وهم ورأيهم بمدينة السلام يؤذنون بعد أذان المنار بين يدي الامام تحت المنبر في جماعة كما كانوا يفعلون عندنا في الدول الماضية وكل ذلك محدث ( المسئلة الخامسة ) قوله للصلاة يعني بذلك الجمعة دون غيرها وقال بعض العلماء كون الصلاة الجمعة ههنا معلوم بالاجماع لان نفس اللفظ وعندي انه معلوم من نفس اللفظ بنسكته وهي قوله من يوم الجمعة وذلك يفيد ان النداء الذي يختص بذلك اليوم هو نداء تلك الصلاة فأما غير هافهو عام في سائر الأيام ولولم يكن المراد به نداء الجمعة كان تخصيصه بها و اضافته اليها معني ولا فائدة ( المسئلة السادسة ) قال بعض علمائنا كان اسم الجمعة في العرب الأول عروبة فسميها الجمعة كعب بن لؤي لاجتماع الناس فيها الى كعب قال الشاعر

لا يبعد الله أقواما هم خلطوا \* يوم العروبة اصراما باصرام

( المسئلة السابعة ) قوله فاسمعوا الى ذكر الله اختلف العلماء في معناه على ثلاثة أقوال الاول ان المراد به النية قاله الحسن الثاني انه العمل كقوله تعالى ومن أراد الآخرة وسعي لها سعيها وهو مؤمن وقوله تعالى ان سعيكم لشتى وهو قول الجمهور الثالث ان المراد به السعي على الاقدام ويحتل ظاهره رابعا وهو الجري والاشتداد وهو الذي أنكره الصحابة الأعلامون والفقهاء الاقدمون وقرأها عمر فامضوا الى ذكر الله ففراروا عن ظن الجري والاشتداد الذي يدل عليه الظاهر وقرأ ابن مسعود ذلك وقال لو قرأت فاسمعوا لسمعتم حتى سقط ردائي وقرأ ابن شهاب فامضوا الى ذكر الله سالك السبل وهو كله تفسيرهم لاقراءة قرآن نزل وجاز فراءة القرآن بالتفسير في معرض التفسير فأما من قال المراد بذلك النية فهو أول السعي ومقصوده الاكبر فلا خلاف فيه وأما من قال انه السعي على الاقدام فهو أفضل ولكنه ليس بشرط في الصحيح أن أبا عيسى بن جابر واسمه عبد الرحمن وكان من كبار الصحابة يمشي الى الجمعة راجلا وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اغترب قدمه في دبر الله حرمهما الله على النار بذلك فضل وأجر لا شرط وأما من قال انه العمل فاعمال الجمعة هي الاعتدال والتسوية والادمان والتطهير وانزول باللباس وفي ذلك كاهل حديث يمانها في كتب الفقه وظاهر الآية وجوب الجميع لكن أدلة الجميع لا تدل على أدلة الوجوب فتضى بها حسب ما يشاء في شرح الحديث ( المسئلة الثامنة ) قوله تعالى اني ذكر الله اختلف الناس فيه فذهب من قال انه الخطبة ذاك السعي بن جابر ومنهم من قال انه غير ذلك قال علماءنا ان المالك من المجسوسين فانه رأى آمنة والدليل على وجوبها

انها تحرم البيع ولولا وجوبها ما حرمت لان المستحب لا يحرم المباح واذا قلنا ان المراد بالذكر الصلاة فالخطبة من الصلاة والعبد يكون ذا كراهة بفعله كما يكون مسبحا لله بفعله ( المسئلة التاسعة ) قوله تعالى وذروا البيع وهذا يجمع على العمل به ولا خلاف في تحريم البيع واختلف العلماء اذ وقع في المدونة يفسخ وقال المغيرة يفسخ ما لم يفت وقاله ابن القاسم في الواضحة وأشهب وقال في المجموعة البيع ماض وقال ابن الماجشون يفسخ بيع من جرت عادته به وقال الشافعي لا يفسخ بكل حال وأبو حنيفة يقول بالفسخ في تفصيل قريب من المالكية وقد بينا توجيه ذلك في الفقه وحققنا أن الصحيح فسخه بكل حال لقوله عليه السلام في الصحيح من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد ( المسئلة العاشرة ) فان كان نكاحا فقال ابن القاسم في العتبية لا يفسخ قال علماءنا لانه نادر ويقرّب هذا من قول ابن الماجشون يفسخ بيع من جرت عادته بالبيع وقالوا ان الشركة والهبة والصدقة نادر لا يفسخ والصحيح فسخ الجميع لان البيع انما منع للاستعمال به فكل أمر يشغل عن الجمعة من العقود كلها فهو احرم شرعا مفسوخ ردعا ( المسئلة الحادية عشر ) لا تنقرا إقامة الجمعة الى السلطان خلافا لابي حنيفة وانما تنقرا الى الامام وعليه تلك الآية لا على السلطان وقد بينا ذلك في مسائل الخلاف ( المسئلة الثانية عشر ) قوله تعالى اذان اودى للصلاة يخص بوجوب الجمعة على القريب الذي يسمع النداء فأما البعيد الدار الذي لا يسمع النداء فلا يدخل تحت الخطاب واختلف الناس فبين بأي الجمعة من الداني والقاصي اختلفا فمتبايناه في المسائل وغيرهما من الخلافات ووجه القول فيه أن المحققين من علماءنا قالوا ان الجمعة تلزم من كان على ثلاثة أميال من المدينة لوجهين أحدهما أن أهل العوالي كانوا يأثونها على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وحكمته أن الصوت اذا كان رفيعا والناس في هدوء وسكون فأقصى سماع الصوت ثلاثة أميال وهذا نظر وملاحظة الى قوله تعالى اودى وهو الصحيح فان قيل فان العبد والمرأة يسمعان النداء وقد قلنا لا تجب الجمعة عليهما قلنا أما المرأة فلا يلزمها خطاب الجمعة لانها ليست من أهل الجماعة ولهذا لا تدخل في خطابها وأما العبد ففي صحيح المذهب لا تجب عليه لان نقص الرق أثر بصفته حتى لم تقبل شهادته ولا يلزم عليه الفاسق لان نقصه في فعله وهذا نقصه في ذاته فأشبهه نقص المرأة ومن النكت البديعة في سقوط الجمعة عن العبد قوله تعالى وذروا البيع فاما ما خاطب الله بالجمعة من يبيع والعبد والمبي لا يبيعان فان العبد تحت حجر السيد والمبي تحت حجر الصغر ( المسئلة الثالثة عشر ) قوله تعالى اذان اودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله دليل على ان الجمعة لا تجب الا بالنداء والنداء لا يكون الا بعد دخول الوقت وقد روى عن أبي بكر الصديق وأحمد بن حنبل انه أتى صلى قبل الزوال وتعلق في ذلك بحديث سامة بن الاكوع كنا نصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم ننصرف وليس للحيطان ظل وبحديث ابن عمر ما كنا نقبل ولا نغذي الا بعد الجمعة وقد كان عمر بن الخطاب لا يخرج الى الجمعة حتى يغشى ظل الجدار الغربي طنفسة عقيل بن أبي طالب التي كانت تطرح له عند الجدار وذلك بعد الزوال وحديث سامة بن الجول على التكبيرة بالجمعة وحديث ابن عمر دليل على انه لم كانوا يبكرون الى الجمعة تبكيرا كثيرا عند الغداة وقبلها فلا يتناولون ذلك الا بعد انقضاء الصلاة وقد رأى مالك أن التبكير الى الجمعة اما يكون وقت الزوال يسير وتأول قول النبي صلى الله عليه وسلم من راح في الساعة الأولى فمكثا ثم قرب بدنة ومن راح في الساعة الثانية فمكثا ثم قرب بقرة ومن راح في الساعة الثالثة فمكثا ثم قرب كبشاً ثم قرب اخصيباً انه كله في ساعة واحدة ووجه سائر العلماء على ساعات النهار الزمانية الاثني عشر المستوية أو المختلفة بحسب زيادات النهار ونقصانه وهو أصح حديث ابن عمر ما كانوا يقيمون ولا تغدون الا بعد الجمعة يريدون كثرة البكور بها ( المسئلة الرابعة عشر ) فرض الله سبحانه السعي الى الجمعة على كل مسلم لم ردا



على من يقول انها فرض على الكفاية لقول الله سبحانه اذ انودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع وثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الروح الى الجمعة واجب على كل مسلم وفي الحديث من ترك الجمعة طبع الله على قلبه بالنفاق ( المسئلة الخامسة عشر ) أوجب الله السعي الى الجمعة مطلقا من غير شرط وثبت شرط الوضوء بالقرآن والسنة في جميع الصلوات لقوله تعالى اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم الآية وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله صلاة بغير طهور وأغربت طائفة بقوله عليه السلام غسل الجمعة واجب على كل محتلم فقالت ان غسل الجمعة فرض وهذا باطل لما روى النسائي وأبو داود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل فالتغسل أفضل وهذا نص وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضأ يوم الجمعة فاحسن الوضوء ثم راح الى المسجد فانصت ولم يبلغ غفرله وهذا نص آخر وفي الموطأ أن رجلا دخل يوم الجمعة المسجد والامام عمر يخطب الحديث الى ان قال ما زدت على أن توشأ فقال والوضوء أيضا وقد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر بالغسل فأمر عمر بالغسل ولم يأمره بالرجوع اليه فدل على أنه محمول على الاستحباب فلم يمكن وقد تلبس بالفرض وهو الحضور والانصات للخطبة أن يرجع عنه الى السهر ذلك بمحض فحول الصحابة وكبار المهاجرين حوالى عمر وفي مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ( المسئلة السادسة عشر ) لا يسقط الجمعة كونها في يوم عيد خلافا لاجد بن حنبل حين قال اذا اجتمع عيد وجمعة سقط فرض الجمعة لتقدم العيد عليها واشتغال الناس به عنها وتعلق في ذلك بما روى أن عثمان أذن في يوم العيد لاهل العوالي أن يتخلفوا عن الجمعة وقول الواحد من الصحابة ليس بحجة اذا خولف فيه ولم يجمع معه عليه والامر بالسعي متوجه يوم العيد كتوجهه في سائر الايام \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ واذا راوا تجارة أولهوا انفضوا اليها وتركوك قائما ﴾ فيها ثلاث مسائل ( المسئلة الأولى ) في سبب نزولها وفي ذلك ثلاث روايات الأولى ثبت في الصحيح كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة الجمعة فدخلت عيرا الى المدينة فالتقوا فخرجوا اليها حتى لم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم غير اثني عشر رجلا فنزلت واذا راوا تجارة أولهوا الآية كلها الثانية روى محمد بن علي كان الناس قريبا من السوق فرأوا التجارة فخرجوا اليها وتركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب قائما وكانت الانصار اذا كانت لهم عرس يمررون بالسكبر يضربون به فخرج اليه الناس فغضب الله لرسوله الثالثة من حديث مجاهد نزلت مع دحية الكلبي تجارة بأحجار الزيت فضر بواطلمهم يعرفون فاقبلهم فخرج اليهم الناس بمثله فعاتبهم الله ونزلت الآية وقال النبي صلى الله عليه وسلم لو تفرق جمعهم لسأل الوادى عليهم نارا ( المسئلة الثانية ) في هذه الآية دليل على ان الامام انما يخطب قائما كذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعل وأبو بكر وعمر وخطب عثمان قائما حتى رقيق فخطب قاعدا وروى أن أول من خطب قاعدا معاوية ودخل كعب بن عجرة المسجد وعبد الرحمن بن الحارث يخطب قاعدا فقال أنظروا الى هذا الخبيث يخطب قاعدا والله تعالى يقول وتركوك قائما اشارة الى أن فعل النبي صلى الله عليه وسلم لم يفي الفرض على الوجوب ولو كان في بيان الجمل الواجب لا خلاف فيه وفي الاطلاق محتلف فيه وقد قيل ان معاوية انما خطب قاعدا لسنه وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب قائما ثم يقعد ثم يقوم ولا يتكلم في قعدة ثم رواه جابر بن عمر في كتاب البخاري وغيره ( المسئلة الثالثة ) قال كثير من علماءنا ان هذا القول يرجب الخطبة لان الله تعالى ذمهم على تركها والواجب هو الذي ذم تركه نرى حاشا بيناه في أصول الفقه وقال ابن الماجشون انها سنة والصحيح ما قدمناه والله أعلم

## ﴿ سورة المنافقين ﴾

فيها ثلاث آيات \* الآية الأولى قوله تعالى ﴿ اذ جاءك المنافقون قالوا نشهد انك رسول الله الآية ﴾ فيها ثلاث مسائل ( المسئلة الأولى ) الشهادة تكون بالقلب وتكون باللسان وتكون بالجوارح فأما شهادة القلب فهو الاعتقاد أو العلم على رأى قوم كإيماؤه في أصول الفقه والدين وأما شهادة اللسان فبالكلام وهو الركن الظاهر من أركانها وعليه تنبنى الأحكام وتترتب الاعذار والاعتصام قال النبي صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله ( المسئلة الثانية ) قوله تعالى والله يعلم انك لرسوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون ان البارى سبحانه وتعالى علم وشهد فهداهم وشهادته قوله تعالى شهد الله أنه لا إله إلا هو وأمثاله وقد يقال شهادة الله على ما كان من الشهادات في ذات الله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون في قولهم بالسنتهم ما لا يعتقدونه في قلوبهم فخذعوا وغروا والله خادعهم وما كرمهم وهو خير الماكرين ( المسئلة الثالثة ) قال بعض الشافعية ان قول الشافعى ان الرجل اذا قال في يمينه أشهد بالله يكون يمينا بنية اليمين ورأى أبو حنيفة ومالك انه دون النية يمين فليس الأمر كما زعم الشفعوى انها تكون يمينا بالنية ولا يرى المسئلة الا هكذا في أصلها وانما غلط هذا العالم أو غلط في النقل وقد قال مالك اذا قال أشهد انه يمين اذا أراد بالله \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ اتحدوا أيماهم جنة ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الأولى ) قوله تعالى اتحدوا أيماهم جنة ليس يرجع الى قوله نشهد انك لرسول الله وانما يرجع الى سبب الآية الذى نزلت عليه وهو ما روى في الصحيح بالعاط محتلفة منها عن أبي اسحق عن زيد ابن أرقم قال كنت في غزاة فسمعت عبد الله بن أبي يقول لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا من حوله ولئن رجعنا الى المدينة ليجرحن الا عز منها الاذل فذكرت ذلك لعمى فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فدعاني فجئتته فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عبد الله بن أبي وأصحابه فخلفوا ما قالوا فكذبني رسول الله صلى الله عليه وسلم وصدقه فأصابني هم لم يصبني مثله فجلست في البيت فقال عمى ما أردت الآن كذبك رسول الله صلى الله عليه وسلم ومقتك فأنزله الله تعالى اذ جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله والله يعلم انك لرسوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون فبعث الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان الله قد صدقك فتبين بهذا أن قوله تعالى اتحدوا أيماهم جنة إشارة الى ابن أبي حلف انه ما قال وقد قل وليس ذلك يرجع الى قوله تعالى نشهد انك لرسول الله فاعلموه ( المسئلة الثانية ) هذه اليمين كانت غموسا كاذبة من عديم الايمان فبى موجبة للنار اما عدم ايمانه ببقوله تعالى ذلك باهم آمنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون وأما عدم لثوابهم ووجوب العقاب لهم فبآيات الوعيد الواردة في الكفار وقد كثر ذلك في القرآن \* الآية الثالثة قوله تعالى ﴿ وأنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي أحدكم الموت ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الأولى ) روى الترمذى ونيردد عن ابن عباس انه قال من كان له مال يبلغه حج بيت ربه أو يجب فيه الزكاة فلم يفعل شيئا سأل الرجعة عند الموت فقال رجل يا ابن عباس اتى الله فاسأل الرجعة الكفار قال سألتو عليك بذلك فرأياها الذين آمنوا لا تلزمكم أمر الكرم ولا أولادكم عن ذكرائكم ومن بفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون وأنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي أحدكم الموت فيفقر لرب لولا آخرة الى قوله خبر بما يملكون قال فما وجب ان كان من ادب الخ ما يعنى درهم فصاد قال فما وجب الحج قال الزاد والمعبر ( المسئلة الثانية ) أخذ ابن عباس في الآية في الانفاق الى اجد خاصة دون انزل وهو الصحيح لان

الوعيد انما يتعلق بالواجب دون النفل وأما تفسيره بالزكاة فصحيح كله عموماً وتقدير بالمائتين وأما القول في الحج ففيه اشكال لاننا قلنا الحج على التراخي ففي المعصية في الموت قبل أدائه خلاف بين العلماء بيناه في أصول الفقه فلا تخرج الآية عليه وان قلنا ان الحج على الفور فالآية على العموم صحيح لان من وجب عليه الحج فلم يؤده لقي من الله ما يود انه يرجع ليأني بما ترك من العبادات وأما تقدير الأمر بالزاد والراحلة ففي ذلك خلاف بين العلماء وليس لكلام ابن عباس فيه مدخل لاجل ان الرجعة والوعيد لا يدخل في المسائل المجتهد فيها والمختلف عليها وانما يدخل في المتفق عليه والصحيح تناوله للواجب من الانفاق كيف تصرف الاجماع أو بنص القرآن لاجل أن ما عدا ذلك لا يتطرق اليه تحقيق الوعيد

### ﴿ سورة التغابن ﴾

فيها خمس آيات \* الآية الاولى قوله تعالى ﴿ ذلك يوم التغابن ﴾ فيها ثلاث مسائل ( المسئلة الاولى ) قال علماء التفسير ان المراد به غيب أهل الجنة أهل النار يوم القيامة المعنى بان أهل الجنة أخذوا الجنة وأخذ أهل النار النار على طريق المبادلة فوقع الغيب لاجل مبادلتهم الخير بالشر والجيد بالردى والنعيم بالعذاب على من أخذ الاشد وحصل على الأدنى فان قيل فأى معاملة وقعت بينهما حتى يقع الغيب فيها قلنا وهى ( المسئلة الثانية ) انما هذا مثل لان الله سبحانه خلق الخلق منقسمين على دارين دنيا وآخره وجعل الدنيا دار عمل وجعل الآخرة دار جزاء على ذلك العمل وهى الدار المطلوبة التى لاجلها خلق الله الخلق ولولا ذلك لكان عبثاً وعنده وقع البيان بقوله سبحانه أفحسبتم انما خلقناكم عبثاً وأنكم اليينا لا ترجعون فتعالى الله الملك الحق يعنى عن ذلك وعن أمثاله مما هو منه عظم مقدس منه وبين سبحانه النجدين وخلق للقلب المعرفة والحواس سبلها والعقل والشهوة يتنازعان للعلائق والملك يعضد العقل والسيطان يحمل على الشهوة والتوفيق قرن الملك والخذلان قرن الشيطان والقدر من فوق ذلك يحمل العبد الى ما كتب له من ذلك وقد فرق الخلق فریقين فى أصل المقدار وكتبهم بالقلم الاول فى اللوح المحفوظ فریقين فریق للجنة وفریق للنار ومنازل السكل موضوعه فى الجنة والنار فان سبق التوفيق حصل العبد من أهل الجنة وكان فى الجنة وان سبق الخذلان على العبد الآخر فيكون من أهل النار فيحصل الموفق على منزل المخذول ويحصل للمخذول منزل الموفق فى النار فكأنه وقع التبادل فحصل التغابن والامثال. موضوعه للبيان فى حكم القرآن واللغة وذلك كله مجموع من نشر الآثار وقد جاءت متفرقة فى هذا الكتاب وغيره ( المسئلة الثالثة ) استدل علماءنا بقوله تعالى ذلك يوم التغابن على أنه لا يجوز الغيب فى معاملة الدنيا لان الله تعالى خصص التغابن بيوم القيامة فقال ذلك يوم التغابن وهذا الاختصاص يفيد انه لا عين فى الدنيا فكل من اطلع على غيب فى مبيع فانه مردود اذا زاد على الثلث واختاره البغداديون واحتجوا عليها بوجوه منها قوله صلى الله عليه وسلم لجبار بن منقذ اذا بيعت فقل لا خلافة ولك الخيار ثلاثاً وهذا فيه نظر طويل بيناه فى مسائل الخلاف ( نكته ) ان الغيب فى الدنيا ممنوع باجماع حكم الدنيا اذ هو من باب الخداع المحرم شرعاً فى كل ملة لكن اية سيره لا يمكن الاحتراز منه لأجل نقص فى الشرع اذ لو حكما برده مائة لم يبيع أبداً لانه لا يتصور منه حتى اذا كان كثيراً أمكن الاحتراز منه فوجب الرد به والفرق بين التعليل والسكتة أصل فى الشريعة معلوم فقد علمنا انما الثلث لهذا الحد اذ لو وجدنا فى الوصية وغيرها ويكون معنى الآية على هذا ذلك يوم التغابن الجائز مطلقاً من غير تفصيل أو ذلك يوم التغابن الذى لا يدرك أبداً لان تغابن الدنيا يدرك بوجهين اما ردى فى بعض الاحوال على قول بعض العلماء واما ربح فى بيع آخر

وساعة أخرى فأما من خسر الجنة فلا أدرك له أبدا وقد قال بعض علماء الصوفية ان الله كتب الغيب على الخلق  
أجمعين ولا يلقى أحدا به الاغبونا لانه لا يمكنه الاستيفاء للعمل حتى يحصل له استيفاء الثواب وفي الاثر قال  
النبي صلى الله عليه وسلم لا يلقى الله أحد الا ناديا ان كان مسيئا ان لم يحسن وان كان محسنا ان لم يزد والقول  
متشعب والقدر الذي يتعلق منه بالاحكام هذا فاعلموه \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ ومن يؤمن بالله يهد  
قلبه ﴾ قال القاضي ادخل علماؤه هذه الآية في فنون الأحكام وقالوا ان ذلك الرضا بالقضاء والتسليم لما ينفذ  
من أمر الله والمقدار الذي يتعلق منه بالاحكام أن الصبر على المصائب لعلم العبد بالمقادير من أعمال القلوب وهذا  
خارج عن سبل الأحكام لكن للجوارح في ذلك أعمال من دمع العين والقول باللسان والعمل بالجوارح  
فاذا هدا القلب جرى اللسان بالحق وركدت الجوارح عن الخرق ولو استرسل الدمع لم يضر قال النبي  
صلى الله عليه وسلم مبيننا ذلك تدمع العين ويحزن القلب ولا نقول الا ما يرضى ربنا وانابك يا ابراهيم لمحزنون  
وقدينا حكم النياحة وما يتعلق بها من الاعمال المسكرة وههنا تقدم فلا وجه لاعادتها \* الآية الثالثة قوله تعالى  
﴿ ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم ﴾ الآية فيها ست مسائل ( المسئلة الاولى ) قدينا  
العداوة ومقابلتها الولاية في كتاب الامد الاقصى وغيره وحققنا أن الولاية هي القرب وان العداوة هي البعد  
وأوضحنا أن القرب والبعد يكونان حقيقة بالمسافة وذلك محال في حق الاله ويكونان بالمودة والمنزلة وذلك  
جائز في حق الاله وكلا الوجهين يجوز على الخلق والمراد بالعداوة هاهنا بعد المودة والمنزلة فان الزوجة  
فر يب والولد قريب بحكم الخلطة والصحة والكنه ما فديقر بان بالالفه الحسية والتشديد في قوله فيكونان  
ولمين وقدينا عدان بالنفرة والفعل القبيح فيكونان عدوين وعن هذا أخبر الله سبحانه ومنه حذر ويدور  
( المسئلة الثانية ) ثبت عن ابن عباس من طريق الترمذي وغيره أنه سأله رجل عن هذه الآية يا أيها الذين  
آمنوا ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم قال هؤلاء رجال أسلموا من أهل مكة وأرادوا أن  
يأتوا النبي صلى الله عليه وسلم وأبي أزواجهم وأولادهم أن يدعوهم أن يأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فلما أتوا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأوا الناس فقهوا في الدين هموا أن يعاقبهم فأئزل الله عز وجل يا أيها الذين  
آمنوا ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم ( المسئلة الثالثة ) ههنا بين وجه العداوة فان  
العدو لم يكن عدوا لذاته وانما كان عدوا لفعله فاذا فعل الزوج والولد كفعلي العدو كان عدوا ولا فعل أفع  
من الحيولة بين العبد وبين الطاعة وفي صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الشيطان قد رآنا آدم  
في طريق الايمان فقال له أتؤمن وتدينك ودين أبائك فيخالفه فأمن ثم فعهله على طريق المهجر فقه له  
أثم اجر وترك أهلك ومالك فيخالفه فهاجر فقه له في طريق الجهاد فقال أتجاهد فتقتل نفسك وتنكح  
نساءك ويقسم مالك فيخالفه فجاهد فتقتل فيحق على الله ان يدخل الجنة وقبور الشيطان يكون وجهين  
أحد هما يكون بالوسوسة والثاني بأن يحمل على ما يريد من ذلك الزوج والولد والاصحاب قال الله سبحانه  
وقيضنا لهم قرناهم فزينا لهم ما بين أيديهم وما خلفهم وفي حكمة عيسى عليه السلام من اتخذ أهلا وملا ربيدا  
كان لا دنيا بعدا وفي صحيح الحديث بيان أدنى من ذلك في حال العبد قال النبي صلى الله عليه وسلم تعس عبدا لدينار  
تعس عبد الدرهم تعس عبد الخميصة تعس عبد القطيفة تعس فاستكس وادشيك فلا تنقش ولادناء أعظم  
من عسادة الدينار والدرهم ولا همة أخس من همة ترقع بثوب جديد ( المائدة الرابعة ) كما أن الرجل يكون  
له ولده وزوجه عدوا كذلك المرأة يكون لها ولدها وزوجها عدوا بهذا المعنى بعينه وعموم قوله من أزواجكم  
يدخل فيه الذكر والانثى كدخولهما في كل آية ( المسئلة الخامسة ) قوله فاحذروهم معا على أنفسكم

والخدر على النفس يكون بوجهين اما الضرر في البدن واما الضرر في الدين وضرر البدن يتعلق بالدينا وضرر الدين يتعلق بالآخرة فحذر الله العبد من ذلك وانذر به (المسئلة السادسة) قوله وان تعفوا وتصفحوا وتعفروا فان الله غفور رحيم قال علماء التفسير المراد بذلك أن قوما من أهل مكة أساموا ومعهم أزواجهم وأولادهم من الهجرة فذهب من قال لئن رجعت لأقتلهم ومنهم من قال لئن رجعت لا ينالون مني خيرا أبدا فأنزل الله الآية قوله وأن تعفوا \* الآية الرابعة قوله تعالى ﴿ انما أموالكم وأولادكم فتنة والله عنده أجر عظيم ﴾ فيها ثلاث مسائل (المسئلة الاولى) روى الترمذى وغيره واللفظ للترمذى قال كان النبى صلى الله عليه وسلم يخطبنا اذا جاء الحسن والحسين رضى الله عنهما عليهما قيصان أحران يمشيان ويعثران فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم من المنبر فحملهما ووضعهما بين يديه ثم قال صدق الله انما أموالكم وأولادكم فتنة نظرت الى هذين الصبيين يمشيان ويعثران فلم أصبر حتى قطعت حديثي ورفعتهما (المسئلة الثانية) الفتنة ما بيننا هافيا تقدم وهى الابتلاء فالمعنى أن الله ابتلى العبد بالمال والاهل لينظر أطيعه أم يعصيه حسب ما ثبت في علمه وتقدم في حكمه فان مال العبد اليها خسر وان صبر على العزوف عنها وأتاب الى إيثار جانب الطاعة عليهما فالله عنده أجر عظيم وهى الجنة بعينها التى أخبر الله عنها بقوله أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى لهم مغفرة وأجر عظيم وقد قال الشاعر

وقد فتن الناس في دينهم \* وخلى ابن عفان شراطويلا

(المسئلة الثالثة) قوله والله عنده أجر عظيم يعنى الجنة فهى الغاية ولا أجر أعظم منها فى قول المفسرين وعندى ما هو أعظم منها هو ما ثبت فى الصحيح عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال واللفظ للبخارى عن أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يقول لاهل الجنة يا اهل الجنة فيقولون ليسك ربنا وسعديك فيقول هل رضيتم فيقولون وما لنا لا نرضى وقد أعطينا ما لم نعط أحدا من خلقك فيقول ألا أعطيكم أفضل من ذلك قالوا لا يا ربنا أى شئ أفضل من ذلك فيقول أحل عليكم رضوانى فلا أسخط عليكم بعده أبدا ولا شك فى أن الرضا غاية الآمال وقد أنشد الصوفية فى تحقيق ذلك

امتحن الله به خلقه \* فالنار والجنة فى قبضته

فهجره أعظم من ناره \* ووصله أطيب من جنته

\* الآية الخامسة قوله تعالى ﴿ فاتقوا الله ما استطعتم واسمعوا وأطيعوا وأنفقوا خيرا لانفسكم الآية ﴾ فيها ثمان مسائل (المسئلة الاولى) فى التقوى قدينا حقيقة التقوى فيما تقدم فلا وجه لاعادته (المسئلة الثانية) روى زيد بن أسلم عن أبيه أنه قال فى قول الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وأنتم مسلمون يقول مطيع بن قال فلم يدرك أحدا من حق تقاته من عظم حقه تبارك وتعالى ولو اجتمع أهل السموات والأرض على أن يبلغوا حق تقاته ما بلغوا قال فأراد الله أن يعلم خلقه قدرته ثم نسخها وهون على خلقه بقوله تبارك وتعالى اتقوا الله ما استطعتم فلم يدع لهم مقالا فلو قلت لرجل اتق الله حق تقاته رأى أنك تكفه شططا من أمره فاذا قلت اتق الله ما استطعت رأى أنك لم تكفه شططا وهى قوله وان تعدوا نعمات الله لا تحصوها ان الانسان لظالم كفار نسخت الآية التى فى النحل وان تعدوا نعمات الله لا تحصوها ان الله لنفور رحيم (المسئلة الثالثة) ثبت عن النبى صلى الله عليه وسلم فى الصحيح أنه قال اذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم واذا نهىتكم عن شئ فاجتنبوه وقد ذكرنا فى مواضع وها هنا وفما تقدم بينا حكمته ربط الامر بالاستطاعة والاطلاق الهى عن الجاهل وها هنا وفى قوله النبى بالاستطاعة أيضا فقال فاتقوا الله ما استطعتم وعموم

التقوى يتعلق بالامر والنهي ومن النهى ما يقف على الاستطاعة وهو اذا تعلق بأمر مفعول وقد حققناه في شرح الحديث وأصول الفقه ( المسئلة الرابعة ) ان جماعة من المفسرين رويوا أن هذه الآية اتقوا الله حق تقاته لما زلت قام قوم حتى تورمت أقدامهم وتقرحت جباههم فأُنزل الله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم فنسخ ذلك وقد بيناه فيما تقدم وفي القسم الثاني من علوم القرآن وهو قسم الناسخ والمنسوخ ( المسئلة الخامسة ) قوله واسمعوا وأطيعوا فيه قولان أحدهما اصغوا الى ما ينزل عليكم من كتاب الله وهو الأصل في السماع الثاني أن معناه اقبلوا ما تسمعون وعبر عنه بالسماع لانه فائدة على أحد قسمي المجاز الذي بيناه في غير موضع ( المسئلة السادسة ) قوله وأطيعوا وقد تقدم بيان الطاعة وأنها الانقياد ( المسئلة السابعة ) وأنفقوا قيل هو الزكاة وقيل هو النفقة وقيل نفقة الرجل على نفسه وانما وقع قائل ذلك فيه قوله لانفسكم وخفي عليه أن نفقة الفرض والنفل على الصدقة هي نفقة الرجل على نفسه قال الله تعالى ان أحسنتم أحسنتم لانفسكم وان أسأتم فلها وكل ما يفعله الرجل من خير فلنفسه والصحيح أنها عامته روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال له رجل عندى دينار قال أنفقه على نفسك قال عندى آخر قال أنفقه على عيالك قال عندى آخر قال أنفقه على ولدك قال عندى آخر قال تصدق به فبدأ بالنفس والاهل والولد وجعل الصدقة بعد ذلك وهو الاصل في الشرع ( المسئلة الثامنة ) قوله تعالى ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون تقدم بيانه في سورة الحشر

### ﴿ سورة الطلاق ﴾

فيها خمس آيات \* الآية الاولى قوله تعالى ﴿ يا أيها النبي اذا طلقتم النساء الى آخر الآية وهو قوله لا تدرى لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً ﴾ فيها ست عشرة مسئلة ( المسئلة الأولى ) في سبب نزولها وفيه قولان أحدهما ان النبي صلى الله عليه وسلم طلق حفصة فلما أتت أهلها أنزل الله الآية وقيل له راجعاً فانها صائمة قوامه وهى من أزواجك في الجنة الثاني انها زلت في عبد الله بن عمر أو عبد الله بن عمرو وعيينة بن عمرو ووطيفيل بن الحارث وعمر بن سعيد بن العاص وهذا كله وان لم يكن صحيحاً فالقول الاول أمثل والاصح فيه انها بيان لرفع مبتدأ ( المسئلة الثانية ) قوله تعالى يا أيها النبي فيه قولان أحدهما انه خطاب للنبي عليه السلام بلفظ الافراد على الحقيقة له وقوله طلقتم خبر عنه على جهة التعظيم بلفظ الجمع الثاني انه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به أمته وغاير بين اللفظين من حاضر وغائب لغة فصيحة كما قال حتى اذا كنتم في الفلك وجرى بهم ريح طيبة تقديره يا أيها النبي قل لهم اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعنتهن وهذا هو قولهم ان الخطاب له وحده لفظاً والمعنى له وللمؤمنين واذا أراد الله الخطاب للمؤمنين لاطفه بقوله يا أيها النبي واذا كان الخطاب باللفظ والمعنى جميعاً له قال يا أيها الرسول وقيل المراد به نداء النبي صلى الله عليه وسلم تعظيماً ثم ابتدأ فقال اذا طلقتم النساء كقوله يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب والازلام قد كره للمؤمنين على معنى تقدمتهم وتكرهم ثم افتتح فقال انما الخمر والميسر والانصاب والازلام الآية قال القاضى الصحيح ان معناها يا أيها النبي اذا طلقتم أنت والخبرون الذين أخبرتهم بذلك النساء فليكن طلاقهن كذا وساغ هذا لما كان النبي يقضى منبأً وهذا كثير في اللة صحيح فيها ( المسئلة الثالثة ) قوله تعالى لعنتهن يقضى انهن اللاتي دخل بهن من الازواح لان غير المدخول بهن خرجن بقوله يا أيها الذين آمنوا اذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فالكتم عليهن من عدة تعدونها ( المسئلة الرابعة ) قوله لعنتهن قيل المعنى في لعنتهن واللام تأني بمعنى في قال الله تعالى ياليتنى ياليتنى قدمت حياتى أى في حياتى وهذا فاسد حسب ما بيناه في رسالة الملحجة وانما المعنى فيه



فما لقوهن لعدهتهن التي تعتبر واللام على أصلها كما تقول فاعل كذا لكذا ويكون مقصود الطلاق الاعتداد  
وما له الذي ينتهي اليه وكذلك قوله تعالى ياليتني قدمت لحياتي يعني حياة القيامة التي هي الحياة الحقيقية الدائمة  
(المسئلة الخامسة) ما هذه العدة فقال مالك والشافعي هو زمان الطهر وقال أبو حنيفة هو زمان الحيض وقد  
بيننا ذلك في سورة البقرة ولما أراد الله تعالى أن يبين أنها الطهر قرأها النبي صلى الله عليه وسلم لقبول عدتهن  
تفسير الاقراء نارواه ابن عمرو ابن مسعود وابن عباس وثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم من رواية ابن  
عمرو أنه طلق امرأته وهي حائض فذكر ذلك عمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم فتعيط رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقال مره فليراجعها ثم يسكنها حتى تحيض ثم تطهر ثم تحيض فقطهر فان بدله أن يطلقها فليطلقها طاهرا  
قبل أن يسها فتلك العدة التي أمر الله أن يطلق لها النساء وهذا بالغ قاطع ولاجل هذا قال علماءنا وهي المسئلة  
السادسة) ان الطلاق على ضربين سنة وبدعة واختلف في تفسيره فقال علماءنا طلاق السنة ما جمع سبعة  
شروط وهي أن يطلقها واحدة وهي بمن تحيض طاهر الميسها في ذلك الطهر ولا تقدمه طلاق في حيض ولا  
تبعه طلاق في طهر يتلوه وخلا عن العوض وهذه الشروط السبعة مستقرآن من حديث ابن عمر حسبما  
ما بيناه في شرح الحديث ومسائل الفقه وقال الشافعي طلاق السنة أن يطلقها في كل طهر خاصة ولو طلقها  
ثلاثا في طهر لم يكن بدعة وقال أبو حنيفة طلاق السنة أن يطلقها في كل قرء طلقة يقال ذلك لفقه يتحصل  
وهو أن السنة عندنا في الطلاق تعتبر بالزمان والعدد وفارق مالك أبا حنيفة فإن ما لك قال يطلقها واحدة في  
طهر لم يسها فيه ولا يتبعه طلاق في العدة ولا يكون الطهر نال الحيض وقع في الطلاق لقول النبي صلى الله عليه  
وسلم مره فليراجعها ثم يسكنها حتى تحيض ثم تطهر ثم تحيض فقطهر فتلك العدة التي أمر الله أن يطلق لها  
النساء وقال الشافعي يجوز أن يطلقها في طهر جامعها فيه وتعلق الشافعي بظاهر قوله فطلقوهن لعدهتهن وهذا  
عام في كل طلاق كان واحدة أو اثنتين وانما راعى الله سبحانه الزمان في هذه الآية ولم يعتبر العدد وهذه غفلة عن  
الحديث الصحيح فانه قال فيه مره فليراجعها وهذا يدفع الثلاث وفي الحديث انه قال أرأيت لو طلقها ثلاثا قال له  
حمت عليها وبانت منك بمعصية وقال أبو حنيفة طاهر الآية يدل على ان الطلاق الثلاث والواحدة سواء  
وهو مذهب الشافعي لولا قوله بعد ذلك لا تدرى لعل الله يحدث بعد ذلك أمر او هذا يبطل دخول الثلاث تحت  
الآية وكذلك قال أكثر العلماء وهو غلط بديع لهم وأما مالك فلم يخف عليه اطلاق الآية كما قالوا ولكن الحديث  
فيها كما قلنا وبيانه التام في شرح الحديث وكتب المسائل وأما قول الشافعي انه يجوز طلاق في طهر جامع  
فيه فيرده حديث ابن عمر بنصفه ومعناه أمانه فقد قدمناه وأما معناه فلا انه اذا منع من طلاق الحائض لعدم  
الاعتداد به فالطهر الجامع فيه أولى بالمنع لانه يسقط الاعتداد به وبالحيض التالي له (المسئلة السابعة) قوله  
وأحصوا العدة معناه احفظوها تقديره احفظوا الوقت الذي وقع فيه الطلاق حتى اذا انفصل المشرط منه  
وهو الثلاث قروء في قوله والطلاقا يتربسمن بأنفسهن ثلاثة قروء حلت للزواج وهذا يدل على ان العدة هي  
بالاطهار وليست بالحيض بل كدهو يفسره قراءة النبي صلى الله عليه وسلم لقبول عدتهن وقبل الشيء بعضه لغة  
بمعناه فبذلك لا في استقباله فانه يكون غيره (المسئلة الثامنة) من المخاطب بأمر الاحياء وفيه ثلاثة أقوال أحدها  
انهم الأزواج الثاني انهم الزوجات الثالث انهم المسلمون والصحيح ان المخاطب بهذا اللفظ الأزواج لان  
الضم في كل واحد من ذلك واحصوا ولا يخفى جوهه على نظام واحد يرجع الى الأزواج ولكن الزوجات داخله فيه  
بالإضافة بالزوج لان الزوج يحصى ارا بوجوبه وينفق أو بفنائه وليسكن أو بخروجه وليا حتى نسبته أو يقطع وهه  
كلها أمور مشتركة بينه وبين المهر أو رده المهر أو غيره بغير ذلك وكان الثالث ما كنتم بفتحهم الى الاحياء الى العدة

للقنوى عليها وفصل الخصومة عند المنازعة فيها وهذه فوائد الاحصاء المأمورية ( المسئلة التاسعة ) فيما لا يتم  
الاحصاء الابه وهو معرفة أسباب العدة ومحلها وأنواعها فأما أسبابها فأربعة وهي الطلاق والفسخ والوفاة  
وانتقال الملك والملك والوفاة مذكوران في القرآن والفسخ محمول على الطلاق لانه في معناه أو هو هو  
والاستبراء مذكور في السنة وليس بعده لانه حيضة واحدة وسميت مدة الاستبراء عدة بأنهاد ذات عدد  
تعتبر بحمل ونحریم وأما محلها فهي الحرية والأمة وأما أنواعها فهي أربعة ثلاثة اقراء كما قال الله تعالى في سورة  
البقرة ثلاثة أشهر ووضع الحمل كما جاء في هذه السورة وسنة كما جاء في السنة فهذه جملها وفيها تفاصيل عظيمة  
باختلاف الاسباب وتعارضها واختلاف أحوال النساء والتداخل الطارىء عليها والعوارض اللاحقة لها  
بيانها في مسائل الفقه ومحصولها الثلاث في هذا الفن الذي تصديناله أربعة أقسام القسم الأول المعتادة القسم  
الثاني متأخر حيضها العذر الثالث الصغيرة القسم الرابع الأيسة فأما المعتادة فعدتها ثلاثة قروء تحل اذا  
طعت في الحيضة الثالثة لان الاطهار هي الاقراء وقد كملت ثلاثة وأما من تأخر حيضها المرض فقال مالك وابن  
القاسم وعبد الله وأصبح تعدت تسعة أشهر ثم ثلاثة وقال أشهب هي كالمرضع بعد الفطام بالحيض أو بالسنة وقد  
طلق حبان بن منقذ أمراته وهي ترضع فكشفت سنة لا تحيض لاجل الرضاع نعم مرض حبان فحاض أن ترثه ان  
مات فحاضها الى عثمان وعنده على وزيد فقال لا ترى أن ترثه لانها ليست من القواعد ولا من الصغار فحاض حبان  
فورثته واعتدت عدة الوفاة ولو تأخر الحيض لغير مرض ولا رضاع فانها تنتظر سنة لا تحيض فيها تسعة أشهر  
ثم ثلاثة فتحل ما لم ترتب بحمل فان ارتابت بحمل أقامت أربعة أعوام أو خمسة أو سبعة على اختلاف الروايات  
عن علانها ومهورها خمسة أعوام فان تجاوزتها حلت وقال أشهب لا تحل أبد حتى تنقطع عنها لريبة وهو  
الصحيح لانه اذا جاز أن يبقى الولد في بطنها خمسة أعوام جاز أن يبقى عشرة وأكثر من ذلك وقد روي عن مالك  
مثله وأما التي جهل حيضها بالاستحاضة ففيها ثلاثة أقوال الاول قال ابن المسيب تعدت سنة وهو مشهور وقول  
عائشة وبنو قال ابن القاسم تعدت ثلاثة أشهر بعد تسعة وقال الشافعي في أحد أقواله عدتها ثلاثة أشهر وهو قول  
جماعة من التابعين والمتأخرين من القرويين وهو الصحيح عندى وأما المرتابة فقياسها قوم عليها والصحيح  
انها تبقى أبد حتى تزول الريبة وأما الصغيرة فعدتها ثلاثة أشهر كيفما كانت حرة أو أمة مسالمة أو كتيابية في  
المشهور وعندنا وقول ابن الماجشون ان كانت أمة فعدتها شهر ونصف وقال آخرون شهران والصحيح  
أن الحيضة الواحدة تدل على براءة الرحم والثانية تعبد لذلك جعلت قرأين على النصف من الحرة على ما تقدم  
في سورة البقرة فانظره هناك مجردا وأما الأشهر فانه دليل على براءة الرحم لاجل تدبير المدة التي يخلق الله  
فيها الولد وهذه تستوى فيه الحرية والأمة ويعارضه ان عدتها وفاة عندهم شهران وخمس ليال وأجل الابل  
شهران وأجل العنة نصف عام والأحكام متعارضة وأما الأيسة فهي مثلها وادأشكل حال اليائسة كالصغيرة  
مقرب السنين وغيرها من الجهتين فان عدتها ثلاثة أشهر ولا تعتبر بالدم الآن ترتب مع الأشهر فتذهب بنفسها  
الى زوال الريبة ( المسئلة العاشرة ) قوله لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن جعل الله المطلقة المعتدة  
السكنى فرضا واجبا وحقا لا ما هو لله سبحانه وتعالى لا يجوز للزوج أن يسكنها ولا يجوز لها أن تسقطه  
عن الزوج وهذه مسئلة سيرة على أكثر المذاهب قال مالك لكل مطلقة السكنى كان الطلاق واحدا أو ثلاثا  
وقال قدة وابن أبي ليلى لا سكنى الا بالرحمة وقال الضحاك لها أن تترك السكنى فجعله حقا لها وظاهر القرآن  
أن السكنى المطلقة الرجعية لقوله تعالى لا تدرى لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا وانما عرفنا وجوبه لنبرها من  
دليل آخر ببناءه في مسائل الخلاف وشرح الحديث وذكرنا التحقيق فيه وأما قول الضحاك فرده قول الله

تعالى لا يخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن وهذا نص (المسئلة الحادية عشر) قوله من بيوتهن اضافة  
اسكان وليست اضافة تملك كقوله تعالى واذا كن مائة لي في بيوتكن من آيات الله والحكمة وقد بينا ذلك في  
سورة الأحزاب وقوله لا يخرجوهن يقتضى أن يكون حقا على الأزواج ويقتضى قوله ولا يخرجن انه حق  
على الزوجات (المسئلة الثانية عشر) ذكر الله الاخراج والخروج عامامطلقا لكن روى مسلم عن جابر  
أن النبي صلى الله عليه وسلم أذن لخالته في الخروج في جداد نخلها وفي صحيح البخارى ومسلم معاقال النبي  
صلى الله عليه وسلم لفاطمة بنت قيس وكان زوجها طلقها آخر ثلاث تطليقات لانفقة لك ولا سكنى وقالت عائشة  
لا خير لها في ذكر هذا الحديث وفي مسلم قالت فاطمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم أخاف أن يتقحم على قال  
اخرجي وفي البخارى عن عائشة كانت في مكان وحش فخيف عليها وقال مروان حيث عيب عليه نقل بنت  
عبد الرحمن بن الحكم حين طلقها يحيى بن سعيد بن العاص وذكر حديث فاطمة أن كان بك الشر فحسبك  
ما بين هذين من الشر وثبت في الصحيح أن عمر قال في حديث فاطمة بنت قيس لا ندع كتاب الله ولا سنة نبينا  
لقول امرأة لا تدري أحفظت أم نسيت فأذكر عمر وعائشة حديث فاطمة بنت قيس لكن عمر رده بعموم  
القرآن وردنه عائشة بعلة تو حش مكانها وقد قيل عمر لم يخص عموم القرآن بخبر الواحد وقد بينا ذلك  
في أصول الفقه وفي الصحيح أن فاطمة بنت قيس قالت بيني وبينكم كتاب الله قال الله تعالى لا تدري لعل الله  
يحدث بعد ذلك أمرا فأمر يحدث بعد الثلاث فتبين أن الآية في تحريم الاخراج والخروج إنما هو  
في الرجعية وصدقت وهكذا هو في الآية الأولى ولكن ذلك في المبتوتة ثبت من الآية الأخرى وهو قوله تعالى  
أسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم حسبما يأتي بيانه ان شاء الله تعالى وجاء من هذا ان لزوم البيت للعدة  
شرع لازم وان الخروج للحدث والبناء والحاجة الى المعاش وخوف العورة من المسكن جائز بالسنة والله أعلم  
(المسئلة الثالثة عشر) في صفة الخروج أما الخروج لخوف البناء والتوحش والحاجة الى المعاش  
فيكون انتقالا محضا وأما الخروج للتصرف للحاجات فيكون بالنهار دون الليل اذ لا يسبيل لها الى المبيت عن  
منزلها وإنما يخرج بالاسفار وترجع قبل الاغطاس وتمكن فحمة الليل قال مالك ولا تفعل ذلك دائما وإنما أذن  
لها فيه ان احتاجت اليه وإنما يكون خروجها في العدة كخروجها في النكاح لان العدة فرع النكاح  
لكن النكاح يقف الخروج فيه على اذن الزوج ويقف في العدة على اذن الله واذن الله إنما هو بقدر العذر  
الموجب له بحسب الحاجة اليه (المسئلة الرابعة عشر) لما قال الله تعالى لا يخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن  
وكان هذا في المطلقة الرجعية كما بينا كانت السكنى حقا عليهن لله وكانت النفقة حقا على الأزواج فسقطت  
بتركهن وكان ذلك دليلا على أن النفقة من أحكام الرجعة والسكنى من حقوق العدة (المسئلة الخامسة عشر)  
قوله الآن يأتيين بفاحشة اختلف الناس في ذلك على أربعة أقوال الأول انه الزنا الثاني انه البناء قاله ابن عباس  
وغيره الثالث انه كل معصية واختاره الطبري الرابع انه الخروج من البيت واختاره ابن عمر فأما من قال انه  
الخروج لئلا نأفلا وجهه لان ذلك الخروج هو خروج القتل والاعدام وليس ذلك بمستثنى من حلال ولا حرام  
وأما من قال انه البناء فهو معتبر في حديث فاطمة بنت قيس رأى من نال انه كل معصية فهوهم لان النية ويحويها  
من المعاصي لا يبيح الاخراج ولا الخروج وأما من قال انه الخروج بنهي عن فهو صحيح وتقدير الكلام  
لا يخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن شرعا الآن يخرجن تعديا وتحقق القول في الآية أن الله تعالى أوجب  
السكنى وحرم الخروج والاخراج قصرا عما عايناه وقد ثبت في الحديث الصحيح ما بيناه ووردتنا عليه ايضا حرم الخروج  
الممنوع من الجائر والله أعلم (المسئلة السادسة عشر) قوله لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا قال جميع

المفسر بن أراد بالامر ههنا الرغبة في الرجعة ومعنى القول التحريض على طلاق الواحدة والنهي عن الثلاث فإنه اذا طلق ثلاثا أضر بنفسه عند الندم على الفراق والرغبة في الارتجاع ولا يجدر عند ارادة الرجعة سبيلا وكان قوله فطلقوهن لعدهن فيه الامر بالطلاق في طهر لم يجامع فيه ثلاثا يضر المرأة في تطويل العدة فكذلك قوله لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا فيه النهي عن طلاق الثلاث لثلاث قوت الرجعة عندما يحدث له من الرغبة \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ فاذا بلغن أجلهن ﴾ الى قوله وأقيموا الشهادة لله ﴿ فيها ثلاث عشرة مسألة ( المسئلة الاولى ) قوله فاذا بلغن أجلهن يعني قاربن بلوغ أجلهن يعني الأجل المقدّر في انقضاء العدة والعبارة عن مقاربة البلوغ سائغة معلوم شرعا ومنه ما ثبت في الصحيح أن ابن ام مكتوم كان لا ينادى حتى يقال له أصبحت يعني قاربت الصبح ولو كان لا ينادى حتى يرى وكيله الصبح عليه ثم يعلمه هو فيرقى على السطح بعد ذلك يؤذن لسان الناس يأكلون جزأ من النهار بعد طلوع الفجر فدل على انه انما كان يقال له أصبحت أي قاربت فينادى فيمسك الناس عن الأكل في وقت ينقض لهم فيه الصوم قبل طلوع الفجر أو معه وفي معناه قول الشيخ

وتسكرو بعين ما كل ركابها \* وقيل المادى أصبح القوم أدب

يعني قارب القوم الصباح ( المسئلة الثانية ) قوله فأمسكوهن يعني بالرجعة أو فارقوهن وهي ( المسئلة الثالثة ) معناه أوتركوهن على حكم الطلاق الاول فيقع الفراق عند انقضاء العدة بالطلاق المأخى لترك الامسك بالرجعة إذ قد وقع الفراق به وانما له الاستدراك بالنسك بالنصرح بالرجعة للمناقض للنصرح بالطلاق وسعى التنادى على حكم الفراق وترك النسك بالنصرح بالرجعة فراقا مجازا ( المسئلة الرابعة ) قوله معروف فيه قولان أحدهما بمعلوم من الاشهاد الثاني القصد الى الخلاص من النكاح عند تنذر الوصلة مع عدم اللفة لا بقصد الاضرار حسبما كان يفعل أهل الجاهلية كانوا يطلقون المرأة حتى اذا أشرفت على انقضاء العدة أشهد برجعته حتى اذا مر لذلك مدة طلقها هكذا كلما ردها طلقها فاذا أشرفت على انقضاء لعدة راجعها لا رغبة لكن اضرارا واذا ذيقوها أن يمسكوا أو يفارقوا الابلامررت كما تقدم في سورة البقرة في قوله ولا تمسكوهن ضرارا لنعقدوا وقوله فامسكهم معروف أو تسريحا بحسان ( المسئلة الخامسة ) قوله فاذا بلغن بوجب أن يكون القول قول المرأة في انقضاء العدة اذا ادعت بذلك فيما يمكن على ما بيناه في قوله ولا يحل لمن أن يكتم ما خلق الله في أرحامهن في سورة البقرة ( المسئلة السادسة ) فأمسكوهن معروف يختلف العلماء فيه كما يختلفون في قوله وبعولتهن أحرى بردهن في ذلك وقد بيناه في سورة البقرة فمما أن لزوجه الرجعة في العدة بلا خلاف والرجعة تكون بالقول والفعل عندنا به قال أبو حنيفة ومالك والشافعي لا تصح الا بالقول وقد اختلف فيه التابعون فمما يبعد أن علماءنا قالوا ان الرجعة لا تكون بالفعل حتى تقرن به النية فيقدم بالوطء أو القبل للرجعة وبالمباشرة كلها وقال أبو حنيفة والليث أو بأب مجرد الرجعة وهذا يبنى على أصل هو ( المسئلة السابعة ) هل الرجعية محرمة الوطء أم لا فعندنا أنها محرمة الوطء وبه قال ابن عمر وعطاء وقال أبو حنيفة وطؤها مباح وبه قال أحمد في حديثي روايته واحتجوا بأنه طلاق لا يقطع النكاح فلم يجرم الوطء كما لو قال ان قد تم زيد فأنت طالق ردها لا لا يصح لان الطلاق المأخى بقدم زيد لم يقع وهذا طلاق وانع فيجب أن يؤخر في نحره الوطء المقصود من لعمري لا سيما وهي جارية به الى ينيون فخرجت عن العصمة فاذا ثبت أنها محرمة الوطء فلا بد من فسخه الرد وحينئذ يصح معه الرد قال الشافعي لا تكون الرجعة بالفعل وانما تكون بالقول ولا يعتد بها من القرآن والسنة ولنا كل ذلك أما القرآن فقوله فأمسكوهن معروف

وهذا ظاهر في القول والفعل إذا لامسك يكون بهما عاده ويكون شرعا ألا يرى أن خيار المعتقة يكون  
امساكها بالقول بأن تقول اخترت وبالفعل بأن تمكن من وطئها وكذلك قال تعالى وبعولتهن أحق  
بردن في ذلك والرديكون تارة بالقول وتارة بالفعل ومن عجيب الأمر أن للشافعي قولين في قول الرجل  
للطالبة الرجعية أمسكتها هل يكون رجعة أم لا قال القاضي أبو المظفر الطبري لا يكون رجعة لأن استحابة  
الوطء لا تكون الابلغطين وهما قوله راجعت أو رددت كما يكون النكاح بلفظين وهما قوله زوجت  
أو نكحت وهذا من ركيك الكلام الذي لا يليق بمنصب ذلك الإمام من وجهين أحدهما أنه تحكم والثاني أنه  
لو صح أن يقف على لفظين لكان وقوفه على لفظي القرآن وهما رددت وأمسكت اللذان جا آ في سورة البقرة  
وهاهنا أولى من لفظ راجعت الذي لم يأت في القرآن يبدأ أنه جاء في السنة في قول النبي صلى الله عليه وسلم  
لعمرم فليراجعها كما جاء في السنة لفظ ثلاث في النكاح وهو في شأن الموهوبة إذ قال له النبي صلى الله عليه  
وسلم أذهب ففقدت أم كتبها بأمك من القرآن فذكر النكاح بلفظ التملك (المسئلة الثامنة) من قول علمائنا  
كما تقدم أن الرجعة تكون بالقول والفعل مع النية فلو خلا ذلك من نية أو كانت نية دون قول أو فعل ما حكمه  
قال أشهب في كتاب محمد إذا عرى القول والفعل عن النية فليس رجعة وفي المدونة أن الوطء العاري عن النية  
جعله رجعة إذا قال راجعتك وكنت هازلا فعلى قول علي بأن النكاح بالهزل لا يلزم ولا يكون رجعة فإن كانت  
رجعة بالنية دون قول أو فعل فحمله القرويون على قول مالك في الطلاق واليمين أنه يصح بالنية دون قول ولا  
يصح ذلك حسبما بيناه في المسائل الخلافية لأن الطلاق أسرع في الثبوت من النكاح (المسئلة العاشرة)  
قوله وأشهدوا ذوي عدل منكم وهذا ظاهر في الوجوب بمطلق الأمر عند الفقهاء وبه قال أحمد بن حنبل في  
أحد قوليه والشافعي وقال مالك وأبو حنيفة وأحمد والشافعي في القول الآخر أن الرجعة لا تقتصر على القبول  
فلم تقتصر على الشهاد كسائر الحقوق وخصوصا حل الظهار بالكفارة وركب أصحاب الشافعي على وجوب  
الشهاد في الرجعة أنه لا يصح أن يقول كنت راجعت أمس وأما أشهد اليوم لأنه اشهاد على الإقرار بالرجعة ومن  
شرط الرجعة الشهاد عليها فلا تصح دونه وهذا ما سمي على أن الشهاد في الرجعة بعيد ونحن لانسلم فيها ولا في  
النكاح بل نقول أنه موضوع للتوثق وذلك موجود في الإقرار كما هو موجود في الإنشاء وبيناه في مسائل  
الخلاف (المسئلة العاشرة) وهي فرع غريب إذا راجعها بعد أن ارتدت لم تصح الرجعة وقال المزني تصح  
لعموم قوله فإذا بلغن أجلهن وهذا عام في كل زوجة مسلمة أو مبرئة ولأن الرجعة تصح في حال كونهما محررة  
بالأحرار والخبيص كذلك الردة وهذا ما سمي لأن الرجعة امتناع فرح محرم فلم تجز مع الردة كالأحرار والمحرمة  
والخائض ليست بمحرمة عليه فانه تجوز الخلوة بهما (المسئلة الحادية عشر) لو قال بعد العدة  
كسنتها رجعتها وسدقة ما جاز ولو أنكرت خلفت وذلك في مسائل الخلاف مشروح وهو مبني على القول  
بأعمال الإقرار في الرجعة (المسئلة الثانية عشر) قوله تعالى وأشهدوا ذوي عدل منكم وهذا واجب  
اختصاص الشهاد على الرجعة بما ذكر دون الأنثى لأن قولها لا يوثق كقولها لا يوثق لا يدخل  
لشهادة النساء في أموال وقدينا ذلك في سورة البقرة (المسئلة الثالثة عشر) دراهم الزنا وأقيموا  
الشهادة لله يعني لا تضعوهما ولا تغيروها وانتوا بها على وبهها وفيه شاهد في سورة البقرة الآية  
الثالثة قوله تعالى واللائي يدين من الخبيص من نسائكم الآية إلى آخره فيها (المسئلة  
الأولى) قوله تعالى واللائي يدين من الخبيص من نسائكم أن ارتبتم وعند آية مشككة واختصاصها بأحدنا  
في تأويلها على ثلاثة أقوال الأولى أن معناها أن ارتبتم رجعة وفي الثاني يبدل بعضها من بعض والذين قالوا

هذا اختلفوا في الوجه الذي رجعت فيه ان بمعنى افقهم من قال ان ذلك راجع الى ما روى أن أبي بن كعب  
قال للنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله ان الله قد بين لنا عدة الحائض بالاقرء فاحكم الآية والصغيرة  
فأنزل الله الآية ومنهم من قال وهو الثاني ان الله جعل عدة الحائض بالاقرء فنقطع حيضها وهي تقرب  
من حسد الاحمال فواجب عليها العدة بالاشهر بهذه الآية ومن ارتفعت عن حد الاحمال وجب عليها الاعتداد  
بالاشهر بالاجماع لهذه الآية لانه لا ريب فيها الثالث قال مجاهد الآية واردة في المستحاضة لانها لا تدرى دم  
حيض هو أو دم علة ( المسئلة الثانية ) في تحقيق المقصود أو ما وضع حروف المعاني ابدل بعضها من بعض  
فان ذلك مما لا يجوز وان اختلفوا في حروف الخفض وانما الآية واردة على أن أصل العدة موضوع لاجل  
الريسة اذا اصل براءة الرحم وترتاب لشغله بالماء فوضعت العدة لاجل هذه الرية ولحقها ضرب من التعبد  
ويحقق هذا أن حرف ان يتعلق بالشروط الواجب كما يتعلق بالشروط الممكن وعلى هذا خرج قوله تعالى  
وانا ان شاء الله بكم لاحقون وقد بينا ذلك في ملجئة المتفقين الى معرفة غوامض التحوين واللغوين وأما  
حديث أبي فير صحيح وقد روى ابن القاسم وأشهب وعبد الله بن الحكم عن مالك في قوله تعالى ان ارتبتم فعندتم  
ثلاثة أشهر يقول في شأن العدة ان تفسيرها ان لم تدرى واماتصنعون في أمرها فهذه سبيلها والله أعلم ( المسئلة  
الثالثة ) قوله تعالى والملائي لم يحضن يعني الصغيرة وعدتها أيضا بالاشهر لتعذر الاقرء فيها عادة والاحكام اما  
أجرها الله على العاداف فهي تعتد بالاشهر فادارأب الدم في زمان احتملها الماء انتمعت الى الدم لوجود  
الاصل فادا وجد الاصل لم يبق للبديل حكم كما ان المسنة اذا اعتدت بالدم ثم انقطع عادها بالاشهر روى سعيد  
ابن المسيب أن عمر قال أيما امرأة اعتدت حيضه أو حيضتين ثم رفعها حيضتها فانها تنتظر تسعة أشهر من  
بها حل فذلك والاعتدت بعد تسعة أشهر ثلاثة أشهر ثم حلت وقال الشافعي وأبو حنيفة تبقى الى سن اليأس  
فالعام أو ثمانية سنين وان كانت مسنة وانقطع حيضها وقال النساء ان مثلها لا تحيض اعتدت بثلاثة أشهر وأما  
قول أبي حنيفة والشافعي انها تبقى الى سن اليأس فان معناه اذا كانت ممرنابة بحمل وكذلك قال أشهب لا تغل  
أبد احني تياس وهو الصحيح ( المسئلة الرابعة ) قوله تعالى والملائي لم يحضن دليل على أن للمرأة أن يسكن ولده  
الصغار لان الله تعالى جعل عدة من لم يحض من النساء ثلاثة أشهر ولا تكون عليها عدة الا أن يكون لها سكاح  
فدل ذلك على هذا الغرض وهو بدعي في فقه ( المسئلة الخامسة ) قوله تعالى وأوليات الاحمال أجبن أن  
يضعن جابن هذا وان كان ظاهرا في المطلق لانه عطف عليها ولها رجع عقب كلامه في قوله تعالى  
زوجها كذلك لم يعم الآية وحديث سبيعة في السنة والحكمة فيه أن براءة الرحم قد حلت بغيرها  
في سورة البقرة ( المسئلة السادسة ) اذا وضعت الحامل ما وضعت من دقة أو مضغ حلت بولها ادعي  
وأبو حنيفة لا تحل الا بما يكون ولدا وقد تقدم بيانه وأرضها أن الحكمة في وضع الله العدة ثلاثة أشهرها  
المدة التي فيها يخلق الولد فوضعت اختبار الشغل الرحم من فراغه الآية الرابعة قوله تعالى  
من حيث سكنتم من وجدكم الآية فيها أربع مسائل ( المسئلة الاولى ) قوله تعالى أسكنوهن من حيث  
سكنتم الآية قال أشهب عن مالك يخرج عنها اذا طلقها أو تركها في المنزل لعل الله تعالى أسكنوهن من حيث  
سكنتم من وجدكم فلو كان معها ما سكنوا أسكنوهن زروا بن باع فدل ذلك على أن الله تعالى أسكنوهن  
من حيث سكنتم يعني المطاوعة التي قد بين من أزواجهن فلا رجوع لهم فيها وليس لها الاطاعة السكنى ولا  
نفقة لها ولا أسوة لانهما بن من بنين لوران ولا رجوع لهما وان كانت حاملها لم ينفقوا ولا أسوة ولا مكبر  
حتى تنقضي عدتها فانما من لم تبين منهن فانهن نسأوهن بتوارثهن ولم يحضرن الا أن يأذن لهن أن يسن كن



في عدتهن ولم يؤمروا بالسكنى لهنّ لان ذلك لازم لازواجهنّ مع نفقتهنّ وكسوتهنّ كنّ حوامل أو غير حوامل وانما أمر الله بالسكنى للزاني بنّ من أزواجهنّ قال تعالى وان كنّ أولات حمل فأنفقوا عليهنّ حتى يضعنّ حملهنّ فجعل عز وجل للموامل اللاتي قدبنّ من أزواجهنّ السكنى والنفقة ( المسئلة الثانية ) في بسط ذلك وتحقيقه ان الله سبحانه وتعالى لما ذكر السكنى أطلقها لكل مطلقة فلماذا كرّ النفقة فيدها بالحل فدل على أن المطلقة البائن لانفقة لها وهي مسئلة عظيمة قدمها ناسبها قرآنا وسنة ومعنى في مسائل الخلاف وهذا ما أخذها من القرآن فان قيل لاحجة في هذه الآية لان قوله تعالى أسكنوهنّ راجع الى ما قبله وهي المطلقة الرجعية قلنا لو كان هذا صحيحا لما قال وان كنّ أولات حمل فأنفقوا عليهنّ فان المطلقة الرجعية ينفق عليها حاملا كانت أو غير حامل فلما خصها بذكر النفقة حاملا دل على انها البائن التي لا ينفق عليها وتحقيقه ان الله تعالى ذكر المطلقة الرجعية وأحكامها حتى بلغ الى قوله تعالى ذوى عدل منكم ثم ذكر بعد ذلك حكماء المطلقات كلهنّ من تعديد الاشهر وغير ذلك وهو عام في كل مطلقة فرجع ما بعد ذلك من الأحكام الى كل مطلقة ( المسئلة الثالثة ) قوله تعالى فان أرضعن لكم فأتوهنّ أجورهنّ قد بينا في سورة البقرة شيئا من مسائل الرضاع وأوضحنا انه يكون نارة على الأم ولا يكون عليها نارة ونحرمه أن العلماء اختلفوا فيمن يجب عليه ارضاع الولد على ثلاثة أقوال الأول قال علماء نارة رضاع الولد على الزوجة مادامت الزوجية الا لشرها أو مرضها فعلى الأب حينئذ رضاعه في ماله الثاني قال أبو حنيفة والشافعي لا يجب على الأم بحال الثالث قال أبو نؤر يجب عليها في كل حال ودليلنا قوله تعالى والوالدات يرضعن أولادهنّ حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة وقدمضى في سورة البقرة انه لفظ محتمل لكونه حقا عليها أو لها لکن العرف يقضى بانه عليها الا أن تكون شريفة وما جرى به العرف فهو كالمشروط حسبما بيناه في أصول الفقه من أن العرف والعادة أصل من أصول الشريعة يقضى به في الأحكام اذا كانت شريفة أن لا ترضع فلا يلزمها ذلك فان طلقها فلا يلزمها ارضاعه الا أن يكون غير قابل لئدى غيرها فيلزمها حينئذ الارضاع أو تكون مختارة لذلك فترضع في الوجهين بالاجرة لقوله تعالى فان أرضعن لكم فأتوهنّ أجورهنّ ويحقق ذلك قوله تعالى واثقروا بينكم بمعروف وهي ( المسئلة الرابعة ) فالمعروف أن ترضع مادامت زوجة الا أن تكون شريفة وأن لا ترضع بعد الزوجية الا باجر فان قبل غيرهما لم يلزمها وان شاءت ارضاعه فهي أولى بما يأخذها غيرها \* الآية الخامسة قوله تعالى ﴿ وان تعاسرتن فسترضع له أخرى الآية ﴾ فيها خمس مسائل ( المسئلة الأولى ) قوله تعالى وان تعاسرتن المعنى ان المرأة اذا امتنعت من رضاعه بعد الطلاق فغيرها ترضع يعنى ان قبل فان لم يقبل كما تقدم لمزمها ولم ينفعها تعاسر هامة الأب ( المسئلة الثانية ) قوله تعالى لينفق ذو سعة من سعته هذا يفيد أن النفقة ليست مقدرة شرعا وانما تنقدر عادة بحسب الحالة من المنفق والحالة من المنفق عليه فتقدر بالاجتهاد على مجرى العادة وقد فرض عمر للنفس مائة درهم في العام بالحجاز والقوت بها محبوب والميرة عنه بعيدة وينظر المفقى الى قدر حاجة المنفق عليه ثم ينظر الى حالة المنفق فان احتملت الحالة الحاجة أهضاها عليه وان قصرت حالته عن حالة المنفق عليه ردها الى قدر احتمال حاله لقوله تعالى وهي ( المسئلة الثالثة ) ومن قدر عليه رزقه فلا ينفق بما آناه الله لا يكف الله نفسه الا ما آناه فاذا كان للعبد ما يكفيه ويفضل عنه فضل أخذه ولده ومن يجب عليه الانفاق وانما يبدأ به أولا لکن لا يرتفع له بل يقدر له الوسط حتى اذا استوفى عاد الفضل الى سواء والا صل فيه قول النبي صلى الله عليه وسلم لهند خدي ما يكفيك ولدك بالمعروف فأحالها على الكفاية حين علم السعة من حال أبي سفيان الواجب عليه بطبها ( المسئلة الرابعة ) في تقدير الانفاق قد بينا انه ليس له تقدير شرعى وانما حاله الله

سبحانه على العادة وهي دليل أصولي بنى الله عليه الاحكام وربط به الحلال والحرام وقد حاله الله على العادة فيه في الكفارة فقال فاطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم وقال فاطعام ستين مسكيناً وقد تكلمنا عليه في موضعه وقد رنا لكبير نفقة لشعبه وكسونه وملائته وأما الصغير الذي لا يأكل كل الطعام فلامه اجرها بالمثل اذا سطت على الأب والمفتون من يقدر ونهاها بالطعام والادام وليس لها تقدير الا بالمثل من الدراهم لامن الطعام وأما اذا كل في فرض له قدر ما كله وملبسه على قدر الحال كما قدمنا وفرض عمر للنفس مائة درهم وفرض عثمان خمسين درهما واحتمل أن يكون هذا الاختلاف بحسب حال السنين أو بحسب حال القدر في التسعير لثمن القوت والملبس وقد روى نافع عن ابن عمر أن عمر كان لا يفرض للولود حتى يطعم ثم أمر مناديا فنادى لا تعجلوا أولادكم عن الفطام فانما يفرض لكل مولود في الاسلام وقد روى محمد بن هلال المزني قال حدثني أبي وجدتني انها كانت ترد على عثمان فقدها فقال لاهله ما لي لأرى فلانة فقالت امرأته يا أمير المؤمنين ولدت الليلة فبعث اليها بخمسين درهما وشققة انبجانيه ثم قال هذا عطاء ابنك وهذه كسوته فاذا مرت له سنة رفعتها الى مائة وقد أتى علي بن أبي طالب بمنبوذ ففرض له مائة قال القاضي هذا الفرض قبل الفطام مما اختلف فيه العلماء فمنهم من رآه مستحباً لانه داخل في حكم الآية ومنهم من رآه واجبا لما تجد من حاجته وعرض من مؤنته وبه أقول ولكن يختلف قدره بحاله عند الولادة وبحاله عند الفطام وقد روى سفيان بن وهب أن عمر أخذ المديد والقسط بيد وقال اني فرضت لكل نفس مسلعة في كل شهر مدي حنطة وقسطي خل وقسطي زيت زاد غيره وقال انما قد أجزاكم بالكم اعطياتكم وأرزاقكم في كل شهر فمن انتقصها فعل الله به كذا وكذا ودعا عليه قال أبو الدرداء كم سنة راشدة مهديّة قد سنّها عمر في أمة محمد صلى الله وسلم عليه والقسط كيلان شاميان في الطعام والادام وقد درس بعرف آخر وأما المالد فدرس الى الكيلاجة وأما القسط فدرس الى الكيل ولكن التقدير فيه عندنا ربعان في الطعام وثمان في الادام وأما الكسوة فقدر العادة قبض وسراويل وجبة في الشتاء وكساء وازار وحصير وهذا الاصل ويتزبد بحسب الاحوال والعادة (المسئلة الخامسة) هذه الآية أصل في وجوب النفقة للولد على الوالد دون الام خلافاً لمحمد بن المواز إذ يقول انها على الأبوين على قدر الميراث وبيانها في مسائل الفقه والاختلافات ولعل محمد أراد انها على الأم عند عدم الأب وفي البخاري عن النبي صلى الله عليه وسلم تقول لك المرأة انفق على والاطلقني ويقول العبد انفق على واستعملني ويقول لك ابنك انفق على الى من تكني فقد تعاضد القرآن والسنة وتوارد في مشرعة واحدة والحمد لله

### ﴿ سورة التحريم ﴾

فيها ثلاث آيات \* الآية الاولى قوله تعالى ﴿ لم تحرم ﴾ فيها خمس مسائل ( المسئلة الاولى ) في سبب نزولها اختلف المفسرون فيها على ثلاثة أقوال الاول ان سبب نزولها الموهوبه التي جاءت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت اني وهيت لك نفسي فلم يقبلها رواه عكرمة عن ابن عباس الثاني انها نزلت في شأن مارية أم ابراهيم خلام رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت حفصة وقد خرجت لزيارة أبيها فماعدت وعامت عتبت عليه فحرمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على نفسه ارضاء لحفصة وأمرها أن لا تتخبر أحداً من نسائه فاخبرت بذلك عائشة لمصافاة كانت بينهما فطلق النبي صلى الله عليه وسلم حفصة واعتزل نساءه شهراً وكان جعل على نفسه أن يحرمهن شهراً فأزل الله هذه الآية وراجع حفصة واستحل مارية وعاد الى نسائه قاله الحسن وقتادة

والشعبي وجاعة واختلفوا هل حرم النبي صلى الله عليه وسلم مارية بيمين على قولين فقال قتادة والحسن والشعبي حرمها بيمين وقال غيرهم انه حرمها بغير يمين و يروى عن ابن عباس الثالث ثبت في الصحيح واللفظ للجعفي عن عبيد بن عمير عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب عسلا عند زينب بنت جحش ويكث عندها فتواصيت أنا وحفصة على أيتنا دخل عليها فليقل له أكلت مغافيرا نأى أجدمنك ربح مغافير قال لا ولكني شربت عسلا عند زينب بنت جحش ولن أعود له وقد حلفت لا تخبري أحدا بيتهن مريضات أزواجه وفي صحيح مسلم انه شر به عند حفصة وذكر نحو ما من القصة وكذلك روى أشهب عن مالك والاكثر في الصحيح انه عند زينب وان اللتين تظاهرا عليه عائشة وحفصة وروى ابن أبي مليكة عن ابن عباس انه شر به عند سودة وروى اسباط عن السدي انه شر به عند أم سامة وكله جهل وتصور بغير علم (المسئلة الثانية) أمان روى أن الآية نزلت في الموهوبة فهو ضعيف في السند ضعيف في المعنى أما ضعفه في السند فله دم عدلته وانه وأما ضعفه في معناه فلان رد النبي صلى الله عليه وسلم للموهوبة ليس تحريرا لها لان من رد ما وهب له لم يحرم عليه انما حقيقة التكريم بعد التحليل وأمان روى انه خرم مارية فهو أشمل في السند وأقرب الى المعنى لكنه لم يدون في صحيح ولا عدل ناقله أما انه روى مسلا قدر روى ابن وهب عن مالك عن زيد بن أسلم قال حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم أم ولده ابراهيم فقال أنت على حرام ربه لا أتيتك فأنزل الله في ذلك يأبها النبي لم تحرم وروى مثله ابن القاسم عنه وروى أشهب عن مالك قال راجعت عمر بن الخطاب امرأته من الانصار في شيء فاقشعر من ذلك وقال ما كان النساء هكذا قالت بلى وقد كان أزواج النبي صلى الله عليه وسلم راجعته فاحترموا به فخرج الى حفصة فقال لها أنرا جعنين رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت نعم ولو أعلم أنك تكلمه ما فعلت فلما بلغ عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم هجر نساءه قال رغم أنف حفصة وانما الصحيح انه كان في العسل وانه شر به عند زينب وتظاهرت عليه عائشة وحفصة فيه وجرى ما جرى خلف أن لا يشر به وأسر ذلك ونزلت الآية في الجميع (المسئلة الثالثة) قوله لم تحرم ان كان النبي صلى الله عليه وسلم حرم ولم يحلف فليس ذلك بيمين عندنا في معنى ولا يحرم شيأ قول الرجل هذا حرام على حاشا الزوجة وقال أبو حنيفة اذا أطلق حمل على الماء كوال ومشروب دون الملبوس وكان يميناً بوجوب الكفارة وقال زفر هو يمين في الكل حتى في الحركة والسكون ووعول المخالف على أن النبي صلى الله عليه وسلم حرم العسل فلزمته الكفارة وقد قال الله تعالى فيه قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم فمما يميننا ووعول أيضاً على أن معنى اليمين التكريم فادأوجه المقوطبة تضمن معناه كالمالك في البيع ودليلنا قوله تعالى يأبها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا ان الله الآية وقوله قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا قل الله أدن لكم أم على الله تفترون فقدم الله المحرم للحلال ولم يوجب عليه كفارة وقد بينا ذلك عند ذكر هذه الآيات وهذا ينقض مذهب المخالفين زفر وأبي حنيفة وينقض مذهب أبي حنيفة اخراجه الالباس منه ولا جواب له عنه وفي عن القوم بسبب الآية وان النبي صلى الله عليه وسلم حلف أن لا يشرب عسلا وكان ذلك من باب الكفارة وقيل له لم تحرم وقوله ان معنى الهى تحريم الحلال فكان كالمال في البيع لا يصح ان التحريم معنى يركب على لفظ اليمين فادالم يوجد اللفظ لم يوجد المعنى بخلاف المالك فإنه لم يركب على لفظ البيع بل هو في معنى لفظه وقد استوعبنا القول في كتاب تخليص التلخيص والانصاف في مسائل الخلاف (المسئلة الرابعة) اذا حرم الزوجة فقد اختلف العلماء في ذلك على خمسة عشر قولاً لا يجزئها في كتب المسائل وأوحناها بما مقصوداً من قولهم بان ثلاث مقامات في جمع الاقوال الأول انها يمين تكفر

قاله أبو بكر الصديق وعائشة والاوزاعي الثاني قال ابن مسعود نجب فيه كفارة وليست بيمين وبه قال ابن عباس في إحدى روايته والشافعي في أحد قوليه الثالث أنها طلقة رجعية قاله عمر بن الخطاب والزهرى وعبد العزيز بن أبي سامة الماجشون الرابع أنها طاهر قاله عثمان وأحمد بن حنبل الخامس أنها طلقة بآئنة قاله حماد بن سامة ورواه ابن خويزمنداد عن مالك السادس أنها ثلاث تطليقات قاله علي بن أبي طالب وزيد بن ثابت وأبو هريرة ومالك السابع قال أبو حنيفة إن نوى الطلاق أو الظهار كان ما نوى والا كانت يميناً وكان الرجل مولياً من أمر أنه الثامن أنه لا ينفعه نية الظهار وإنما يكون طلاقاً قاله ابن القاسم التاسع قال يحيى بن عمر يكون طلاقاً فإن ارتجعها لم يجزله وطؤها حتى يكفر كفارة الظهار العاشر هي ثلاث قبل وبعد لكنه ينوي في التي لم يدخل بها في الواحدة قاله مالك وابن القاسم الحادى عشر ثلاث ولا ينوي بحال ولا في محل قاله عبد الملك في المبسوط الثانى عشر هي في التي لم يدخل بها واحدة وفي التي دخل بها ثلاث قاله أبو مصعب ومحمد بن عبد الحكم الثالث عشر أنه نوى الظهار وهو أن ينوي أنها محرمة كتصريح أمه كان ظهاراً وإن نوى تحريم عينها بجملة به غير طلاق تحريراً مطلقاً وجبت كفارة يمين وإن لم ينوش شيئاً فعليه كفارة يمين قاله الشافعي الرابع عشر أنه إن لم ينوش شيئاً لم يكن شيئاً الخامس عشر أنه لا شيء عليه فيها قاله مسروق وربيعة من أهل المدينة ورأيت بعد ذلك لسعيد بن حنبل أن عليه عتق رقبة وإن لم يجعلها ظهاراً أولست أعلم له وجهها ولا يتعد في المقالات عندى \* المقام الثانى في التوجيه أمان قال أنها يمين فقال سها الله يميناً في قوله تعالى يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك إلى قوله تعالى قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم فسمها الله يميناً وهذا باطل فإن النبي صلى الله عليه وسلم حلف على شرب العسل وهذه يمين كما قدمنا وأمان قال نجب فيها كفارة وليست بيمين فبناه على أمرين أحدهما أنه ظن أن الله أوجب الكفارة فيها ولم تكن يميناً وقد بينا فساد ذلك الثانى أن معنى اليمين عنده التحريم فوقع الكفارة على المعنى ونحن لا نقول به وقد بينا فسادها فيما تقدم وفي مسائل الخلاف وأمان قال أنه طلقة رجعية فبناه على أصل من أصول الفقه وهو حل اللفظ على أقل وجوهه والرجعية محرمة الوطء فيحمل عليه اللفظ وهذا يلزم ما كالفقهاء أن الرجعية محرمة الوطء وكذلك وجه من قال أنه ثلاث فحمله على أكبر معناه وهو الطلاق الثلاث وقد بينا ذلك في أصول الفقه ومسائل الخلاف وأمان قال أنه ظاهر فبناه على أصلين أحدهما أنه أقل درجات التحريم فانه تحريم لا يرفع النكاح وأمان قال أنه طلقة بآئنة فعول على أن الطلاق الرجعى لا يحرم المطلقة وأن الطلاق البائن يحرمها لأنه لو قال لها أنت طالق لا رجعة لى عليك نفد وسقطت الرجعة وحرمت فكذلك إذا قال لها أنت حرام على فانه يكون طلاقاً بآئنة معنواً لو كانه ألزم نفسه معنى ما تقدم ذكره من انفاذ الطلاق واسقاط الرجعة ونحن لانسلم أنه ينفذ قوله أنت طالق لا رجعة لى عليك فإن الرجعة حكم الله ولا يجوز اسقاطه إلا بما أسقطه الله من العوض المقرن به أو الثلاث القاضية عليه والغاية له وأما قول من قال وهو أبو حنيفة في أنها تكون عارية عن النية يميناً فقد تقدم بطلانه وأمان في الظهار فيه فيبنى على أن الظهار حكم شرعى يختص بمعنى فاختص بالفظ وهذا التام يلزم لمن يرى مراعاة الألفاظ ونحن إنما نعتبر المعانى خاصة الآن يكون اللفظ تعبداً وأما قول يحيى بن عمر فانه احتياط لأن جعله طلاقاً لما ارتجعها احتياط بأن أزمه الكفارة وهذا لا يصح لأنه جمع بين المتضادين فانه لا يجتمع ظهار وطلاق في معنى لفظ واحد فلا وجه للاحتياط فيما لا يصح اجتماعه في الدليل وأمان قال أنه ينوي في التي لم يدخل بها فلا نواحدة تبينها وتحرمها شرعاً اجاباً وكذلك قال من لم يحكم باعتبار نيته أن الواحدة تكفى قبل الدخول في التحريم بالاجماع فيكفى أخذاً بالأقل المتفق عليه فان الطلاق الرجعى مختلف في اقتضائه التحريم

في العدة وأما من قال انها ثلاث فيها فلا نه أخذ بالحكم الأعظم فانه لو صرح بالثلاث لنفذت في التي لم يدخل بها نفوذها في التي دخل بها ومن الواجب أن يكون المعنى مثله وهو التحريم وأما القول الثالث عشر فيرجع الى ايجاب الكفارة في التحريم وقد تقدم فسادها وأما من قال لاشئ فيها فعمدتهم انه كذب في تحريم ما أحل الله واقبح ما نهى الله عنه بقوله تعالى لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم وانما يكون التحريم في الشرع من تباعلي أسبابه فأما رساله من غير سبب فذلك غير جائز والصحيح انها طلقة واحدة لانه لو ذكر الطلاق لكان أقله وهو الواحدة الآن بعدده كذلك اذا ذكر التحريم يكون أقله الآن بقيدته فلا كثر مثل أن يقول أنت عليّ حرام الا بعد زوح فهذا نص على المراد وقد أحكمنا الاسئلة والاجوبة في مسائل الخلاف والتفريع \* المقام الثالث في تصويرها واخرناه في الاحكام القرآنية لما يجب من تقديم معنى الآية واستقدمناه في مسائل الخلاف والتفريع ليقع الكلام على كل صورة منها وعددها عشرة الاولى قوله حرام الثانية قوله عليّ حرام الثالثة أنت حرام الرابعة أنت علي حرام الخامسة الحلال علي حرام السادسة ما أنقلب اليه حرام السابعة ما أعيش فيه حرام الثامنة ما ملكت حرام علي التاسعة الحلال حرام العاشرة أن يضيف التحريم الى جزء من أجزائها فأما الاولى والثانية والتاسعة فلا شئ عليه فيها لانه لفظ مطلق لا ذكر للزوجة فيه ولو قال ما أنقلب اليه حرام فهو يلزمه ما يلزمه في قوله الحلال علي حرام انه يدخل فيه الزوجة الآن بحاشيها ولا يلزمه شئ في غيرها من المحلات كما تقدم بيانه واختلف علماؤنا في وجه المحاشاة فقال أكثر أصحابنا ان حاشاها بقلبه خرجت وقال أشهب لا بحاشيها اللفظه كما دخلت في لفظه والصحيح جواز المحاشاة بالقلب بناء على أن العموم يختص بالنية وأما إضافة التحريم الى جزء من أجزائها فبأنه شأنه فيما اذا أضاف الطلاق الى جزء من أجزائها وهي مشكلة خلاف كبيرة قال مالك والشافعي يطلق جميعها وقال أبو حنيفة يلزمه الطلاق في ذكر الرأس ونحوه ولا يلزمه الطلاق في ذكر اليد ونحوها وذلك مذكور في كتب المسائل الخلافية والتفريعية ( المسئلة الخامسة ) اذا حرم الامة لم يلزمه تحريم وقد قال الشافعي في أحد قوليه وتلزمه الكفارة وساعده سواه فان تعلقوا بالآية فلا حجة فيها وان تعلقوا بان الظاهر عندنا يصح فيها فلا يلزم ذلك لاني أنا ان الظاهر حكم مختص لا يلحق به غيره وقد قال علماؤنا انما صح ظهاره في الامة لانها من النساء وقد بينا ذلك في سورة المجادلة وأحسننا أيضا أن الامة من المحلات فلا يلحقها التحريم كالطعام واللباس وما لم يكن شبهة فقد نصينا عنها في مسائل الانصاف \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا الآية ﴾ فيها أربع مسائل ( المسئلة الاولى ) قوله تعالى قوا قال علماء التفسير معناه اصر قوا وتحققوها اجعلوا بينكم وبينها وقاية ومثله قول النبي صلى الله عليه وسلم اتقوا النار ولو بشق تمرة فان لم تجدوا فبكامة طيبة ( المسئلة الثانية ) في تأويلها وفيه ثلاثة أقوال الاول ان معناه قوا أنفسكم وأهليكم فليقوا أنفسهم الثاني قوا أنفسكم ومروا أهليكم بالنذر والدعاء الثالث قوا أنفسكم بنفسكم وأهليكم بوضعكم أيهاهم قاله علي بن أبي طالب وهو الصحيح والفقهاء الذين يعطيه العطف الذي يقتضي التشريك بين المعطوف والمعطوف عليه في معنى الفعل كقوله \* علقها بتنا وما باردا \* وكقوله

ورأيت زوجه في الوغى \* مقلدا سميها ورعا

فعلى الرجل أن يصلح نفسه بالطاعة ويصلح أهله اصلاح الراعى للزراعة في الحديث اللهم مع أن النبي صلى الله عليه وسلم قال كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته فالامام الذي على الناس راع وهو مسؤول عنهم والرجل راع على أهل بيته وهو مسؤول عنهم ومن هنا عبر الحسن في هذه الآية بقوله يا أيهاهم وبيناهم وقد روى

عمر بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم مروا أبناءكم بالصلاة لسبع واضر بهم عليها لعشر وفروا بينهم في المضاجع خرجه جماعة وهذا لفظ أبي داود وخرج أيضا عن سبرة عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مروا الصبي بالصلاة اذا بلغ سبع سنين فاذا بلغ عشر سنين فاضر به عليها وكذلك يخبر أهل بوقت الصلاة وجوب الصيام في وجوب الفطرا اذا وجب مستند ذلك الى رؤية الهلال وقد روى مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا أوتر يقول قومي فأوترى يا عائشة وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال رحم الله امرأ قام من الليل يصلي فأيقظ أهلها فان لم تقم رش وجهها بالماء رحم الله امرأ قامت من الليل تصلي وأيقظت زوجها فان لم يقم رشت على وجهه من الماء ومنه قوله عليه السلام أيقظوا صواحب الحجرو بدخل هذا في عموم قوله تعالى وتعاونوا على البر والتقوى وقد تقدم ( المسئلة الثالثة ) وكما يؤدب ولده في مصلحتهم فكذلك يؤدب أهله فيما يصلحهم ويصلحهم أدبا خفيا على طريق التعزير وليس يدخل ذلك في شرطها المحدث الذي يكتبه المتصدرون ويقولون ولا يضر بها في نفسها فان فعل فأمرها بيدها فيظن المتصدرون من المفتين انه اذا أراد أدبها كان أمرها يدها وليس كذلك انما يجب لها الخيار اذا كان ضررها ابتداء أو على غير سبب موجب لذلك وهو الضرر فأما ما يصلح الزوج ويصلح المرأة فليس ذلك ضررا وقد تكلمنا على حد الضرر في كتب الاصول وبيننا حده الذي يخرج عنه الحدود والآداب فلينظر هنالك والتقريب فيه الآن أن يقال انه لا لم الذي لا نفع معه بوازيه أو بر في عليه ( المسئلة الرابعة ) من وقاية الرجل أهله اقامة الرجل حده على عبده وأمته وقد بينا ذلك في سورة النساء وغيرها \* الآية الثالثة قوله تعالى يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين \* وقد تقدمت في سورة براءة

### ﴿ سورة الملك ﴾

فيها آية واحدة \* قوله تعالى ﴿ فامشوا في مناكبها ﴾ وقد تقدم ذكر السفر وأقسام المشي في الارض في سورة المائدة \* وكذلك يباه في قوله تعالى كلوا من رزقه في عدة واضع

### ﴿ سورة ن والقلم ﴾

فيها ثلاث آيات \* الآية الأولى قوله تعالى ﴿ ن والقلم ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الأولى ) روى الوليد ابن مسلم عن أس بن مالك عن سمى مولى أبي بكر عن أبي صالح عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أول ما خلق الله القلم ثم خلق النون وهي الدواة وذلك قوله ن والقلم ثم قال اكتب قال وما أكتب قال ما كان وما هو كائن الى يوم القيامة من عمل أو أجل أو رزق أو أثر فجرى القلم بما هو كائن الى يوم القيامة ثم ختم على القلم فلم ينطق ولا ينطق الى يوم القيامة ثم خلق العقل فقال الجبار ما خلقت خلقا أعجب الى منك وعزتي وجلالي لا أكلمك فمن أحببت ولا تنصنك فمن أبغضت ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكمل الناس عقلا طوعهم لله وأعماهم بطاعته ( المسئلة الثانية ) خلق الله القلم الأول فكيف ما يكون في الذكر ووضعه عند فوق عرشه ثم خلق القلم الثاني ليعلم به من في الارض على ما أتى بيانه في سورة اقرأ باسم ربك الذي خلق ان شاء الله تعالى \* الآية الثمانية قوله تعالى ﴿ ودواؤهم في دهن فريد ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الأولى ) ذكر المفسر وز فيها نحو عشرة أقوال كلها دعاوى على اللغة والمعنى أمثلها قولهم ودواؤهم لوتكذب فتكذبون ودواؤهم ككفر في كفرين وقال أهل اللغة الادهان هو التلبس معناه ودواؤهم لوتلبس بهم في



علمهم وعقدهم فيمليون اليك وحقيقة الادهان اظهر المقاربة مع الاعتقاد للعداوة فان كانت المقارنة بالدين  
فهي مداهنة وان كانت مع سلامة الدين فهي مداراة أى مدافعة وقد ثبت في الصحيح عن عائشة انه استأذن  
على النبي صلى الله عليه وسلم لم رجل فقال ائذ نواله بئس أخو العشيرة هو أو ابن العشيرة فلما دخل ألان له  
الكلام فقلت له يا رسول الله قلت ما قلت ثم أئنت له في القول فقال لي يا عائشة ان شر الناس منزلة من تركه  
أو ودعه الناس اتقاء خشمه وقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل المداهن في حدود الله والقائم عليها  
كمثل قوم استهموا في سفينة فأصاب بعضهم أعلاها وأصاب بعضهم أسفلها فأراد الذين في أسفلها أن يستقوا  
الماء على الذين في أعلاها فنعوهم فأرادوا أن يستقوا الماء في أسفل السفينة فانعواهم فنجوا وان تركوهم  
هلكوا جميعا وقد قال الله تعالى أفبهذا الحديث أنتم مدهنون قال المفسرون يعني كذبون وحقيقة  
ما قدمناه أى أفبهذا الحديث أنتم مقاربون في الظاهر مع اضرار الخلاف في الباطن يقولون الله الله ثم يقولون  
مطرنا بنجم كذا ونوء كذا ولا ينزل المطر الا الله سبحانه غير مرتبط بنجم ولا مقترن بنوء وقد بيناه في موضعه  
(المسئلة الثانية) قال الله سبحانه لو تدعون فيدهنون فساقه على العطف ولو جاء به جواب التخي لقال فيدهنوا  
وانما أراد انهم غنوا لو فعلت فيفعلون مثل فعلك عطف الاجزاء عليه ولا مكافأة وانما هو تمثيل وتنظير الآية  
الثالثة قوله تعالى ﴿ نسسمه على الخرطوم ﴾ فيها مسئلتان (المسئلة الأولى) قوله نسسمه على الخرطوم  
ذكر فيه أهل التفسير قولين أحدهما أنها سعة سوداء تكون على أنفه يوم القيامة يميز بها بين الناس وهذا  
كقوله يعرف المجرمون بسباهم وقيل يضرب بالنار على أنفه يوم القيامة يعني وسما يكون علامة عليه وقد  
قال تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فهذه علامة ظاهرة وقال ونحشر المجرمين يومئذ زُرْقًا ينفخون  
بينهم ان لبئتم الا عمرا الآية وهذه علامة أخرى ظاهرة فأفادت هذه الآية علامة ثالثة وهى الوسم على الخرطوم  
من جملة الوجه (المسئلة الثانية) قوله نسسمه كان الوسم في الوجه لدى المعصية قديما عند الناس حتى انه روى  
كما تقدم أن اليهود لما أهملوا رجم الزانى اعتاضوا عنه بالضرب وتعميم الوجه وهذا وضع باطل ومن الوسم  
الصحيح في الوجه ما رأى العلماء من تسويد وجه شاهد الزور وشهرته وقد كان عزيزا بقول الحق وقد صار مهمما بالمعصية  
لمن يرجى تجنبه بمن يرى من عقوبة شاهد الزور وشهرته وقد كان عزيزا بقول الحق وقد صار مهمما بالمعصية  
وأعظم الاهانة اهانة الوجه وكذلك كانت الاهانة به في طاعة الله سببا لحياة الابد والتعريم له على النار فان الله قد  
حرم على النار أن تأكل من ابن آدم أثر السجود حسبما ثبت في الصحيح

### ﴿ سورة سأل سائل ﴾

فيها ثلاث آيات ﴿ الآية الاولى قوله تعالى ﴿ وفصيلته التي تؤوبه ﴾ فيها مسئلتان (المسئلة الأولى)  
الفصيله في اللغة عندهم أقرب من القبيلة واصل الفصيله القطعة من اللحم والذى عنده أن الفصيله من فصل  
أى قطع أى مفهولة كإليه من أكل والاخيدة من أخذ وكل شئ فصله من شئ فهو فصيله فهنا حقيقة  
فيه يشبهه الاثنية أى وأذى الفصيله الابواب فان الله تعالى يقول خلق من ماء دافى يرحم من بين الصلب  
والترائب وقال الله أخرجه من بطون أمهاتكم لا تعلمون شئنا فهنا هو أذى الأذى ولهذا التحقيق تفتن  
امام دار الحديث وهو جبرائيل بن أبي اليسر رجه الله قال أنشعب سألت مالكا عن قول الله تعالى وفصيلته التي  
تؤوبه قال هى أمهته بر عن هذه الحقيقة ثم مرح بالاصل فقال ابن عباس الحكم هى عشيرته والعشيرة وان  
كانت كلها فصيله فان الفصيله الدائبة هى الأم وهى أيضا المراد فى هذه الآية لانه قال بود المجرم لوىة تدى من

عذاب يومئذ يبينه وصاحبه وأخيه وفصيلته التي تؤويه قد كرر للقرابة معينين وحقها بالفصيلة المختصة منهم وهي الأم (المسئلة الثانية) اذا حبس على فصيلته أو أوصى لها فمن راعى العموم حمله على العشيرة ومن ادعى الخصوص حمله على الأم والأولى أكثر في النطق \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا ﴾ على صلاتهم دائمون ﴿ فيها مسئلتان ﴾ (المسئلة الاولى) قال ابن عباس هي الصلوات الخمس وقال ابن مسعود والليث هي المواقيت وقال ابن جريج هي النوافل وقد تقدم ذكر المحافظة على الصلوات الخمس فأما قول ابن جريج انه النفل فهو قول حسن فانه لا فرض لمن لا نفله وقد روى الترمذى وغيره أن تكمل صلاة الفريضة للعبد من تطوعه وقد روى في الصحيح انه لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم على شيء من النوافل أشد معاهدة منه على ركعتي الفجر وقد روى الترمذى وغيره في الصحيح أنه قال صلى الله عليه وسلم من صلى كل يوم ثنتي عشرة ركعة من السنة بنى الله بيتا في الجنة (المسئلة الثانية) قال عقبة ابن عامر في قوله الذين آمنوا على صلاتهم دائمون قال هم الذين ادا صلواتهم لا يفتقون بينا ولا شبلا ولا خلف وينظر الى قوله الذين آمنوا عن صلاتهم ساهون فان الملتفت ساه عن صلاته وفي الصحيح أن أبا بكر الصديق كان لا يلتفت في صلاته فكان عليها دائما ولها امر اعيان والآية عامة في المحافظة عليها وعلى مواقيتها وعلى فرضها ونفلها وأما قوله ﴿ والذين في أموالهم حق معلوم ﴾ وهي \* الآية الثالثة فقد تقدم بيانه في مواضع كثيرة

### ﴿ سورة نوح عليه السلام ﴾

فيها ثلاث آيات \* الآية الاولى قوله تعالى ﴿ ما لكم لا ترجون لله وقارا ﴾ فيها مسئلتان (المسئلة الاولى) قوله لا ترجون لله وقارا يعني لا تخشون له عقابا وعبر عن العقاب بالوقار لان من عظمه فقد عرفه وعن الخشية بالرجاء لانها نظيرته (المسئلة الثانية) قوله وقد خلقكم أطوارا يعني في الطول والقصر والسواد والبياض والعلم والجهل والايان والكفر والطاعة والمعصية وكل صفة ونعت تكون لهم وكذلك تدبيره في النشأة من تراب الى نطفة الى علقة الى مضغة الى لحم ودم وخلق سوى وتحقيق القول فيه ما لكم لا تؤمنون توفيركم لأمر الله لطفه ونعمته أذخلها القاضي أبو اسحق في الأحكام \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا ﴾ فيها ثلاث مسائل (المسئلة الاولى) لما قال لنوح عليه السلام انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن حين استنفذ ما في أصلاب الرجال وما في أرحام النساء من المؤمنين دعا عليهم نوح بقوله رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا فأجاب الله دعوته وأغرق أمته وهذا كقول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم منزل الكتاب سريع الحساب هازم الأحزاب اهزمهم وزلزلهم (المسئلة الثانية) دعا نوح على الكافرين أجمعين ودعا النبي صلى الله عليه وسلم على من تحزب على المؤمنين وألب عليهم وكان هذا أصلا في الدعاء على الكفار في الجملة فاما كافر معين لم تعلم خاتمته فلا يدعى عليه لان ما له عندنا مجهول وربما كان عند الله معلوم الخاتمة للسعادة وانما خص النبي صلى الله عليه وسلم الدعاء على عتبة وشيبة وأحبابه لعلمه بما آلمهم وما كشف له من الغطاء عن حالهم والله أعلم (المسئلة الثالثة) ان قيل لم جعل نوح دعوته على قومه سببا لتوقفه عن طلب الشفاعة للخلق من الله في الآخرة \* قلنا قال الناس في ذلك وجهان أحدهما أن تلك الدعوة نشأت عن غضب وقسوة والشفاعة تكون عن رضى ورقة تخاف أن يعاتب بها فيقال دعوت على الكفار بالاسم وتشفع لهم اليوم الثاني أنه دعا غضبا بغير نص ولاذن صريح في ذلك تخاف الدرك فيه يوم القيامة كما قال موسى اني قتلت نفسا لم أوعى بقتلها وبهذا أقول والله أعلم ونعامة قد ثبت في القسم الثاني \* الآية الثالثة قوله تعالى ﴿ رب اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين ﴾ قال المفسرون معناه مسجدي فجعل دخول

المسجد سبب الدعاء بالمغفرة وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الملائكة تصلي على أحدكم ما دام في مصلاه الذي صلى فيه ما لم يحدث تقول اللهم اغفر له اللهم ارحمه حسبما ثبت في صحيح الرواية وفضل المساجد كثير قد أنبتناه في صحيح الحديث وشرحه

### ﴿ سورة الجن ﴾

فيها آيتان \* الآية الاولى قوله تعالى ﴿ قل أوحى الى أنه استمع نفر من الجن فقالوا اناسمنا قرآنا عجبا الى هربا ﴾ فيها ست مسائل ( المسئلة الاولى ) في حقيقة الجن وقد بيناها في كتب الأصول وأوضحنا أنهم أحد خلق الارض أنزل أبوهم ابليس اليها كما أنزل أبونا آدم هذا مرضى عنه وهذا مسخوط عليه وقد روى عكرمة عن ابن عباس أن الجان مسح الجن كما مسحت القردة من بني اسرائيل وقال شيخنا أبو الحسن في كتاب الخنزير ان ابليس كان من الملائكة ولم يكن من الجن ولست أَرْضاه وقد بينا ذلك في كتب الأصول ( المسئلة الثانية ) روى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجن ولا رآهم انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم في طائفة من أصحابه عامدين الى سوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء وأرسلت عليهم الشهب فقالوا ما حال بيننا وبين خبر السماء الا حدث فاضربوا مشارق الارض ومغاربها تتبعوا ما هذا الخبر الذي حال بينكم وبين خبر السماء فانصرف أولئك النفر الذين توجهوا نحو تهامة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بنخلة عامدا الى سوق عكاظ وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر فلما سمعوا القرآن اسفحوه فقالوا هذا والله الذي حال بيننا وبين خبر السماء قال فهناك رجعوا الى قومهم وقالوا يا قومنا اناسمنا قرآنا عجبا يهدي الى الرشدا فآمنابه ولن نشرك بر بنا أحدا فأنزل الله تعالى على نبيه قل أوحى الى أنه استمع نفر من الجن وانما أوحى اليه قول الجن قال ابن عباس قول الجن لقومهم لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا قال لما رأوا أصحابه يصلون بصلاته ويسجدون بسجوده قال فتمعجبوا من طواعية أصحابه قالوا القوم هم لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا صح ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم ولفظه للترمذي ولفظ البخاري قال سعيد بن جبير عن ابن عباس قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم في طائفة من أصحابه عامدين الى سوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء وأرسلت عليهم الشهب فرجعت الشياطين فقالوا ما حالكم فقالوا حيل بيننا وبين خبر السماء وأرسلت علينا الشهب قالوا ما حال بينكم وبين خبر السماء الا حدث فاضربوا مشارق الارض ومغاربها فانظروا ما هذا الامر الذي حدث فانطلقوا يضربون مشارق الارض ومغاربها ينظرون ما هذا الامر الذي حال بينهم وبين خبر السماء قال فانطلق الذين توجهوا نحو تهامة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم بنخلة وهو عامدا الى سوق عكاظ وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر فلما سمعوا القرآن اسفحوه فقالوا هذا والله الذي حال بيننا وبين خبر السماء فهناك رجعوا الى قومهم فقالوا يا قومنا اناسمنا قرآنا عجبا يهدي الى الرشدا فآمنابه ولن نشرك بر بنا أحدا وأنزل الله على نبيه قل أوحى الى أنه استمع نفر من الجن وانما أوحى اليه قول الجن وفي الصحيح عن علقمة قال قلت لابن مسعود هل يحب النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن منكم أحد قال ما يحبه منا أحد ولكن افتقدناه ذات ليلة وهو بكفة فقلنا اغتبل اسنطير ما فعل به فبتنا بشر ليلة بات بها قوم حتى اذا أصبحنا وكان في وجه الصبح اذا نحن به من قبل حرا قال فذكر وال الذي كانوا فيه قال فقال أنا نأى داعي الجن فأنيتهم فقرأت عليهم فانطلق فأرانا آثارهم وانار نيرانهم وابن مسعود أعرف بالامر من ابن عباس لانه شاهد به وابن عباس سمعه وليس الخبر

كالمعينة ( المسئلة الثالثة ) قال الشعبي في روايته وسألوه الزاد وكانوا من جن الجزيرة فقال كل عظيم يذكر  
 اسم الله عليه يقع في أيديكم أو فرما كان لهما وكل بعرة أو ورثة علف الدوابكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فلا تستنجوا به فإنه زاد اخوانكم من الجن وقد أنكر جماعة من كفره الأطباء والفلاسفة الجن وقالوا أنهم  
 بسائط ولا يصح طعامهم اجترأ على الله واقتراء عليه وقدمه لنا الرد عليهم في كتب الاصول وبينما جواز  
 وجودهم عقلا بعوم القدرة الالهية أو ختنا وجوب وجودهم شرعا بالخبر المتواتر من القرآن والسنة وأن  
 الله خلق لهم من تيسر التصور في الهياكل ما خلق لنا من تيسر التصور في الحركات فنحن إلى أي جهة شئنا  
 ذهبنا وهم في أي صورة شأوا تيسرت لهم ووجدوا عليها ولا تراهم في هياكلهم إنما يتصورون في خلق الحيوانات  
 وقولهم أنهم بسائط فليس في المخلوقات بسائط بل الكل مركب مزدوج إنما الواحد الله سبحانه وغيره مركب  
 ليس بواحد كيفية تصرف حاله وليس بمنع أن يراه النبي صلى الله عليه وسلم في صورهم كما يرى الملائكة وأكثر  
 ما يتصورون لنا في صور الحيات ففي الحديث الصحيح عن مالك وغيره عن أبي السائب مولى هشام بن زهرة  
 أنه دخل على أبي سعيد الخدري في بيته قال فوجدته يصلي فجلست أنتظره حتى تقضى صلاته فسمعته يحرك يكما  
 في عراجلين في ناحية البيت فالتفت فإذا حية فوثبت لا قتلها فأشار إلى أن اجلس فجلست فلما انصرف أشار  
 إلى بيت في الدار فقال أتري هذا البيت فقلت نعم فقال كان فيه فتى منا حديث عهد بعرس قال فخر جناح  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الخندق فكان ذلك الفتى يستأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنصاف النهار  
 فيرجع إلى أهله فاستأذنه يوما فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم خذ عليك سلاحك فاني أخشى عليك قريظة  
 فأخذ الرجل سلاحه ثم رجع فاذا أمرته بين البابين قائمة فأهوى إليها بالرمح ليطعن بها وأصابته غيرة فقالت له  
 كف عليك رمحك وادخل البيت حتى تنظر ما الذي أخرجنى فدخل فإدا حية عظيمة منظوية على الفراش  
 فأهوى إليها بالرمح فانتظمها ثم خرج به فركزه في الدار فاضطربت عليه فابدرى أيهما كان أسرع موتا الحية  
 أم الفتى قال فمجهما إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ناله ذلك وقلنا ادعوا الله بحميمه لنا فقال استغفروا أصحابكم  
 ثم قال ان بالمدينة جنا قد أساموا فاذا رأيتم منهم شيئا فاذنوه ثلاثا فان بدلكم بعد ذلك فاقتلوه فانما هو شيطان  
 وفي الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم قال ان لهذه البيوت عوامر فإذا رأيتم منها شيئا فخرجوا عليها ثلاثا فان ذهب  
 والا فاقتلوه فإنه كافر ~~وقال~~ ادهبوا فادفنوا أصحابكم ومن حديث ابن عجلان عن أبي السائب عن أبي سعيد ان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان بالمدينة نفر من الجن أساموا فغن رأى شيئا من هذه العوامر فليؤذنه ثلاثا  
 فان بدله بعد فليقتله فإنه شيطان وقد روى ابن أبي ليلى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الحيات التي  
 تسكون في البيوت فقال اذا رأيتم منهن شيئا بعد ذلك فقولوا نشدتكم العهد الذي أخذت عليكم نوح نشدتكم  
 العهد الذي أخذت عليكم سليمان أن لا تؤذونا فان رأيتم منهن شيئا بعد ذلك فاقتلوهن ( المسئلة الرابعة ) قال مالك  
 في رواية ابن وهب عنه في التقدم إلى الحيات يقول يا عبد الله ان كنت تؤمن بالله ورسوله وكنت مسلما فلا تؤذنا  
 ولا تشققنا ولا ترعنا ولا تبدون لنا فانك ان تبد بعد ثلاث قتلتك قال ابن القاسم قال مالك يحرح عليه ثلاث  
 مرات أن لا يبدولنا ولا يحرح وقال أيضا عنه أخرج عليك بأسماء الله أن لا تبدولنا ( قال القاضي ) ثبت في الصحيح  
 أن النبي صلى الله عليه وسلم كان مع أصحابه في غار وهو يقرأ والمرسلات عرفا وان فاد لرطب بها حتى خرجت  
 حية من غار فبادرناها فدخلت فقال النبي صلى الله عليه وسلم وقيت شركم وقيت شرها ولم يأمرهم  
 النبي صلى الله عليه وسلم بانذار ولا تحريج لانهم لم تكن من عوامر البيوت وأمر في الصحيح وغيره بقتل  
 الحيات مطلقا من غير انذار ولا تحريج فدل على أن ذلك من الانذار انما هو لمن في الحضر لا لمن يكون في القفر

وفقد ذهب قوم الى أن ذلك مخصوص بالمدينة لقوله في الصحيح ان بالمدينة جنا أسلموا وهذا اللفظ مختص بها  
فقتضى بحكمها قلنا هذا يدل على أن غيرها من البيوت مثلها لانه لم يعلل بحرمة المدينة فيكون ذلك الحكم  
مخصوصا بها وانما عمل بالاسلام وذلك عام في غيرها ألا ترى قوله تعالى في الحديث مخبرا عن الجن الذين لقي  
فروى أنهم كانوا من جن الجزيرة وهذا بين بعضه قوله تعالى ونهى عن عوامر البيوت وهذا عام ( المسئلة  
الخامسة ) اختلف الناس في انذارهم والتعريض عليهم هل يكون ثلاثة أقوال في ثلاثة أحوال أم يكون ثلاثة  
أقوال في حالة واحدة والقول محتمل لذلك ولا يمكن جملة على العموم لانه اثبات مفرد في نكرة وانما يكون  
العموم في المفردات اذا اتصلت بالنفي حسب ما بيناه في أصول الفقه وفيما سبق هاهنا والصحيح انه ثلاث مرات في  
حالة واحدة لاننا لو جعلنا ثلاث مرات في ثلاث حالات لمكان ذلك استدراجا لهم وتعريضاً لمضرتهم ولكن  
اذا ظهرت تنذير كما تقدم فان فرت والا أعيد عليها القول فان فرت والا أعيد عليها الانذار ثلاثا فان فرت لها  
الانذار فان فرت وغابت والاقتلت ( المسئلة السادسة ) قال من لم يفهم أولم يسلم كيف ينذر بالقول  
ويجرح بالهدم على البهائم والحشرات وهي لاتعقل الاقوال ولا تفهم المقاصد والاغراض قلنا الحيات على  
قسمين قسم حية على أصلها فيبيننا وبينها العداوة الاصلية في معاضدة ابليس على آدم والى هذا وقعت الاشارة  
بقول النبي صلى الله عليه وسلم مسالمتناهم منذ حاربناهم فهذا القسم يقتل ابتداء من غير انذار ولا امهال  
وعلامته البتر والطفى لقوله صلى الله عليه وسلم اقتلوا الابتر وذا الطفيتين فان كانت على غير هذه الهيئة احتمل  
أن تكون حية أصلية واحتمل أن تكون جنيا تصور بصورتها فلا يصح الاقدام بالقتل على المحتمل لثلاث  
يصادف منها عنه حسب ما جرى للعروس بالمدينة حين قتل الحية فلم يعلم أيهما كان أسرع موتا هو أم الحية  
ويكشف هذا الخفاء الانذار فان صرم كان علامة على أنه ليس بمؤمن أو أنه من جملة الحيات الاصليات اذ لم  
يؤذن للجن في التصور على البتر والطفى ولو تصور في هذا كصورها في غيره لما كان تخصيص النبي  
صلى الله عليه وسلم بالاطلاق بالقتل في ذين والانذار في سواهما معنى وانما تعلق بالبيد والمرتاب بعدم فهمهم  
فيقال ايه أنظر الى التقسيم ان كنت تريد التعليم لا يخلو أن تكون حية جنية أو أصلية فان كانت جنية فهي  
أفهم منك وان كانت أصلية فصاحب الشرع أذن في الخطاب ولو كان لمن لا يفهم لكان أمره بالتلاعب  
ولا يجوز ذلك على الانبياء فان شك في النبوة أو في خلق الجن أو في صفة من هذه الصفات فيلنظر في المقسط  
والمتوسط والمساكين يعان الشفاء من هذا الاشكال ان شاء الله تعالى فان قيل انما يجتاح الانذار للفرقة  
بين الجن والحيوان فان كف فهو جن مؤمن والا كان كافرا أو حيوانا قلنا اما الحيوان فقد جعلت له  
علامة وأما غيره فقد خص بالانذار والحيوان يفهم بالانذار كما يفهم الزجر ولهذا تؤدب الهيمة والله أعلم \* الآية  
الثانية قوله تعالى ﴿ وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا ﴾ فيها خمس مسائل ( المسئلة الأولى )  
الارض كلها لله ملكا وخالقا كما قال الله سبحانه وتعالى ان الارض لله يورثها من يشاء من عباده والمساجد لله  
رفعة وتشريفا كما قال تعالى وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا والكعبة بيت الله تخصيصا وتعظيما كما  
قال تعالى وطهر بيتي للطائفين والعاكفين ربي ووضع آخره والقائمين فجعل الله تعالى الارض كلها مسجدا كما  
نزل صلى الله عليه وسلم جعلت لي الارض مسجدا وطهورا واصطفى منها واضع ثلاثة بصفة المسجدية وهي  
المسجد الأقصى ومسجد ايلياء ومسجد النبي صلى الله عليه وسلم والمسجد الحرام واصطفى من الثلاثة المسجد  
الحرام في قول ومسجد النبي صلى الله عليه وسلم في قول على اختلاف في أيها أفضل حسب ما بيناه في مسائل  
الخلافة فقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال صلاة في مسجدى هذا خير من ألف صلاة فيما سواه

الامسجد الحرام واختلف في هذا الاستثناء هل هو على تفضيل المفضل أو احتماله فمنهم من قال انه مفضل بتفضيل  
المسجد الحرام على مسجد المدينة ومنهم من قال انه محتمل وهو الصحيح لان كل تأويل تضمن فيه مقداراً  
يجوز تقديره على خلافه على انه قد روى من طريق لا بأس بها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال صلاة في  
مسجدي هذا خير من ألف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام فان صلاة فيه خير من مائة صلاة في مسجدي ولو صح  
هذا لكان نصاً (المسئلة الثانية) المساجد وان كانت لله ملكا وتشرى بها فانها قد نسبت الى غيره تعريفاً يقال  
مسجد فلان وفي صحيح الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم سابق بين الخيل التي ضمرت من الحيفاء وأمدتها  
ثنية الوداع وسابق بين الخيل التي لم تضمر من الثنية الى مسجد بنى زريق وتسكون هذه الاضافة بحكم المحلية  
كانها في قبليتهم وقد يكون تبيينهم فان الارض لله ملكاً ثم يخص بها من يشاء فيردها اليه ويعينها لعبادته  
فينفذ ذلك بحكمه ولا خلاف بين الامة في تحييس المساجد والقناطر والمعابر وان اختلفوا في تحييس غير ذلك  
(المسئلة الثالثة) اذا تعينت لله أصلاً وعينت له عقداً فصارت عتيقة عن التملك مشتركة بين الخليقة في العبادة  
فانه يجوز اتخاذ الابواب لها ووضع الاغلاق عليها من باب الصيانة لها فهذه السكعة بابواها وكذلك أدركنا  
المسجد الكريمة وفي البخاري مدرجا وفي كتاب أبي داود مسنداً كانت السكك تقبل وتدبر وتبول في  
المسجد فلا يرشون ذلك وهذا لانهم يكن للمسجد حينئذ باب ثم اتخذ له باب بعد ذلك ولم يكن ترك الباب له شرعاً  
وانما كان من تقصير النفقة واختصار الحالة (المسئلة الرابعة) مع ان المساجد لله فلا يدكر فيها غير الله فانه  
يجوز القسمة للمال فيها ويجوز وضع الصدقات فيها على رسم الاشتراك بين المساكين فكل من جاء على  
ويجوز حبس الغريم فيها وربط الاسير والنوم فيها وسكنى المريض فيها وفتح الباب للجار وانشاد الشعر  
فيها اذا عرى عن الباطل ولا ينال أن يكون غزلاً وقد يمد ذلك في موضعه (المسئلة الخامسة) قوله فلا تدعوا  
مع الله احداً هذا توخي للمشركين في دعواهم مع الله غيره في المسجد الحرام وهو لله اصطفاؤه لهم واختصاصهم به  
ووضعه مسكناً لهم وأحياء بعد المات على يد آبائهم وعمره من الخراب بسلفهم وحين بلغت الحالة اليهم كفرها هذه  
النعمة وأشركوا بالله غيره فنبه الله رسوله عليهم وأوعز على لسانه اليهم به وأمرهم باقامة الحق فيه واخلاص  
الدعوة لله بمعماله

### ﴿ سورة المزمل ﴾

فيها تسع آيات \* الآية الأولى قوله تعالى ﴿ يا أيها المزمل الآية ﴾ فيها مع التي تليها ست مسائل (المسئلة الأولى)  
قوله تعالى يا أيها المزمل هو الملتف باضافة الفعل الى الفاعل وكل شيء لفع في شيء فقد زمل به ومنه قيل للمغافة  
الراوية والقربة زمال وفي الحديث في قتلى أحد زملوهم بشياهم ودمائهم أي لفغوهم يقال زمل يزمل فاذا  
ادغمت الراء قلت ازمل بتشديد الين واختلف في تأويله فمنهم من جعله على حقيقة قيل له يامن تلف في ثيابه  
أو في قطيعته قم قاله ابراهيم وقتادة ومنهم من جعله على المجاز كأنه قيل له يامن زمل بالنبوة وى عكرمة انه  
قال عنه يامن زمل أي زملت هذا الامر فقم به فأما العدول عن الحقيقة الى المجاز فلا يحتاج اليه لاسباب وفيه  
خلاف الظاهر واذا تدبر الحقيقة والظاهر لم يجز العدول عنه وأما قول عكرمة في زملت هذا الامر فقم به  
فانما كان يسر غ هذا التفسير لو كانت الميم مفتوحة مشددة بصيغة المفعول الذي لم يسم فاعله وأما هو بلفظ  
الفاعل فهو باطل وقول من قال انه زمل بالقرآن فهو صحيح في المجاز لكنه كما قدمنا لا يحتاج اليه ويشهد  
للعناء حديث يقر لم يصح وهو قوله ان الله قد زادكم صلاة الى صلاتكم هذه وهي الترفأ وتروا يا أهل القرآن



[illegible]

الحديث أيضا خرجه مسلم اذ اذهب ثلث الليل الاول ينزل ربنا الى السماء الدنيا فيقول من يدعوني فاستجب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له وعلى هذا الترتيب جاء قوله تعالى قم الليل الا قليلا نصفه أو انقص منه قليلا هو اذ بقي ثلث الليل أو زد عليه هو اذ اذهب ثلث الاول وبهذا الترتيب انتظم الحديث والقرآن فانهما ينظران من مشكاة واحدة حتى اذا بقي سدس الليل كان محالا للنوم في الحديث الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم حث على سنن داود في صومه وقيامه فقال عليه السلام ان داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه ثم يطعم الفجر فتعود الحالة الاولى هكذا أبدأ ذلك تقدير العزيز العليم وتدير العلي الحكيم (المسئلة الخامسة) قوله الا قليلا استثنى من الليل كله قليلا وهذا استثناء على وجه كلام فيه وهو حالة التكليف على مجهول يدرك علمه بالاجتهاد واذ لو قال الا ثلثه أو ربعه أو سدسه لكان بيانا لافصاله قال الا قليلا وكان مجعلا لا يدرك الا بالاجتهاد دل ذلك على أن القياس أصل من أصول الشريعة وركن من أركان أدلة التكليف (المسئلة السادسة) وهي من الآية الثانية قوله نصفه ذكر علماء الأصول أن قوله نصفه دليل على استثناء الأكثر من الجلة وانما يفيد استثناء شيء فبقية مثله والمطلوب استثناء شيء من الجلة فبقى أقل منها تحت اللفظ المتناول للجميع وهذا مبني على أصل وهو أن قوله نصفه بدل من قوله الليل كان تقدير الكلام قم نصف الليل أو انقص منه أو زد عليه يسيرا ويعضده حديث ابن عباس وفي الصحيح بت ع: خالتي ميمونة حتى اذا انتصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام الى شن معلق فتوضأ وضو أحسنا وذكر أول الحديث وآخره وان كان قوله نصفه بدلا من قوله قليلا كان تقدير الكلام قم الليل الا نصفه أو أقل من نصفه أو أكثر من نصفه ويكون أيضا استثناء الأكثر من متناول الجلة واذا احتمل الوجهين سقط الاحتجاج به لاسيما والاول أظهر وفي الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم مر بمجمل معلق في المسجد فسأل عنه فقبل له فلانه نصلي لا تنام الليل فاذا ضعفت تملكت به فقال النبي صلى الله عليه وسلم أكلوا من العمل ما تطيقون فان الله لا يبل حتى تموتوا وقد اندرجت الآية الثالثة في هذه الاوجه وهو قوله أو زد عليه ورتل القرآن ترتيلا قال أهل اللغة معناه بين قراءته تقول العرب نغمر نل ورتل بفتح العين وكسرها اذا كان فلهما لافاض فيه قال مجاهد معناه بعضه اثر بعض وقال سعيد بن جبيرة معناه فسر تفسيره بر بد تفسير القراءة حتى لا يسرع فيه فينزع بعضه ببعض وفدروى الحسن أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يمس رجلا يقرأ آية ويكبى فقال ألم تسبهوا الى قول الله تعالى ورتل القرآن ترتيلا وهذا الترتيل وسدح رجلى علقمة يقرأ آية حسنة فقال رتل القرآن فذلك أبي وأمي وفدروى أنس أن قراءة النبي صلى الله عليه وسلم كان يمد صوته مدا وقد تقدم تمام هذا الآية الزاوية قوله تعالى يا أيها الناق علبك قول لا يبل بها قولان أحدهما نقله على النبي صلى الله عليه وسلم حين كان يلقاه المالك اليه وقوله مثل كيف يأتيك الوحي فقال أحيا يا أيها النبي الملك مثل صلصلة الجرس وهو أشده على فيقسم عني رفاه وحب متال وقد كان ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البارد فيتفصد جبينه عرقا الثاني تقرر العمل به قاله الحسن وقتادة وغيرهما والاول أولى لانه قد جاء وما جعل عليكم في الدين من حرج وجاء عن النبي صلى الله عليه وسلم بعثت في الخنيفة السمحة وقد قيل أراد الله في الميزان وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ عليه الوحي وهو على ناقته فتاتي بجرا نهضت الى الأرض فلا يزال كذلك حتى يسرى عنه وهذا يشبه مثل استقمة الآية النجاة قوله تعالى ﴿ ان نأشئ الليل هي أشد وطأ وأقوم قبلا ﴾ في انالاث مسأله الأولى (المسئلة الأولى) انه لا يبل فاعلمت من قولك نأشئ نأشئ ونأشأت نأشأت فأي نأشأت منه قد روى الله تعالى أو من ينشأ في الخليفة وهو في الخصام غير مبين وقال العلماء بالاثراء انشأت بحرية ثم تشاءت فتألم عين

غديقة ( المسئلة الثانية ) اختلف العلماء في تعيينها على أقوال جهتها قولان أحدهما أنها بين المغرب والعشاء  
منهم ابن عمر إشارة الى أن لفظ نشأ يعطى الابتداء فهو بالاولية أحق ومنه قول الشاعر  
ولولا أن يقال صبا نصيب \* لقلت بنفسى النشأ الصغار

الثاني انه الليل كله قاله ابن عباس وهو الذي اختاره مالك بن أنس وهو الذي يعطيه اللفظ وتقتضيه اللغة  
( المسئلة الثالثة ) قوله أشد وطأ قرى بفتح الواو واسكان الطاء فنقرأه كذلك نافع وابن كثير والكوافيون  
وقرى بكسر الطاء ممدودا ومن قرأه كذلك أهل الشام وأبو عمرو فأما من قرأه بفتح الواو واسكان الطاء فانه  
أشار الى ثقله على النفس لسكونها الى الراحة في الليل وغلبة النوم فيه على المرء وأما من قرأه بكسر الفاء وفتح  
العين فانه من المواطأة وهي الموافقة لانه يتوافق فيه السمع لعدم الأصوات والبصر لعدم المراثيات والقلب  
للفقد الخطرات قال مالك أقوم قبيلا هدوا من القلب وفراغاله والمعنيين فيه صححان لانه يشغل على العبد وأنه  
الموافق للقص \* الآية السادسة قوله تعالى ﴿ ان لك في النهار سبحا طويلا ﴾ فيه أربع مسائل ( المسئلة  
الأولى ) قال أهل اللغة معناه اضطرابا ومعاشا وتصرفا يسج اذا تصرف واضطرب ومنه سباحة الماء ومنه  
قوله وكل في فلك يسبحون يعني يجررون وقال والسباحات سباح قبل الملائكة تسبح بين السماء والارض أى  
تجرى وقيل هي السفن وقيل أرواح المؤمنين تخرج بسهولة وقال أبو العالسة معناه فراغا طويلا وساعده  
عليه غيره فاما حقيقة تسج فالتصرف والاضطراب فاما الفراغ فاما يعني به تفرغه لا شغاله وحواله عن  
وظائف ترتب عليه فأحد التفسيرين لفظي والآخر معنوي ( المسئلة الثانية ) قرى سبحا بالخاء المعجمة  
ومعناه راحة وقيل نوما والتسبح النوم الشديد يقال سح أى نام بالخاء المعجمة وسج بالخاء المهملة أى تصرف  
كما تقدم وفي الحديث انه سمع عائشة تدعو على سارق فقال لا تسبحني عنه بدعا لك أى لا تتخفى عنه فان السارق  
أخذ مالها وهي أخذت من عرضه فاذا وقعت المقاصصة كان تخفيه فامان ماله اعليه من حق السرقة ويعضده  
قوله تعالى في الأثر من دعا على من ظلمه فقد انتصر وهذه إشارة الى أن الليل عوض النهار وكذلك النهار  
عوض الليل كما تقدم في قوله تعالى وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا  
( المسئلة الثالثة ) في هذه الآية تنبيه على نوم القائلة الذي يستريح به العبد من قيام الليل في الصلاة أو في العلم  
( المسئلة الرابعة ) في حال النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك فقد كان يصلي ليلا طويلا قائما وليلا طويلا قاعدا  
وذلك قبل موته بعام أو عامين وكان يصلي إحدى عشرة ركعة وروى ثلاثة عشر ركعة يوتر منها بخمس  
لا يجلس الا في آخرها وروى كان يصلي بعد العشاء ركعتين ويصلي من الليل تسعاً منها الوتر وكان ينام أول  
الليل ويحيي آخره وما ألقاه السحر الا عند أهله قائما وكان يوتر في آخر الليل حتى انتهى وتره الى السحر وما انتهى  
اقرء القرآن كله قط في ليلة ولا يصلي ليلة الى الصبح وكان اذا فاته قيام الليل من وجع أو غيره صلى من النهار  
اثنى عشرة ركعة وكان يقول الوتر ركعة من آخر الليل وية قول أور وأقبل أن تصبحوا وقال صلاه آخر الليل  
مشهودة وذلك أفضل وهذا كله صحيح في الصحيح وقدير في شرح الحديث الجع بين اختلاف الروايات في  
عدد صلاته فانه كان يصلي إحدى عشرة ركعة وهي كانت وظيفة الدائمة وكان يفتح صلاة الليل ركعتين  
خفيفتين فبذنه ثلاثة عشر ركعة وكان يصلي اذا طلع الفجر ركعتين ثم يخرج الى صلاة الصبح فهذا تأويل  
قول من روى أنه كان يصلي خمس عشرة ركعة وقد روت عائشة في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم كان  
يصلي تسع ركعات فيها الوتر لعل ذلك كان حين ضعف وأسن وحطمه البأس أو كان لالم والله أعلم \* الآية  
السابعة قوله تعالى ﴿ وتبلى اليه تبتيلا ﴾ فيها مسألان ( المسئلة الأولى ) في معنى التبلى وهو عند العرب

التفرد قاله ابن عرفة وقال غيره وهو الأقوى هو القطع يقال بتل إذا قطع وتبتل إذا كان ليقطع في نفسه  
فلذلك قالوا ان معنى الآية أنفرد الله وصدقة بتلة أى منقطعة من جميع المال وفي حديث سعد بن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم علي عثمان بن مظعون التبتل ولو أذن له فيه لاختصينا بمعنى الانقطاع عن النساء وفي الأثر  
لارهبانية ولا تبتل في الاسلام ومنه مريم العذراء التبتل أى التي انقطعت عن الرجال وتسمى فاطمة بنت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم التبتل لانقطاعها عن نساء زمانها في الفضل والدين والنسب والحسب وهذا  
قول أحدثته الشيعة والافقداختلف الناس في التفضيل بينها وبين عائشة وليست من المسائل المهمة  
وكلناهما من الدين والجلال في الغاية القصوى وربك أعلم بمن هو أفضل وأعلى وقد أثنى لنا اليسع في كتاب  
المسكابين وشرح الصحيحين ( المسئلة الثانية ) قد تقدم في سورة المائدة في تفسير قوله تعالى يا أيها الذين  
آمنوا لا تحرموا طبيعات ما أحل الله لكم حال الدين في الكراهية لمن تبتل فيه وانقطع وسلك سبيل الرهبانية  
بما يغني عن عاداته وأما اليوم وقد مررت عهد الناس وخفت أماناتهم واستولى الحرام على الخطام فالغزاة  
خسبر من الخلطة والغربة أفضل من التأهيل ولكن معنى الآية انقطع عن الاوثان والاصنام وعن عبادة غير  
الله وكذلك قال مجاهد معناه أخلص له العبادة ولم ير دنا قطع عن الناس والنساء وهو اختيار البخاري لأجل  
ما روى من نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن التبتل فصار التبتل أمورا به في القرآن منها عنة في السنة  
ومتعلق الامر غير متعلق النبي ادلا يتماقضان وانما بعث ليميز للناس ما نزل اليهم فالتبتل المأمور به الانقطاع  
الى الله باخلاص العبادة كما قال ومأمروا بالعبادة الله مخلصين له الدين والتبتل المنهي عنه هو سلوك  
مسلك النصارى في ترك السكاح والترهب في الصوامع لكن عند فساد الزمان يكون خير مال المسلم  
غنا يتبع بها شرف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن \* الآية الثامنة قوله تعالى \* واصبر على  
ما يقولون واهجرهم هجرا جيلا \* فيها مسئلتان ( المسئلة الاولى ) هذه الآية منسوخة بآية القتال  
وكل منسوخ لا فائدة لمعرفة معناه لاسما في هذا الموضع الاعلى القول بأن المرء اذا غلب بالباطل كان له أن يفعل  
ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم مع الكفار حين غلبوه وهى ( المسئلة الثانية ) فأما الصبر على ما يقولون  
فعلوم وأما الهجر الجليل فهو الذي لا خش فيه وقيل هو السلام عليهم وبالجملة فهو مجرد الاعراض \* الآية  
التاسعة قوله تعالى \* ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثله \* الى آخرها فيها إحدى  
عشرة مسئلة ( المسئلة الاولى ) قوله ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى الآية هذا تفسير لقوله قم الليل الا قليلا  
نصفه أو ناقص منه قليلا أو زد عليه كما قد سننا وطائفة من الذين معك روى انها نزلت يا أيها المزمل قم الليل الا  
قليلا قاموا حتى تورمت أقدامهم فخفف الله عنهم هذا قول عائشة وابن عباس لكن عائشة قالت خفف الله  
عنهم بالصلوات الخمس وقال ابن عباس يا آخر السريرة وسنينه ان شاء الله ( المسئلة الثانية ) قوله والله يقدر  
الليل والنهار يعنى يقدر له العبادات فان تقدير الخلق لا يتعلق به حكم وانما يربط الله به ما شاء من وظائف  
التكليف ( المسئلة الثالثة ) قوله علم أن لن تحصوه يعنى تطيقوه اعلموا وفقكم الله ان البارئ تعالى وان  
كان له أن يحكم في عباده بما شاء ويكفرهم فوق الطوق فقد تفضل بأن أخبر انه لا يفعل ولا يطاق ينقسم قسمين  
أحدهما أن لا يطاق جنسه أى لا يتعلق به قدرة والثاني ان القدرة لم تخلق له وان كان جنسه مقدورا كتكليف  
القائم القود أو القاعد القيام وهذا الضرب تدني غايب اذا تكرر قيام الليل منه فانه وان كان مما يتعلق به  
القدرة فانه يغلب بالتكرار والمشفقة كغلبة خمسين صلاة لو كانت مفروضة كما ان الاثنين وعشرين بركعة  
الموظفة كل يوم من الفرض والسنة تغلب الخلق فلا يفعلونها وانما يقوم بها الفحول في الشريعة ( المسئلة



نسخ ونسخ القرآن لا يجوز الا بقرآن مثله أو بخبر موثر على الوجه الذي تمهد في أصول الفقه وأجاب علمائنا بأن الزيادة على النص لا تكون نسخاً وقد قررناه في أصول الفقه وهو مذهب ضعيف جداً قال القاضي أبو زيد الدبوسي الصلاة تثبت بالتواتر فأركانها يجب أن تثبت بمثله فنأمره بقراءة فاتحة الكتاب بخبر النبي صلى الله عليه وسلم ولا يعيد الصلاة بتركها لثلاث تثبت الأركان بما لم يثبت به الأصل فلنا هذا تأصيل ليس عليه دليل وإنما هو مجرد دعوى وقد اتفقنا على ثبوت أركان البيع بخبر الواحد وبالقياس وأصل البيع ثابت بالقرآن وهذا بعض ما قررناه في مسائل الخلاف فليتنظر ما بقي من القول هنالك إن شاء الله تعالى ( المسئلة التاسعة ) قوله وأقيموا الصلاة ( المسئلة العاشرة ) قوله وآتوا الزكاة وقد تقدم بيانهما ( المسئلة الحادية عشر ) قوله وأقرضوا الله قرضاً حسناً وقد تقدم ذلك في سورة البقرة

### ﴿ سورة المدثر ﴾

فيها أربع آيات \* الآية الأولى قوله تعالى ﴿ يا أيها المدثر ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الأولى ) روى العدل في الصحيح واللفظ للبخاري قال يحيى بن أبي كثير سألت أبا سلمة بن عبد الرحمن عن أول ما نزل من القرآن فقال يا أيها المدثر قالت أنهم يقولون اقرأ باسم ربك الذي خلق فقال أبو سلمة سألت جابر بن عبد الله عن ذلك وقلت له مثل الذي قلت فقال جابر لا أحد منك إلا ما حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جاورت بحراً فلما قضيت جوارى هبطت فنوديت فنظرت عن يميني فلم أرى شيئاً فرفعت رأسي فأتيت خديجة فقلت دثروني وصبروا عليّ ماء بارداً قال فدثروني وصبروا عليّ ماء بارداً فثرت يا أيها المدثر قم فأندر وربك فكبر وثيابك فطهر والرجز فاهجر ولا تمنن تستكثر ولربك فاصبر وقال بعض المفسرين إنه جرى على النبي صلى الله عليه وسلم من عقبة بن ربيعة أمر فرجع إلى منزله مغموماً فلفظ واضطجع فثرت يا أيها المدثر وهذا باطل وقيل أراد بيان تدثر بالنبوّة وهذا مجاز بعيد لأنه لم يكن نبياً إلا بعد على أنها أول القرآن أو لم يكن يمكن منها بعد أن كانت نائياً ما نزل ( المسئلة الثانية ) هذه اللطيفة من الكبريم إلى الحبيب ناداه بحاله وعبر عنه بصفته ومثله قول النبي صلى الله عليه وسلم لعلي رضي الله عنه قم بأمرنا يا أبا تراب اذخر حرم مغاضبنا فاطمة وتنام في المسجد فسقط رداؤه وأصابه ترابه وقوله لخديجة يوم اخذنا ق قم يا نومان \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ وربك فكبر ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الأولى ) التكبير وهو التعظيم حسب ما بيناه في كتاب الامد الأقصى ومعناه ذكر الله بأعظم صفاته بالقلب والثناء عليه باللسان بأقصى غايات المدح والبيان والخضوع له بغاية العبادة كالمجود له ذلة وخضوعاً ( المسئلة الثانية ) هذا القول وإن كان يقتضي بعمومه تكبير الصلاة فإنه مراد به التكبير والتقديس والتزينة بخلق الأنداد والأصنام دونة ولا تتخذ ولياً غيره ولا تعبد سواه ولا ترغبه فعلاً إلا له ولا نعمة إلا منه لأنه لم يكن صلاة عند نزولها وإنما كان ابتداء التوحيد وقد روى أن أبا سفيان قال يوم أحد أعل هبل أعل هبل فقال النبي صلى الله عليه وسلم قولوا لله أعلى وأجل وقد صار هذا اللفظ يعرف في الشرع في تكبير العبادات كلما أذنا وصلاة وذكره بقوله الله أكبر وحمل عليه لفظ النبي صلى الله عليه وسلم الوارد على الإطلاق في موارد من أقرأه بغيرها التكبير وتحليلها لله سليم والشرع يقتضي بغيره ما يقتضي بعمومه ومن موارد أوقات الاحلال بالنسبة لله تعالى من الشرك واعلاناً بانه في النسك وافراد الماشع لامره بالسفك \* الآية الثالثة قوله تعالى ﴿ وثيابك فطهر ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الأولى ) اختلاف العلماء في تأويل هذه الآية على قولين أحدهما أنه أراد بنفسك فطهر والنفس يعبر عنها بالثياب قال امرئ القيس



وان تترك قد ساءت منك منى حقيقة \* فسلي ثيابي من ثيابك تنسلي

الثاني ان المراد به الثياب الملبوسة فتكون حقيقة ويكون التأويل الاول مجازا والذي يقول انها الثياب المجازية أكثر وروى ابن ومب عن مالك انه قال ما يعجبني أن أقرأ القرآن الا في الصلاة والمساجد لا في الطريق قال الله تعالى وثيابك فطهر يريد مالك أنه كنى بالثياب عن الدين وقد روى عبد الله بن نافع عن أبي بكر بن عبد العزيز بن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن مالك بن أنس في قوله تعالى وثيابك فطهر أي لا تلبسها على غيرة وقد روى ذلك مسندا الى ابن عباس وكثيرا ما يستعمله العرب في ذلك كله قال أبو كبشة

ثياب بنى عوف طهار نقيمة \* وأوجههم عند المشاعر غران

يعنى بطهارة ثيابهم سالاتهم من الدنات ويعنى بغرة وجوههم تزيينهم عن المحرمات وأجملهم في الخلقة وأكلهم ما وقد قال غيلان بن سلمة الثقفي

فاني بحمد الله لا ثوب غادر \* لبست ولا من غدره أتقنع

(المسئلة الثانية) ليس بمنع أن تحمل الآية على عموم المراد فيها بالحقيقة والمجاز على ما يباه في أصول الفقه وإذا جملناها على الثياب المعلومة الظاهرة فهي تتناول معنيين أحدهما تقصير الاديال فاما إذا أرسلت ندنسنا ولهذا قال عمر بن الخطاب لغلام من الانصار وقد رأى ذيله مسترخيا يا غلام ارفع ازارك فإنه أتقى وأبقى وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم في الصحيح ازره المؤمن الى أنصاف ساقيه لا جناح عليه فيما بينه وبين الكعبين وما كان أسفل من ذلك ففي النار فقد جعل النبي صلى الله عليه وسلم الغاية في لباس الازار الكعب وتوعد ما تحته بالنار فقال رجال يرسلون أذيالهم ويطيلون ثيابهم ثم يكفون رقعها بأيديهم وهذه حالة الكبر وقائدة العجب وأشد ما في الامر أنهم يعصون وينجسون ويلحقون أنفسهم بهم بمن لم يجعل الله معه غيره ولا ألحق به سواء قال النبي صلى الله عليه وسلم لا ينظر الله لمن جرت به خياله ولفظ الصحيح من جر بآزاره خياله لم ينظر الله له يوم القيامة قال أبو بكر يارسول الله ان أحدهم حتى أزارى يسترخى الا أن تعاهد ذلك منه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت من يصنع خياله فعم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنبي فاستثنى أبا بكر الصديق فأراد الدنيا الخاق أنفسهم بالاقصاء وليس ذلك لهم والمعنى الثاني غسلها من النجاسة وهو ظاهر منها صحيح فيها وقد بينا اختلاف الاقوال في ذلك بصحيح الدلائل ولا نطول باعاده وقد أشار بعض الصوفية الى أن معناه وأهلك فطهر وهذا باثر فانه قد يعبر عن اهل الثياب قال الله تعالى هن لباس لكم وأنتم لباس لهن \* الآية الرابعة قوله تعالى ولا تمنن تستكثر \* فيها أربع مسائل (المسئلة الاولى) ذكر المفسرون مفسرة أقوال الاول لا تعط عطية فتطلب أكثر منها روى عن ابن عباس الثاني لا تعط الا غنياء فتدبر به منهم أضافها الثالث لا تعط عطية تنتظر ثوابها الرابع لا تمنن بالنبوة على الناس تأخذ أجرامهم عليها الخامس لا تمنن بعلمك تستكثره على ركب هاله الحسن السادس لا تمنن من كثير من ستة كثر منه (المسئلة الثانية) هذه الاقوال لا ينفرد بها بعض المفسرين الثلاثة الاول وأما قوله لا تعط عطية فتطلب أكثر منها فهدى بالبي صلى الله عليه وسلم ولا يناسبهم بته وقد قال وما آتيتكم من ربا لي يوفي أهالي الناس فلا يرزق من الله في ما باراهناه وقد روى أبو بكر وغيره عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يفي كل بقى في الدنيا وبشيبها وفي الصحيح في الحديث ولا يلفظ البخاري بن صلى الله عليه وسلم لرد عيت الى كراع لا جفت وأوحى الى دراهم القبلت ولفظه تحت لف فكان يقامها ولا يستكثرها شعره وإذا كان لا يطعم مملوكه بشي من الاغنياء أولى بالاجتهاب لانه باب من أبواب الله فكذلك في من قاما به لا تعط عطية فتستكثرها في الاغنياء

تعلق بالاطماع وذلك في حيزه بحكم الامتناع وقد قال الله تعالى له ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجنا منهم وزهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى وذلك جائز لساير الخلق لانه من متاع الحياة الدنيا وطلب الكسب فيها النكاثر منها وأما من قال أراد به العمل أى لا تستكثر به على ربك فهو صحيح فان ابن آدم لو أطاع الله عمره من غير فتور لما بلغ نعم الله بعض الشكر وهذا كله مبنى على أصل وهى ( المسئلة الثالثة ) وذلك أن قوله تستكثر قد وردن القراآت بالروايات فيه باسكان الراء وروى بضم الراء فاذا اسكنت الراء كانت جوابا للامر بالتقليل فيكون الاول للثاني وان ضمنت الراء كان الفعل بتقدير الاسم وكان بمعنى الحال التقدير ولا تمدن مستكثر او كان الثانى غير الاول وهذا ينبنى على أصل وهى ( المسئلة الرابعة ) وهو القول فى تحقيق المن وهو ينطلق على معنيين أحدهما العطاء والثانى التعداد على المنعم عليه بالنعم فيرجع الى القول ويعضده قوله تعالى لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى وقوله لم أجر غير ممنون ويعضد الثانى قوله فامنن أو أمسك بغير حساب وقوله فامنا بعد ما فداء وقال النبى صلى الله عليه وسلم ما أحد آمنن علينا من ابن أبى فحافة والآية تتناول المعنيين كليهما والله أعلم

### ﴿ سورة القيامة ﴾

فيها أربع آيات \* الآية الاولى قوله تعالى ﴿ بل الانسان على نفسه بصيرة ولو ألقى معاذيره ﴾ فيها ست مسائل ( المسئلة الاولى ) فيها دليل على قبول اقرار المرء على نفسه لأهمها شهادة منه عليها قال الله سبحانه يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون ولا خلاف فيه لأنه اخيار على وجهه تنفى التهمة عنه لأن العاقل لا يكذب على نفسه وقد قال الله سبحانه فى كتابه الكريم وإذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال أقررتم وأخذتم على ذلكم إصري قالوا أقررنا قال فاشهدوا وأما معكم من الشاهدين وقال تعالى وآخرون اعترفوا بذنوبهم خطوا على ألسنتهم وأخسرنيها وهو فى الآثار كثر قال النبى صلى الله عليه وسلم واغديا أنيس على امرأة هذا فان اعترفت فارجهها ( المسئلة الثانية ) لايصح اقرار الامن مكلف امكن بشرط أن لا يكون محجورا عليه لأن الحجر يسقط قوله اذا كان حلق نفسه فان كان حلق غيره كالمرضى كان منه ساقط ومنه جائز وبيانه فى مسائل الفقه وللعبد حالتان فى الاقرار أحدهما فى ابتدائه ولا خلاف فيه على الوجه المتقدم والثانى فى انتهائه وذلك مثل ايهام الاقرار وله صور كثيرة أهمها هاست الصورة الاولى أن يقول له عندي شيء قال الشافعى لو قسمه بقرعة أو كسرة قبل منه والذي تقضيه أصولنا أنه لا يعقل الا فيه لا قدر فاذا قسمه به قبل منه وحلف عليه الصورة الثانية أن يقسمه بيمين أو خنزير وما لا يكون مالا فى الشرع لم يقبل باتفاق ولو ساعده عليه المقر له الصورة الثالثة أن يقسمه بمختلف فيه مثل جلد الميتة أو سرفين أو كلب فان الحاكيم يحكم عليه فى ذلك بما يراه من رد واهاء فان رده لم يحكم عليه حاكم آخر غير بشرط أن الحاكم قد نفذ بإبطاله وقال بعض أصحاب الشافعى يلزم خنزير أو خنزير وهو قول اطل وقال أبو حنيفة اذا قال له على شيء لم يقبل تفسيره الا بكيل أو موزون لانه لا يثبت التهمة بنفسه الا هو وهذا ضعيف عن غيرهما ثبت فى الذمة اذا وجب ذلك اجماعا الصورة الرابعة اذا قال له عندي مال قبلت يمينه بما يكون مالا فى العادة كالدرهم والدرهمين ما لم يحجب من قرينة الحال ما يحكم عليه بأكثر منه الصورة الخامسة أن يقال له عندي مال كثير أو عظيم فقال الشافعى يقبل فى الحبة وقال أبو حنيفة لا يقبل الا فى نصاب الزكاة وقال عامراؤنا فى ذلك أفوا المختلفة منها نصاب السرقة والزكاة والدية وأقله عندي

نصاب السرقة لانه لا يبان عضو المسلم الا في عظيم وقد يشاء في مسائل الخلاف وبه قال اكثر الحنفية ومن تعجب  
فليتعجب لقول الليث بن سعد انه لا يقبل في أقل من اثنين وسبعين درهما فقل له ومن أين تقول ذلك قال لان  
الله تعالى قال لقد نصركم الله في مواطن كثيرة وغزواته وسراياه كانت ثنتين وسبعين وهذا لا يصح لانه أخرج  
حينئذ منها فكان حقه أن يقول يقبل في أحد وسبعين وقد قال الله تعالى اذكروا الله ذكرا كثيرا وقال لا خير  
في كثير من نجواهم وقال والعنهم لعنا كثيرا الصورة السادسة اذا قال له على عشرة أو مائة أو ألف فانه يفسرها  
لشأء ويقبل منه فان قال ألف درهم أو مائة وعبد أو مائة وخمسون درهما فانه تفسير مهمم ويقبل منه وبه قال  
الشافعي وقال أبو حنيفة ان عطف على العدد المبهمة مكيل أو موزون كان تفسير القول مائة وخمسون درهما لان  
الدهرم تفسير للخمسين والخمسين تفسير للمائة وقال ابن خبير ان الاصطخري من أصحاب الشافعي ان الدرهم  
لا يكون تفسيرافي المائة والخمسين الالهة الخمسين خاصة ويفسير هو المائة بمشاء وقديني في اجتهد المتفقين  
تحقيق ذلك ويركب على هذه الصور ما يخص كثرة هذه أصولها (المسئلة الثالثة) قوله ولو ألقى معاذيره  
معناه لو اعتذر بعد الاقرار لم يقبل منه وقد اخالف العلماء في من رجع بعده أقر في الحدود التي هي خالص  
حق الله فقال أكثرهم منهم الشافعي وأبو حنيفة يقبل رجوعه بعد الاقرار وقال به مالك في أحاديثه وقوله وقال في  
القول الآخر لا يقبل الآن بذكر الرجوع وجهها صحيح والصحيح جواز الرجوع مطلقا لما روى الأئمة منهم  
البخاري ومسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم رد المقر بالزنا مرارا أربعين مرة تعرض عنه ولم تشهد على  
نفسه أربع مرات دعاه النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابك جنونا قال لا قال احصت قال نعم وفي حديث  
البخاري لعائشة قبلت أو غزت أو نظرت وفي النسائي وأبي داود حتى قال له في الخامسة أسكنها قال نعم حتى  
غاب ذلك منك في ذلك منها قال نعم قال كفا يعيب المرود في المسجلة والرشاق البئر قال نعم ثم قال هل تدري ما الرما  
قال نعم أتبت منها حرما مثل ما بأتى الرجل من أهله حلالات فإثر يدمن هذا القول قال أريد أن تطهرني قال  
فأمربه فرجم قال الترمذي وأبو داود فله وجب مس الجوارحه من يشتد فضض به رجل بلحي حمل وضرب به الرأس  
حتى مات فقال النبي صلى الله عليه وسلم هلا تركتموه قال أبو داود والنسائي ثبت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فأما ترك حد فلا وهذا كله طريق للرجوع وتصریح بقبوله وفي قوله لعائشة قبلت لعائشة غمر إشارة  
الى قول مالك انه يقبل رجوعه اذا ذكر فيها زوجها (المسئلة الرابعة) ومن الناس من قال ان معنى ولو ألقى  
معاذيره أي ستوره بلغة أهل اليمن واحدها عذار وقال ثوب واحد هامعة المعنى انه اذا اعتذر يوم القيامة  
وأسكر الشر كلاب فع الظالمين عندتهم ويحكم على هؤلاء عليه جوارحه وما له كفى بدنسك اليوم  
عليك حسنا (المسئلة الخامسة) وهذا في الحر المالك لامر نفسه وأما العبد فان اقر أنه لا يملك من أحد فهو  
ما أن يقرر على بدنه أو على ماله وضمه فان أقر على بدنه فيما فيه عقوبة من إقتل فإدويه بعد ذلك عليه  
وقال محمد بن الحسن لا يقبل منه لأن بدنه يسرى بحق السيد وفي أقراءه من حقوق السيد في بدنه  
وليست قولة عليه الم لازم من أصابع من هذا الأمر ... .. .  
فهم عليه الحمد المعنى ان محل العوبة أو على الله وسلامه في ... .. .  
والوسع وهي المالية الطارئة عليه لا ترى الى أقراء مال لم يقبل حتى مال ... .. .  
نه فقطع بدنه بأخذها المقرك ونال عليها والماله للعلاء ... .. .  
جامعا فلا يقبل قوله في ولا أقراء ... .. .  
لكن جميع باقي بدنه ليس له حاجه في القولة ... .. .

على نفسه بصيرة أى عليه من بصير أعماله ويخصها وهم الكرام الكاتبون وهذه كلها مقاصد محتملة للفظ أقواها ما تقدم ذكرنا له \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ لا تحرك به لسانك لتعجل به ﴾ فيها أربع مسائل ( المسئلة الاولى ) ثبت في الصحيح واللفظ للبخارى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله لا تحرك به لسانك لتعجل به قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعالج من التنزيل شدة وكان مما يحرك به شفقيه فقال ابن عباس فأنا أحركهما لك كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحركهما وقال سعيد أنا أحركهما كما رأيت ابن عباس يحركهما فحرك شفقيه فأنزل الله عز وجل لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرأناه قال جمعه لك في صدرك وقرأه فادقأناه فاتبع قرآنه قال فاستمع له وأصنت ثم ان علينا بياناه ثم ان علينا أن نقرأه فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك اذا أتاه جبريل استمع فادا انطلق جبريل قرأه النبي صلى الله عليه وسلم كما قرأه ( المسئلة الثانية ) هـنا يعرض ما تقدم في سورة المزمل من قوله ورتل القرآن ترتيلا حسب ما تقدم بيانه في ذلك الموضوع وهذا المعنى صحيح وذلك أن المتلقن من حكمه الأؤكد أن يصغى الى المتلقن بقلبه ولا يستعين بلسانه فيترك الفهم بين القلب واللسان فيذهب روح التحصيل بينهما ويحصل اللسان بتجرد القلب للفهم فيتيسر التحصيل وتحرك اللسان يجرذا الذاب عن الفهم فيتعسر التحصيل بعادة الله التي يسرها وذلك معالوم عادة فيتحقق لدى مشاهدته بال الامام كمت أحضر عند الحاسب بتلك الدبار المكرومة وهو يجعل الاعداد على المتعالمين الحاسبين وأفواهم عمولة من الماء حتى اذا انتهى القاؤه وقال ما معكم ربحى كل واحد بما في فيه وقال ما معه ليعودهم خزل اللسان عن تحصيل المفهوم عن المسوع والاقوم في التعليم سيرة بديعة وهى أن الصغير منهم اذا عقل بعثوه الى المكتب فادعبر المكتب أخذه بتعلم الخط والحساب والعريضة فاذا حذوه كله أو حذو منه ما قدر له خرج الى المقرئ فلفنه كتاب الله لحفظ منه كل يوم ربع حزب أو نصفه أو حزب حتى اذا حفظ القرآن خرج الى ما شاء الله من تعليم العلم أو تركه ومنهم وهم الأكثر من يؤخر حفظ القرآن ويتعلم الفقه والحديث وما شاء الله فرجاء كان اماما وهو لا يحفظه وما رأيت يعنى اماما يحفظ القرآن ولا رأيت فقهيا يحفظه الا اثنين ذلك لنعلموا أن المقصود حدوده لا حروفه وعلقت القلوب اليوم بالحروف وضيعوا الحدود خلافا لمر رسول الله صلى الله عليه وسلم لكنه انفاذ لقدرة الله وتحقيق لوعده رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبيين لسبوته وعضد لمعجزته ( المسئلة الثالثة ) انما يرى سبحانه يجمع القرآن في قلب الرسول تبسيرا للتبليغ ويجمعه في قلب غيره تبسيرا لاقامة الحجة فاما أن يكون شفعا لا يعرض في الصدور واما أن يكون عى في الأبصار والامائر اما أن يكون بينه وبين العلم بمن فيبقى تاليا ولا يجعل له من المعرفة ثانيا وهو أخفه حالا وألهمنا لا وفله من الدار مولده عا به بقوله من تركك لا تسمى وهو خير وليس بأمر معنوى ثيبوب الياه في الخط اجناعا وليس ينبغي بعد هذا تأويل لانه لا يحتاج اليه وفي الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم كان يعارضه جبريل القرآن مرة في كل شهر رمضان حتى كان العام الذي قبضه الله بينه وبين الآخر عارضه مربيان فقطن لتأكيد الخط والجمع عنده وقال ما أراه الا واحد حضر أجلي اد كان المقصود من بعثه الى الخلق تلميح الاحكام وتعليم الشريعة ثم يسبأ أنرا به على الخلق فيظهره برفعه اليه عنهم ونفذ بعد ذلك حكمه فيهم ( المسئلة الرابعة ) انتهى النظر في هذه الآية بقوم من الرعاء منهم مناداة الى ان يقولوا في قوله ثم ان علينا بياناه أى في آيات الكتاب يتبين بالآيات من حراما حتى قال حين مسئل عن ذلك ان منه وجوب الزكاة في ما تى درهم وما زاد لم يدر به الله من الآية فلا يسميه عمومها ونحن لا نرى تخصيص العموم بالسبب ولا بالاول من الآية والحديث ولا ما ساء حساناه في أصول الفقه \* الآية الثالثة قوله تعالى ﴿ ألم يك انطقه من منى

يعنى ثم كان علقه فخلق فسوى ﴿ فيها مسألة واحدة وهى ما تقدم فى نظير هذه الآية ما يكون الولد من أحوال  
التخليق ولدا من النطفة والعلقة والمضغة وهذه الآية بظاهرها تقتضى أن المرتبة الثالثة بعد العلقه خلقا مساوى  
فتسكون به الأمة أم ولد ويكون الموضوع سقطا وقد حققنا ذلك واختلاف الناس فيه كما سبق وهذه التسوية  
أولها ابتداء الخلقة وآخرها استكمال القوة والسكل مراد الله أعلم ﴿ الآية الرابعة قوله تعالى ﴿ فيجعل  
منه الزوجين الذكر والانثى ﴾ وقد احتج بهذا من رأى اسقاط الخنثى وقد بينا فى سورة الشورى أن هذه  
الآية وقريتها إنما خرجتا مخرج الغالب حسبما تقدم هنالك فليجتز به اللبيب فإنه وفى بالمقصود إن شاء الله تعالى

### ﴿ سورة الانسان ﴾

فهاست آيات ﴿ الآية الأولى قوله تعالى ﴿ هل أئى على الانسان حين من الدهر ﴾ وقد تقدم القول فى  
الحين بما فيه الكفاية فليظهر فى سورة ابراهيم عليه السلام ﴿ الآية الثانية قوله تعالى ﴿ انا خلقنا الانسان  
من نطفة أمشاج نبتليه ﴾ بمعنى اخلاط ماء الرجل غليظ أبيض وماء المرأة أصفر رقيق فيجمعهما الملك  
بأمر الله وتقلعهما القدرة من تطوير الى تطوير حتى تنتهى الى ما دبره من التقدير وقد بينا ذلك فيما تقدم  
﴿ الآية الثالثة قوله تعالى ﴿ يوفون بالنذر ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الأولى ) قوله يوفون بالنذر فيه  
أقوال لبها قولان أحدهما يوفون بما افترض عليهم الثانى يوفون بما اعتقدوه وما عقدوه على أنفسهم ولا نشاء  
أبلغ من هذا كما أنه لأفعل منه فإن الله قد ألزم عبده وطائفه بما جهل العبد عجزه عن القيام بما فرض  
الله عليه فينذر على نفسه نذرا فيمتعين عليه الوفاء به أيضا فإذا قام بحق الأمرين وخرج عن واجب النذرين  
كان له من الجزاء ما وصف الله فى آخر السورة وعلى عموم الأمرين كل ذلك حله مالك روى عن أشهب أنه  
قال يوفون بالنذر هو نذر العتق والصيام والصلاة وروى عنه أبو بكر بن عبد العزيز قال قال مالك يوفون  
بالنذر قال النذر هو الجمين ( المسئلة الثانية ) النذر مكر ومكره بالجملة ثبت فى الصحيح عن مالك عن أبى الزناد  
عن عبد الرحمن بن هرم عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى لا يأتى النذر على ابن  
آدم بشئ لم أكن قدرته له إنما يستخرج به من البخل وذلك لفقه صحيح وهو أن البارئ سبحانه وعده  
بالرزق على العمل ومنه مقرر وض من منتهى مندوب فاذا عين العبد ليسند به الرزق أو يستجلب به الخير أو  
يستدفع به الشر لم يصل اليه به فإن وصل فهو لخله ﴿ الآية الرابعة قوله تعالى ﴿ ويطعمون الطعام على  
حبه الآية ﴾ فيها ست مسائل ( المسئلة الأولى ) قوله ويطعمون الطعام تنبيه على المواساة ومن أقبل  
المواساة وضعها فى هذه الاصناف الثلاثة وفى الصحيح عن عبد الله بن عمر سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أى الاسلام خير قال تطعم الطعام وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف وهذا فى الفضل لا فى الفرض  
من الزكاة على ما تقدم بيانه ( المسئلة الثانية ) قوله على حبه وقد بينا فى سورة البقرة ( المسئلة الثالثة )  
قوله مسكينا مسكينا قد تقدم اسم بيانه وهذا مما لا مراءى فى شأن الانصارى الذى ذكرناه فى سورة  
الحشر عنه وتأويل قوله ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة فهذا هو التأويل ( المسئلة الرابعة ) قوله  
ويتما وإنما أكتب بالينيم لأنه مسكين مضعوف بالوحدة وعدم الكفاية مع عجز الصبر ( المسئلة الخامسة )  
قوله تعالى رأى سراويله فى اغصانه ثواب عظيم وإن كان كافرا فإن النذر زكوة ودية بين بالهدايا على من  
الفضل فى الصدقة لا من الأصل فى الزكاة ويدخل فيه المسجون من الامم إن كان الحق قدس به من التصرف  
وأمره فيما وجب عليه فقد صدق له على الفقه الطائى أن زكاة ما حقه عليه من الميراث قد دخل فى المعاش

أو التصرف في الطلب وهذا كله اذا خلصت فيه النية لله وهي (المسئلة السادسة) دون نفع مكافأة أو شكر من المعطى فاذا لم يشكر فخط المعطى يحبط ثوابه \* الآية الخامسة قوله تعالى ﴿ واذا كراستم ربك بكرة وأصيلا ﴾ فيها مسئلة واحدة البكرة وقت من أوقات النهار وهو أوله ومنهها كورة الفاكهة والاصيل هو العشى وهذه الاشارة الى صلاة الصبح وصلاة العصر وقد قدمنا معنى ذلك وانه المراد بقوله تعالى من صلى البردين دخل الجنة ومعنى قوله تعالى ترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر فان استطعتم أن لا تغلبوا عن صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فاعلموا وقرأ فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها وقد قسم أرباب اللغة ساعات الليل وساعات النهار على تفاصيل وأسماء عرفية في اللغة ومؤلفوها مختلفون في ذلك لكن الغدو والعشى والظهرة من أمهات ذلك الذي لا كلام فيه والضحى يلحق به والاشراق مثله وقد قيل ان معناه وكبر فكان يكبر ثلاثا بعد الصبح وثلاثا بعد المغرب ولا يصح والله أعلم \* الآية السادسة قوله تعالى ﴿ ومن الليل فاسجد له وسبحه ليلا طويلا ﴾ هذه الآية محتملة للفرض وهو المغرب والعشاء فانهما وقتان من أوقات المصلى وصلاتهما من صلاة الليل وأما قوله تعالى وسبحه ليلا طويلا فانه عبارة عن قيام الليل وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك كما تقدم وقد يحتمل أن يكون هذا خطابا للنبي صلى الله عليه وسلم وحده فيبقى الأمر به عليه مفردا أو الوجوب ألزم له خاصة ويحتمل أن يكون خطا بالنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به الجميع ثم نسخ عنا وبقي عليه كما تقدم والاول أظهر وهو معنى قوله تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك كما تقدم بيانه

### ﴿ سورة والمرسلات ﴾

وهي من غرائب القرآن على ما أثرنا اليه في القسم الثاني من الناسخ والمنسوخ فانها نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الارض وروى الصحيحان عن عبد الله بن مسعود قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غار فنزلت والمرسلات عرفا فانا لتلقاها من فيه رطبة اذ خرجت حية من جحرها فابتدرناها لنقتلها فسبقتنا فدخلت جحرها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيت شر كرم كما وقيت شرها فيها ثلاث آيات \* الآية الاولى قوله تعالى ﴿ ألم نجعل الارض كفانا ﴾ فيها ثلاث مسائل (المسئلة الاولى) الكفات الضم والجمع وهو مصدر يقال كفته يكفته كفنا وكفانا مثل كتب يكتب كتبنا وكتبا أي يحجمهم أحياء وأمواتا وكل شيء ضمته فقد كفته فاذا حل العبد في موضعه فهو كفانه وهو منزله وهو داره وهو حرزه وهو حريمه وهو حياه كان بقلان أو ناعما والدليل عليه ما روى عن صفوان قال كنت ناعما في المسجد على خيمصة لي بشن ثلاثين درهما فجاء رجل فاختملها مني فأخذ الرجل فأني به النبي صلى الله عليه وسلم فأمر به ليقطع قال فأنتبه فقلت له ألقطعه من أجل ثلاثين درهما أنا أبيعته وأنسنته بثمنها قال هلا قبل أن تأتيني به فكانت نفسه حيازة موضعه وحرزه وحريمه ومنعته وحسنه (المسئلة الثانية) قوله تعالى ﴿ ألم نجعل الارض كفانا أحياء وأمواتا ﴾ يقتضى أن يدفن فيها الميت بجميع أجزائه كلها من شعرا وظفرا وأنياب وماواريه على التمام وما اتصل به وما بان عنه وقد قررنا ذلك في كتاب الجنائز من المسائل (المسئلة الثالثة) احتج عليه بأن هذه الآية في قطع النباش لانه سرق من حرز مكفوت وحجى مضموم وقد مهدنا ذلك في مسائل الخلاف وقررنا أن ينظر في دخوله في هذه الآية بان يقال هذا حرز كفات لقول الله تعالى ﴿ ألم نجعل الارض كفانا أحياء وأمواتا ﴾ فجعل حال المرء فيها بعد المات في كفنه ووضعها في الحلة كحالة الحياة وما تحفظه وتمحز زحاله حيا كذلك يجب أن يكون ميتا



فهذا أصل ثبت بالقرآن ثم ينظر في دخوله تحت قوله والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما وذلك يثبت بطريق اللغة فإن السارق فيناه هو أخذ المال على طريق الخفية ومسارقة العين وهذا فعله في القبر كفعله في الدار ثم ينظر بعد ذلك في أن الذي سرق مال لأن أبا حنيفة يقول إن الكفن ليس بمال لأنه معرض للتلانف وقلنا نعم هو معرض للتلانف في منفعة المالك كالملبوس في الحياة ثم ينظر في أنه مملوك للمالك فإن الميت مالك والدليل عليه أنه لو نصب شبكة في حياته فوقع فيها صيد بعد وفاته فإنه يكون له تقضى منه ديونه وتنفذ فيه وصاياه وحقيقة الملك موجودة في الكفن لأنه مختص به واحتج إليه فإذا ثبتت هذه الأركان من القرآن والمعنى ثبت القطع والله أعلم \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ انهارى بشرر كالعصر ﴾ فيها ثلاث مسائل ( المسئلة الاولى ) قال المفسرون فيها ستة أقوال الاول أصول البحر الثاني الجبل الثالث القصر من البناء الرابع خشب طوله ثلاثة أذرع قاله ابن عباس الخامس أعناق الدواب السادس روى أن ابن عباس قرأها القصر وفسرها بأعناق الابل ( المسئلة الثانية ) أما ق ص فهو بناء ينطلق على مختلفات كثيرة ينطاق عليها انطلافاً واحداً والمعنى مختلف في ذلك والصحيح ما روى البخارى عن ابن عباس أنه قال ترى بشرر كالعصر قال كننارفع الخشب بقصر ثلاثة أذرع أو أقل فترفعه للشتاء فتسميها القصر ( المسئلة الثالثة ) أما ادخار القوت فقد تقدم القول فيه وأما ادخار الخطب والفحم فستفاد من هذه الآية فإنه وإن لم يكن من القوت فإنه من مصالح المرء ومعاني مفافره وذلك مما يقتضى النظر أن يكتسبه في غير وقت حاجته ليكون أرخص وحالة وجوده أمكن كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يدخر القوت في وقت عوم وجوده من كسبه وماله ومن لم يكن له مال اكتسبه في وقت رخصه وكل شيء محمول عليه ولذلك اختلف العلماء فيمن وكل وكيل لا يتناع له في ما ابتاعه له في الصيف فإن ذلك لا يجوز لأنه وقت لا يحتاج إليه فيه وعندى أنه يلزمه لأنه الوقت الذي يتناع فيه ليدخره العبد لوقت الحاجة إليه الآن يقتدر بذلك ما يوجب تخصيصه بحال فيجمل على ذلك المقضى بالاستدلال \* الآية الثالثة قوله تعالى ﴿ واذا قيل لهم اركعوا لا يركعون ﴾ فيها أربع مسائل ( المسئلة الاولى ) الركوع معلوم لغته معلوم شرعاً حسب ما قرأناه فلا وجه لاعادته كراهية التطويل ( المسئلة الثانية ) هذه الآية حجة على وجوب الركوع وانزاله ركناً في الصلاة وقد انعقد الاجماع عليه وظن قوم أن هذا إنما يكون في القيامة وليست بدار تكليف فيتموجه فيها أمر يكون عليه ويل وعقاب وإنما يدعون إلى السجود كشفاً لحال الناس في الدنيا فمن كان يسجد لله يمكن من السجود ومن كان يسجد لغيره صار ظهره طبقاً واحداً ( المسئلة الثالثة ) روى في الصحيح قال عبد الله يعني ابن مسعود بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غار أدنزل عليه والمرسلات عرف الحديث الخ فن الفوائد العارضة ها هنا أن القرآن في محل نزوله وقفه عشرة أقسام سماوى وأرضى وماتحت الأرض وحضرى وسفرى ومكى ومدنى وليلى ونهارى ومنازل بين السماء والأرض وقد سنه في القسم الثاني من الناسخ والمنسوخ والله أعلم ( المسئلة الرابعة ) ثبت في الصحيح عن ابن عباس أن أم الفضل سمعته وهو يقرأ والمرسلات عرفاً فقال يا بنى لقد أد كرتى بفرأ تلك هذه السورة أم لا خرمها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها في المغرب ثم ما صلى أنا حتى مضى الله وقتها ثم أنه قرأ بالطور في المغرب في طريق أخرى وفي الصحيحين أنه كان يقرأ في المغرب بطول الطور ولين

## ﴿ سورة النبا ﴾

فيها آيتان \* الآية الأولى قوله سبحانه وتعالى ﴿ وجعلنا الليل لباسا ﴾ امتن الله تعالى على الخلق بأن جعل الليل غيبا يغطي بسواده كي يغطي الثوب لابسه ويستتر كل شيء كما يستتره الحجاب قاله أبو جعفر فظن بعض الغافلين أن الرجل اذا صلى عريانا ليل في بيت مظلم ان صلاته صحيحة لان الظلام يستر عورته وهذا باطل قطعاً فان الناس بين قائلين منهم من يقول ان ستر العورة فرض اسلامي لا يختص وجوبه بالصلاة ومنهم من قال انه شرط من شروط الصلاة وكلاهما اتفاقا على ان ستر العورة للصلاة في الظلمة كما هو في النور اثباتا باثبات ونفيًا بنفي ولم يعتد أحد انه يجب في النور ويسقط في الظلمة اجتزاء بسترها عن ستر ثوب يلبسه المصلي فلا وجه لهذا بحال عند أحد من المسلمين \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ لنخرج به حبانا ونباتا وجنات ألفافا ﴾ امتن الله سبحانه وتعالى على عباده بانه يزيل الماء المبارك من السماء وياخر اجه به الحب والنبات وليف الجنات وكما امتن الله به من النعم ففيه حق الصدقة بالشكر فان الله جعل الصدقة شكر نعمة المال كما جعل الصلاة شكر نعمة البدن وقد بينا ذلك في سورة الانعام وغيرها وحققتنا تفصيل وجوب الزكاة ومحملها ومقدارها بما يغني عن اعادته لظهوره وشموله في البيان بموضعين

## ﴿ سورة ابن أم مكتوم ﴾

فيها آيتان \* الآية الأولى قوله تعالى ﴿ عبس وتولى ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الأولى ) لاختلاف أنها زلت في ابن أم مكتوم الامعي وقد روي في الصحيح قال مالك ان هشام بن عروة حدثه عن عروة أنه قال زلت عبس وتولى في ابن أم مكتوم جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فجعل يقول يا محمد علمني مما علمك الله وعند النبي صلى الله عليه وسلم رجل من عظماء المشركين فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يعرض عنه ويقبل على الآخر ويقول يا فلان هل نرى بما أقول بأسا فيقول لا ما أرى مما تقول بأسا فأنزل الله عز وجل عبس وتولى قالت المالكية من علمائنا اسم ابن أم مكتوم عمرو ويقال عبد الله والرجل من عظماء المشركين هو الوليد بن المغيرة ويكنى أبا عبد شمس خرجه الترمذي مسندا قال أنبأنا سعيد بن يحيى بن سعيد الاموي حدثني أبي قال هذا ما عرضنا على هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت زلت عبس وتولى فذكر مثله ( المسئلة الثانية ) هذا مثل قوله ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي ومعناه نحوه حيثما وقع وأن النبي صلى الله عليه وسلم إنما قصد تأليف الرجل الطاري ثقة بما كان في قلب ابن أم مكتوم من الايمان كما قال اني لأعطي الرجل وغيره أحب اليّ منه مخافة أن يكره الله في النار على وجهه وأما قول علمائنا انه الوليد بن المغيرة وقال آخرون انه أمية بن خلف فهذا كله باطل وجهل من المفسرين الذين لم يتحققوا الدين وذلك أن أمية والوليد كانا بكهنا وابن أم مكتوم كان بالمدينة ما حضر معه ولا حضرا معه وكان موتهما كافرين أحدهما قبل الهجرة والآخر في بدر ولم يقصد قط أمية المدينة ولا حضر عنده مفردا ولا مع أحد \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ في صحف مكرمة مرفوعة مطهرة ﴾ وقد تقدم تفسيرها في سورة الواقعة عند ذكرنا لقوله تعالى انه لقرآن كريم في كتاب مكنون لا يمسه الا المطهرون فلينظر هنالك فيه من احتياج البه ها هنا وقد قال وهب بن منبه انه أراد بقوله بأيدي سفرة كرام بررة يعني أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم قال القاضي لقد كان أصحاب محمد كراما بررة ولكن ليسوا بمرادين بهذه الآية ولا قاربوا المرادين بها بل هي لفظة مخصوصة باللائكة عند الاطلاق ولا يشار كهم فيها

سواهم ولا يدخل معهم في متناولها غيرهم روى في الصحيح عن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مثل الذي يقرأ القرآن وهو حافظ له مع السفرة الكرام البررة ومثل الذي يقرأ القرآن وهو يتعاهد وهو عليه شهيد فله أجران وقوله أنا صببنا الماء صبا قد تقدم القول في أنها زلت وأما المضاف في معرض الامتنان وتحقيق القول فيها

### ﴿ سورة التطفيف ﴾

فيها آيتان \* الآية الأولى قوله تعالى ﴿ ويل للطففين ﴾ فيها ست مسائل ( المسئلة الأولى ) في سبب نزولها روى النسائي عن ابن عباس قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة كانوا من أخبث الناس كيلا فأ نزل الله عز وجل ويل للطففين فأحسنوا الكيل بعد ذلك ( المسئلة الثانية ) في تفسير اللفظة قال علماء اللغة المطغفون هم الذين بنقصون المكيال والميزان قيل له المطغف لانه لا يكاد يسرق في المكيال والميزان الا الشيء الطفيف مأخوذ من طف الشيء وهو جازبه ومنه الحديث كلكم بنو آدم طف الصاع يعني بعضكم قريب من بعض يعني فليس لاحد على أحد فضل الا بالتقوى وفي الموطأ قال مالك يقال لكل شيء وفاء وتطفيف والتطفيف ضد التوفية وروى أن أباهريرة قدم المدينة وقد خرج النبي صلى الله عليه وسلم الى خيبر فاستخاف على المدينة سبعاء بن عرفطة فقال أبوهريرة فوجدناه في صلاة الصبح فقرأ في الركعة الأولى كبري بعض وقرأ في الركعة الثانية ويل للطففين قال أبوهريرة فأقول في صلاتي ويل لابي فلان له مكيالان اذا اكنال اكنال بالوافي واذا كال كال بالناقص ( المسئلة الثالثة ) قوله تعالى واذا كالوهم يعني كالواهم وكثير من الافعال يأتي كذلك كقولهم شكرت فلانا وشكرت له ونصحت فلانا ونصحت له واخترت أهلي فلانا واخترت من أهلي فلانا سواء كان الفعل في التعدي مقتصر أو متمدياً أيضاً وقد بيناه في الملحق ( المسئلة الرابعة ) قوله واذا كالوهم أو وزنهم يخسر ونفد أبا الكيل قبل الوزن والوزن هو الأصل والكيل مركب عليه وكلاهما للتقدير ولكن الباري سبحانه وضع الميزان لمعرفة الأشياء بمقاديرها اذ يعاملها سبحانه بغير واسطة ولا مقدار ثم قدياً أي الكيل على الميزان بالعرف كما قال النبي صلى الله عليه وسلم المكيال مكيال أهل المدينة والميزان ميزان أهل مكة فالقوات والادهان يعتبر فيها الكيل دون الوزن لان النبي صلى الله عليه وسلم بعث وهي تكتال بالمدينة فيجري فيها الكيل وكذلك الاموال الربوية يعتبر فيها المائلة بالكيل دون الوزن حاشا النقيدين حتى ان الدقيق والخطئة يعتبر فيها الكيل وليس للوزن فيهما طريق وان ظهر بينهما زيغ فهو كظهوره بين البر بن وذلك غير معتبر وقد بيناه في مسائل الفقه ( المسئلة الخامسة ) روى ابن القاسم عن مالك انه قرأ ويل للطففين مرتين قال مسح المدينة من التطفيف وكرهه كراهية شديدة ( ٢ ) وروى أشهب قال قرأ مالك ويل للطففين فقال لا تطفف ولا تجلب ولكن ارسل وصب عليه صبا حتى اذا استوى ارسل يدك ولا تمسك وقال عبد الملك ابن الماجشون نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التطفيف وقال ان البرك في رأسه هال وبلغني أن ايل فرعون كان طمها ممتلأ بالحاديدة ( ١ ) المسئلة السادسة قال علماء الدين التطفيف في كل شيء في الصلاة والوضوء والكيل والميزان قال ابن العربي كما أن السرقة في كل شيء وأما السرقة من يد رقيق صلاته فلا يتم ركوعه ولا سجوده \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ يوم يقوم الناس لرب العالمين ﴾ فيها ست مسائل ( المسئلة الأولى ) روى مالك عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم يقوم الناس لرب العالمين حتى ان أحدهم لينغم في رثته الى أصاؤه أذنه ومنه أيضاً عن النبي صلى الله عليه وسلم يقوم مائة سنة ( المسئلة

( الثانية ) القيام لله رب العالمين سبحانه حقير بالاضافة الى عظيمته وحقه فأما قيام الناس بعضهم لبعض فاختلف الناس فيه فمنهم من أجازوه ومنهم من منعه وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قام الى جعفر بن أبي طالب واعتنقه وقام طاحه لكعب بن مالك يوم تيب عليه وقال النبي صلى الله عليه وسلم للانصار حين طلع عليهم سعد بن معاذ قوموا السيدكم وقال أيضا من سره أن يقتل له الرجال قياما فليتبوأ مقعده من النار وقد بينا في شرح الحديث أن ذلك راجع الى حال الرجل ونيته فان انتظر لذلك واعتقه لنفسه حقا فهو ممنوع وان كان على طريق البشاشة والوصلة فانه جائز وخاصة عند الاسباب كالقدوم من السفر ونحوه

### ﴿ سورة الانشقاق ﴾

فيها آية واحدة قوله تعالى ﴿ فلا أقسم بالشفق ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الاولى ) في الشفق قال أشهب وعبد الله وابن القاسم وغيرهم كثير عددهم عن مالك الشفق الجرة التي في المغرب فاذا ذهبت الجرة فقد خرج وقت المغرب ووجبت صلاة العشاء وقال ابن القاسم عن مالك الشفق الجرة فبايقولون ولا أدري حقيقة ذلك ولكني أرى الشفق الجرة قال ابن القاسم قال مالك وانه يقع في قلبي وما هو الا شيء فكرب فيه منذ قرى بان البياض الذي يكون بعد جرة الشفق انه مثل البياض الذي يكون قبل الفجر فكلا لا يمنع طعاما ولا نسيابا من أراد الصيام فلا أرى هنا يمنع الصلاة والله أعلم وبه قال ابن عمر وقتادة وشداد بن أوس وعلى ابن أبي طالب وابن عباس ومعاذ في كثير من التابعين وروى عن ابن عباس أنه البياض وعن أبي هريرة وعمر بن عبد العزيز والازاحي وأبي حنيفة وجماعة وروى عن ابن عمر مثله وقد اختلف في ذلك أهل اللغة اختلافا كثيرا واعتضد بعضهم بالاشتقاق وانه مأخوذ من الرقة والذي يعضده قول النبي صلى الله عليه وسلم في الصحيح وقت صلاة العشاء لم يسقط نور الشفق فهذا يدل على انه على حالين كثير وقيل وهو الذي توقف فيه مالك من جهة اشتقاقه واختلاف اطلاقه ثم فكر فيه منذ قرى ودكر كلاما مجتمعا لتحقيقه ان الطوالع أربعة الفجر الاول والثاني والجرى والشمس وكذلك الغوارب أربعة البياض الآخر البياض الذي يليه الجرة الشفق وقال أبو حنيفة كما يتعلق الحكم في الصلاة والصوم بالطالع الثاني من الاول في الطوالع كذلك ينبغي أن يتعلق الحكم بالغارب من الآخر وهو البياض وقال ماؤه المحققون كما قال حتى مطلع الفجر فكان الحكم متعلقا بالفجر الثاني كذلك اذا قال حتى يغيب الشفق يتعلق الحكم بالشفق الثاني وهذه تحقيقان قرينة عليهما واعتقدنا أو باء أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى العشاء حين غاب الشفق والحكم يتعلق باول الاسم وكذلك كما نقول في الفجر الآن ان نحن قطع بنا عن ذلك فقال وليس الفجر أن يكون هكذا ورفع يده الى فوق واتكبه أن يكون هكذا وبسطها وقال ليس المستطيل ولكمه المستطير يعني المنتشر ولان النعمان ابن بشير قال أنا أعلمكم بوقت صلاة العشاء الآخرة كان النبي صلى الله عليه وسلم يسلمها لسقوط القمر لثنيته وقال الخليل رقت مغيب البياض فوجدته ينادى الى ثلث الليل وقال ابن أبي أويس رأيته ينادى الى طلوع الفجر فلم يحدده وقتا فاعتباره ( المسئلة الثانية ) قوله واذا قرى عليهم القرآن لا يسجدون ثبت في الصحيح أن أبا هريرة قرأ اذا السماء انشقت فسجد فيها فلما انصرف أخبرهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا أيها الذين آمنوا اذا سمعوا نداء من غمائم السجود والصحيح انها منه وهي رواية المدينيين عنه وقد ائتمت هذه القرآن والله قال ابن العربي لما امت بالناس تركت قراءتها لاني ان سجدت أنكروا وان ركبتها كان تقصيرا لاني اجتمعتها الا اذا صليت وحدي وهذا تحقيق وعده الصادق بأن يكون المعروف منكرا



فبينما هو كذلك اذ أتى على دابة عظيمة قد حبست الناس فقال اليوم أعلم الساحر أفضل أم الراهب أفضل فأخذ حجرا وقال اللهم ان كان أمر الراهب أحب إليك من أمر الساحر فاقتل هذه الدابة حتى تمضي الناس فرماها فقتلها ومضى الناس فأتى الى الراهب فأخبره فقال له الراهب أي بني أنت اليوم أفضل مني قد بلغ من أمرك ما ترى وانك ستبتلى فان ابتليت فلاندل على فكان الغلام يرى الأكمة والأبرص ويدأوى الناس من سائر الأدواء فسمع به جليس الملك وكان قد سمى فأناه بهدايا كثيرة فقال لك ما هنالك أجمع ان شفيتني قال اني لأشفي أحدا انما يشفي الله فان أنت آمنت بالله دعوت الله لك فشفاك فأمن بالله فشفاه الله فأنى الملك فجلس اليه كما كان يجلس فقال له الملك من رد عليك بصرك قال ربى قال ولك رب غيرى قال ربى وربك فأخذه فلم يزل يعذبه حتى دل على الغلام فجىء بالغلام فقال له الملك أي بني قد بلغ من سحرك ما ترى الأكمة والأبرص وتفعل وتفعل فقال لأشفي أحدا انما يشفي الله فأخذه فلم يزل يعذبه حتى دل على الراهب فجىء بالراهب فقبل له ارجع عن دينك فأبى فدعا بالمنشار فوضع المنشار على مفرق رأسه فشق به حتى وقع شقاه ثم جىء بجليس الملك فقبل له ارجع عن دينك فأبى فوضع المنشار فى مفرق رأسه حتى وقع شقاه ثم جىء بالغلام فقال له ارجع عن دينك فأبى فدفعه الى نفر من أصحابه فقال اذهبوا به الى جبل كذا وكذا فاصعدوا به الى الجبل فاذا بلغتم ذروته فان رجعت عن دينه والا بطرحوه فذهبوا به فصعدوا به الى الجبل فقال اللهم كفنيهم بما شئت فرجف بهم الجبل فسقطوا وجاء يمشى الى الملك فقال له الملك ما فعل أصحابك فقال كفناهم الله فدفعه الى نفر من أصحابه فقال اذهبوا به فاحرقوه فى قرة قنوسطوا به البحر فان رجعت عن دينه والا فاقنوه فذهبوا به فقال اللهم كفنيهم بما شئت فانكفأت بهم السفينة فغرقوا وجاء يمشى الى الملك فقال له ما فعل أصحابك فقال كفناهم الله فقال للملك انك لست بقاتلى حتى تفعل ما أمرك به قال وما هو قال تجمع الناس فى صعيد واحد وتصلبني على جذع ثم خدسهما من كنانتي ثم ضع السهم فى كبدا القوس ثم قل بسم الله رب الغلام ثم ارم به فانك اذا فعلت ذلك قتلتنى فجمع الناس فى صعيد واحد وصلبه على جذع ثم أخذ سهمان من كنانته ثم وضع السهم فى كبدا القوس ثم قال بسم الله رب الغلام ثم رماه فوق السهم فى صدغه فوضع يده على صدغه موضع السهم فمات فقال الناس آمنوا برب الغلام آمنوا برب الغلام آمنوا برب الغلام فأنى الملك فقال له رأيت ما كنت تحذر قد والله نزل بك حذر كقد آمن الناس برب الغلام فأمر بالآخذود فى أفواه السكك فضدت واضرم النار وقال من لم يرجع عن دينه فأقنوه فيها وقيل له اقنهم ففعلوا حتى جاءت امرأته ومعها صبي لها فقاعت أن تقع فيها فقال الغلام يا أمه اصبرى فانك على الحق فاقتحمت ( المسئلة الثانية ) أصحاب الأخدود وهم الذين حفروا من الكفار وهم الذين رموا فيه المؤمنين فكان لفظ الصحبة محذرا لانه يبينه وخصه آخر القول فى الآية الثالثة لها والاربعة منها وهما قوله إذ هم عليها قعودهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود ( المسئلة الثالثة ) هذا الحديث ستره ان شاء الله تفسيره فى مختصر الزبيرين والذى يختص به من الاحكام ههنا أن المرأة والغلام وهما على العباد من القتل والصلب والقاء النفس فى النار دون الايمان وهذا منسوخ عندنا حسبما تقدم فى سورة النحل

### ﴿ سورة الدخان والطارق ﴾

وهنا ثلاث آيات : الآية الاولى قوله تعالى ﴿ فلينظر الانسان مم خلق ﴾ خلق من ماء دافق ﴿ فيها مسئلتان ( المسئلة الاولى ) بين تعالى محل الماء الذى ينزع منه وانه بين الصلب والترائب ترجحه القدرة وتبين الحكمة



وقد قال الأطباء انه الدم الذي تطبخه الطبيعة بواسطة الشهوة وهذا ما لا سبيل الى معرفته أبداً إلا بخبر صادق  
وأما القياس فلا مدخل له فيه والنظر العقلي لا ينتهي اليه وكل ما يصفون فيه دعوى يمكن أن تكون حقا يبدأ به  
لا سبيل الى تعيينها كما قدمنا ولا دليل على تخصيصها حسبا أو حننا والذي يدل على صحة ذلك من جهة الخبر  
قوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفةعلقة وهي  
الدم فأخبرتعالى أن الدم هو الطور الثالث وعند الأطباء انه الطور الاول وهذا تحكم من يجهل فان قيل  
وهي ( المسئلة الثانية ) فلم قلتم انه نجس قلنا قد بينا ذلك في مسائل الخلاف وقد دللنا عليه بما فيه مقنع وأخذنا  
معهم فيه كل طريق وسلكنا عليهم بنبت الادلة كل ثنية للنظر فلم يجدوا للسلوك الى مرأهم من أنه طاهر سبيلا  
وأقر به أنه يخرج على ثقب البول عند طريق الكمرة فيتنجس بمروءه على محل نجس \* الآية الثالثة قوله  
تعالى ﴿ يوم تبلى السرائر ﴾ فيها ثلاث مسائل ( المسئلة الاولى ) قوله يوم تبلى السرائر يعني تحتبر الضمائر  
وتكشف ما كان فيها والسرائر تحتلف بحسب اختلاف أحوال التكليف والأفعال ( المسئلة الثانية ) أما  
السرائر فقال مالك في رواية أشهب عنه وسألته عن قوله تعالى يوم تبلى السرائر أبلغك ان الموضوع من السرائر  
قال قد بلغني ذلك فيما يقول الناس فأما حديث أخذته فلا والصلاة من السرائر والصيام من السرائر ان شاء قال  
صليت ولم يصل ومن السرائر ما في القلوب يجزى الله به العباد قال القاضي قال ابن مسعود يغفر للشهيد الا  
الامانة والوضوء من الامانة والصلوة والزكاة من الامانة والوديعة من الامانة وأشد ذلك الوديعة تمثل له على  
هيتها يوم أخذها فيرى بها في قعر جهنم فيقال له اخرجها فاتبعها فجعلها في عنقه فادار جأ أن يخرج بها زلت  
منه وهو يتبعها فهو كذلك دهر الدهرين وقال أبي بن كعب من الامانة ان اثمنت المرأة على فرجها قال  
أشهب قال لي سفيان في الحيضة والحمل اذا قالت لم أحض وأنا حامل صدقت ما لم تأت بما يعرف فيه انها كاذبة وفي  
الحديث غسل الجنابة من الامانة ( المسئلة الثالثة ) قد بينا انه كلما يعمله الله \* الآية الثالثة قوله تعالى  
﴿ انه لقول فصل واهو بالهزل ﴾ قد بينا انه ليس في الشريعة هزل وانما هي جدكاه بالهزل أحد بقدر  
أو قول أو جملة الاو ينفعنا عليه لان الله تعالى لم يجعل في قوله هزل ولا وذلك لأن الهزل محل للكنب والباطل يفعل  
وللعلم يمثل وفيما عندنا الغرض في الآيات الواردة فيه وفي مسائل العقه

﴿سورة الاعلى﴾

[illegible]

قوله تعالى ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الاولى ) قال أبو العالية نزلت في صدقة الفطر  
بزكى ثم صلى ( المسئلة الثانية ) في سرد أقوال العلماء في ذلك قال عكرمة كان الرجل يقول أقدم زكأتى  
بين يدي صلاتي فقال سفيان قال الله تعالى قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى وذ كر اسم به فصلى وروى سفيان عن جعفر  
ابن برقان قال كتب الينا عمر بن عبد العزيز ان هذا الرجف شيء يعاقب الله به العباد وقد كتبت الى أهل  
الامصار أن يخرجوا في يوم كذا من شهر كذا فن استطاع منكم أن يتصدق فليفعل فان الله تعالى يقول قد  
أفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى وذ كر اسم به فصلى وكان عمر بن عبد العزيز يحضب الناس على المنبر يقول قدموا صدقة  
الفطر قبل الصلاة فان الله يقول قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى وذ كر اسم به فصلى وكذلك كان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يأمر بها ويخرجها وقول عمر بن عبد العزيز ان هذا الرجف شيء يعاقب الله به عباداه يعنى الزلازل  
\* الآية الثالثة قوله تعالى ﴿ وذ كر اسم به فصلى ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الاولى ) قدينا ان  
الذ كر حقيقة انما هو في القلب لانه محل النسيان الذي هو ضده والصدان انما يتضادان في المحل الواجب  
فأوجب الله بهذه الآية النية في الصلاة خصوصاً وان كان قد اقتضاها عموماً وقوله تعالى وما أمروا الا ليعبدوا  
الله مخلصين له الدين وقوله صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات والصلاة أم الاعمال و رأس العبادات ومحل  
النية في الصلاة مع تكبيرة الاحرام فان الافضل في كل نية تفعل أن تكون مع الفعل لا قبله وانما رخص  
في تقديم نية الصوم لأجل تعذر اقتران النية فيه لأول الفعل عند الفجر لوجوده والماس في غفلة و بقيت  
سائر العبادات على الاصل وتوهم بعض الفاضلين عن معرفة الحق أن تقديم النية على الصلاة جائز بناء على  
ما قاله امامنا من تجوز تقديم النية على الوضوء في الذي يشى الى النهر في الغسل فاداو صلى واغتسل  
نسى أنه يجزئه قال فكذلك الصلاة وهذا القائل ممن أدخله في قوله تعالى أفن يمشى مكباً على وجهه وقد بناه  
في كل موضع يعترى فيه وحققنا أن الصلاة أصل متفق عليه في وجوب النية والوضوء فرع مختلف فيه  
وكيف يقاس المتفق عليه على المختلف فيه وبحمل الاصل على الفرع ( المسئلة الثالثة ) قوله تعالى  
وذ كر اسم به فصلى اذا قلنا ان الذ كر الثاني باللسان المخبر عن ذ كر القلب المعبر عنه فانه مشروع في الصلاة  
مفتوح به في أولها متفاف من الاثمة لكنهم اختلفوا في تعيينه فمنهم من قال انه كل ذ كر حتى لو قال سبحان الله بدل  
التكبير أجزأه بل لو قال بدل الله أكبر بزرك خدائي لأجزأه منهم أبو حنيفة وقال أبو يوسف يجزئه الله  
الكبير والله أكبر والله الاكبر وقال الشافعي يجزئه الله أكبر والله الاكبر وقال مالك لا يجزئه الا قوله الله  
أكبر فأما تعلق أبي حنيفة في الذ كر بالعجمية بقوله تعالى ان هذا لفي الصحف الاولى صحف ابراهيم وموسى  
فيأتي ذ كر وجه التفصي عنه في الآية التي بعده هذه ان شاء الله تعالى وأما قوله انه الذ كر مطلقاً بقوله العام  
وذ كر اسم به فصلى فهذا العام قد عنيته قول النبي صلى الله عليه وسلم وفعله أما قوله فهو في الحديث المشهور  
تعرى بها التكبير وتحليلها التسليم وأما الفعل فانه كان يقول في صلاته كلها الله أكبر وأما المعلق للشافعي  
بقوله ان زيادة الألف واللام فيه لا تغير بناءه ولا معناه فالجواب ان العهد اذا وقع بقول أو فعل لم يجز ان يعبر عما  
شعر فيه بما لا يغير حاله لانها اشرعته في الشريعة واعتبار من غير اضطرار وذلك لا يجوز وجواب ثان وذلك  
أن الألف واللام تدخل للجنس وللعهد وكلاهما ممنوع ههنا أما الجنس فان الباري تعالى لا لا جنس له وأما العهد  
فلا انما يميز بالأكبر به عن الله تعالى وصف ثلاثة منى للزيادة فيه حيث لا تصور الزيادة وادابطل منه هب  
الشافعي ذهب أبي يوسف أبطل وان قيل قوله ذ كر اسم به فصلى محمول في كل ذ كر وقول النبي صلى الله  
عليه وسلم الله أكبر في الصلاة تخصيص لبعض ذلك العموم فيحمل على الاستحباب وانما كان يحتمل على

الوجوب لو كان بيانا لمجل واحد وهذا سؤال قوى لاصحاب أبي حنيفة وقد تقصينا عنه في مسائل الخلاف ونعول الآن هنا على أن النبي صلى الله عليه وسلم قال صلوا كما رأيتموني أصلي وهو انما كان يكبر ولا يتعرض لكل ذكر فتعين التكبير بامر به باتباعه في صلاته فهو المدين لذلك كله \* الآية الرابعة قوله تعالى ﴿ان هذا لفي الصحف الأولى﴾ صحف ابراهيم وموسى \* فيها ثلاث مسائل ( المسئلة الأولى ) في معناه فيه ثلاثة أقوال الاول أنه القرآن الثاني انه ما قصه الله سبحانه في هذه السورة الثالث أن هذا يعني أحكام القرآن ( المسئلة الثانية ) تحقيق قوله تعالى ان هذا لفي الصحف الاولى يعني القرآن مطلقا قول ضعيف لا باطل قطعا وأما القول بأنه فيه أحكامه فان أراد معظم الأحكام فقد بينا تحقيق ذلك في قوله شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا اليك وأما ان أراد به ما في هذه السورة فهو الاول من الأقوال وهو الصحيح منها والله أعلم ( المسئلة الثالثة ) تعلق أبو حنيفة وأصحابه في جواز القراءة في الصلاة بالعجمية بقوله تعالى ان هذا لفي الصحف الأولى صحف ابراهيم وموسى قالوا فقد أخبر الله أن كتابه وقرآنه في صحف ابراهيم وموسى بالعبرانية فدل على جواز الاخبار بهاعنه وبما سألهم من سائر اللسان الذي تحالفه والجواب عنه من وجهين الأول أنا نقول ان الله سبحانه بعث الرسل وأنزل عليهم الكتب وما بعث الله من رسول الا بلسان قومه كما أخبر وما أنزل من كتاب الا بلغهم قال سبحانه وتعالى وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه كل ذلك تيسير منه عليهم وتقريب للتفهيم عليهم وكل مفهوم بلغته متعبد بشريعته ولكل كتاب بلغتهم اسم فاسمه بلغته موسى التوراة واسمه بلغته عيسى الانجيل واسمه بلغته محمد القرآن فقبل لنا اقرؤا القرآن فيلزمنا أن نعبده الله بما يسمى قرآنا الثاني هبكم سامنا لكم أنه يكون في صحف موسى بالعبرانية فما الذي يقتضى أنه تجوز قراءته بالفارسية فان قيل بالقياس \* قلت ليس هذا موضعه لاسيما عندكم وقد بيناه في أصول الفقه ومسائل الخلاف على التمام فلينظر هنالك ان شاء الله تعالى

### ﴿ سورة الفاشية ﴾

فيها آية واحدة وهي قوله تعالى ﴿ قد كررنا ما أنت مذكر لست عليهم بمسيطر ﴾ فيها مسألتان ( المسئلة الأولى ) المسيطر هو المسلط الذي يقهر ويغلب على ما يقول ( المسئلة الثانية ) كان النبي صلى الله عليه وسلم في أول أمره معروفا برسالة مذكرا بنبوته يدعو الخلق الى الله ويدكرهم وعهده ويبشرهم وعهده ربحدركم وعهده ويهرفهم دينه حتى وخمت الحجة وقامت لله سبحانه الحجة فلما استمر الخلق على فساد رأيهم وجروا في طغيانهم وغفلوا عنهم أمره الله بالقتال وسوق الخلق الى الايمان ففسر ونسخ هذه الآية وأما لها حسبا بيناه وروى الترمذي وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فادا قالوها عصواهي دماءهم وأموالهم الابحة هاجسهم على الله ثم قرأ ﴿ قد كررنا ما أنت مذكر لست عليهم بمسيطر ﴾ بمسلط على سائرهم مفهرا معنى الآية وكشفنا في الخفاء عنها المعنى اذ اقال الناس لا اله الا الله فاستبى ادا على سائرهم وانما المبدأ في قوله كان في ذلك لادب الا بالظاهر ولا بالباطن وما استولى به بأسره وكيفية التفسير على الطوائف وتل سائرهم الى هذه الحديث صحيح المستند صحيح المعنى والله اعلم

### ﴿ سورة الفجر ﴾

فيها خمس آيات في الآية الاول منها تعالى ﴿ يا ذا الجهر ﴾ فيها مسألان ( المسئلة الأولى ) الجهر هو أول

أوقات النهار الذي هو أحد قسمي الزمان وهو كما قدمنا فجران أحدهما البياض الذي يبدو أولاً ثم يخفى وهو الذي تسميه العرب ذنب السرحان لطريانه ثم اقلاعه والثاني هو البادي متماديا ويسمى الاول المستطيل لانه يبدو كالحبل المعلق من الافق أو الرمح القائم فيه ويسمى الثاني المستطير لانه ينتشر عرضا في الافق ويسمى الاول الكاذب وليس يتعلق به حكم ويسمى الثاني الصادق لثبوته وبه تتعلق الاحكام كما تقدم ومن حديث سمرة بن جندب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يمنعكم من السجود أذان بلال ولا الصبح المستطيل ولكن المستطير بالافق ( المسئلة الثانية ) فيما ترتب عليه من الاحكام وقد تقدم ولا جله قال مالك في رواية ابن القاسم وأشهب عند الفجر أمره بين وهو البياض المعترض في الافق \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ وليال عشر ﴾ فيها أربع مسائل ( المسئلة الاولى ) في تعيينها أربعة أقوال الاول أنها عشر ذى الحجة روى عن ابن عباس وقاله جابر ورواه عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يصح الثاني عشر المحرم قاله الطبري الثالث أنه العشر الاواخر من رمضان الرابع انها العشر التي أمها الله لموسى عليه السلام في ميقاته معه ( المسئلة الثانية ) أما كل مكرمة فداخله معه في هذا اللفظ بالمعنى لا يقتضي اللفظ لانه انكرة في اثبات والنسكرة في اثبات لا تقتضي العموم ولا توجب الشمول وانما تتعلق بالعموم مع النفي فهذا القول يوجب دخول ليل عشر فيه ولا يتعين المقصود منه فربك أعلم بما هي لكن تبقى ههنا نسكرة وهي أن تقول فهل من سبيل الى تعيينها وهي ( المسئلة الثالثة ) قلنا نحن نعينها بضرب من النظر وهي العشر الاواخر من رمضان لانهم في هذه الليالي المعترات أفضل منها لاسبابها ليللة القدر التي هي خير من ألف شهر فلا يعادها وقت من الزمان ( المسئلة الرابعة ) قال ابن وهب عن مالك وليال عشر قال الايام مع الليالي والليالي قبل النهار وهو حساب القمر الذي وقت الله عليه العبادات كما ترتب على حساب الشمس الذي يتقدم فيه النهار على الليل بالعبادات في المعاش والاوقات وقد ذكر شيخ اللغة وحبرها أبو عمر والزاهد أن من العرب من يحسب النهار قبل الليل ويجعل الليلة لليوم الماضي وعلى هذا يخرج قول عائشة في حديث ابياء رسول الله صلى الله عليه وسلم من نسائه فلما كان صبيحة تسع وعشرين ليلة أعدهن عدا دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ألم تكن آليت شهر افعال ان الشهر تسع وعشرون ولو كانت الليلة لليوم الآتي لكان قد غاب عنهن ثمانية وعشرون يوما وهذا التفسير بالغ طال ما سقته سؤالا للعلماء باللسان وتعليما للدفا تر بالبيان حتى وجدت أبا عمر وقد ذكر هذا فاما أن تكون لغة نقلا واما أن تكون نسكرة أخذها من هذا الحديث واستنبطها والغالب في السنة الصحابة والتابعين غلبة الليالي للايام حتى ان من كلامهم صهنا خسا بعبرون به عن الليالي وان كان الصوم في النهار والله أعلم \* الآية الثالثة قوله تعالى ﴿ والشفع والوتر ﴾ فيها خمس مسائل ( المسئلة الاولى ) للعلماء في تعيينها ثمانية أقوال الاول ان الصلاة شفع كلها والمغرب وترها هاله عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم خرجه الترمذي الثاني ان الشفع أيام النحر والوتر يوم عرفة رواه جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم الثالث ان الشفع يوم منى والوتر الثالث من أيام منى وهو الثالث عشر من ذي الحجة الرابع ان الشفع عشر ذى الحجة والوتر أيام منى لانه ثلاثة ايام الشفع الخلق والوتر الله تعالى قاله قتادة السادس انه الخلق كله لان منه شفعوا ومنه ورا السابع انه آدم وتر شفعه زوجته فكانت شفعها فاله الحسن الثامن ان العدد منه شفع ومنه وتر ( المسئلة الثانية ) هذه الآية خلاف التي قبلها لان ذكر الشفع كان بالالف واللام المقضية للعهد لا يستغراي الجنس ما لم يكن هنالك عهد وليس بممتنع أن يكون المراد بالشفع والوتر كل شفع ووتر مما ذكر وما لم يذكر وان كان ماد كريس تغرق مازك في الظاهر والله أعلم

(المسئلة الثالثة) لكن ان قلنا ان اليا لى العشر عشر ذى الحجة فيبعد أن يكون المراد بالشفع والوتر يوم النحر لانه قد ذكر فى القسم المتقدم وكذلك من قال انه عشر ذى الحجة لهذه العلة وأما القول الخامس فوجه القسم فيه وحق الخلق والخالق لهم وأما القول السادس فغنائه وحق الخلق ووجه القول السابع وحق آدم وزوجته ووجه القول الثامن انه قال وحق العبد الذى جعله الله قوام الخلق وتما لهم حتى لقد غل فيه الغالون حتى جعلوه أصل التوحيد والتكليف وسر العالم وتفاصيل المخلوقات التى تدور عليه وهو هو س كله وقد استوفيناها فى كتاب المشكايين ( المسئلة الرابعة ) اذا قلنا ان المراد به الصلاة فيها شفع وهى الصلوات الاربع ومنها وتروهى صلاة المغرب ولذلك قال علماءنا انها لا تعاد فى جماعة خلافا للشافعى لانها لو طاب بها فضل الجماعة لانقلب شفعها حتى تنهى علماءنا فى ذلك فقالوا لو أعادها رجل فى جماعة غفلة لقيم له أعداءنا ثلاثة حتى تكون وتر أربع ركعات وهذا باطل فان المغرب لو صارت بالاعادة فى الجماعة شفعها صارت الظهر بأعادتها ثم انما يدور ذلك فى آلة الخلط الذى يضرب به المثل فيقال فيه

فواللہ ما أدري اذا ما دكرتها \* أنتین صلیت الضحیٰ أم ثمانیا

فكما لا تتضاعف الظهر بالاعادة كذلك لا تتضاعف المغرب وأشد الصلاة الثالثة فانه من الغلو في الدين  
 ( المسئلة الخامسة ) لما قال علماء اوبان أقل النفل ركعتان قلنا ان قول الله تعالى والشفع يصح أن يكون  
 المراد به الصلوات كلها فرضا ونفلا وقوله تعالى والوتر ينطلق على الوتر وحده الذي هو فرد وفي صحيح  
 الحديث واللفظ لمسلم الاستجمار وتر والطواف وتر والفرد كثير وما أثرنا اليه يكفي فيه \* الآية الرابعة قوله  
 تعالى \* واللبل اذا يسرى \* فيها ثلاث مسائل ( المسئلة الاولى ) أقسم الله باللبل والهار كما أقسم بسائر  
 الخلق عموما وخصوصا وجهلة وتفصيلا وخصه ههنا بالسري لنكتة هي ( المسئلة الثانية ) ان الله تعالى  
 قال هو الذي جعل لكم الليل لتسكروا فيه وقال وجه ليل للليل لباسا وجعلنا النهار معاشا وأشار ههنا الى أن  
 الليل قديسه رعى فيه المعاش كاي تصرف في النهار وينقلب في الحال فيه للمعاجة اليه وفي الصحيح أن جابر بن  
 عبد الله أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بلبيل فقال له السري باجابر وخاصة للسافر كانت - دم بمانه ( المسئلة  
 الثالثة ) كتب فقهاء يرب في فوائد بالنهار أن الأخفش قال مؤرخ ما وجه حذف من عهد ابن كثير للياء  
 من قوله يسرى فسكنت عنها سته ثم قلنا له نختلف البك نسألك منذ عام عن هذه المسئلة فلا تجب ما فقال إنما حذوها  
 لأن الليل يسرى فيه ولا يسرى فعجبنا من هذا الجواب المنة من غير مبصر فقال لي بعض أشباهي تمامه  
 بيانه ان ذلك لفقه هو أن الحذف يدل على الحذف وهو مثل الاول والجواب انه مع قد بيناه في الماحثة  
 الآية الخامسة قوله تعالى \* ألم تركيف فعل ربك عاد إرم ذات العماد \* فيها ست مسائل ( المسئلة  
 الاولى ) أ عاد فعل مفعله جرى ذكرها في القرآن كثيرا وعظم أمرها ( المسئلة الثانية ) قوله إرم فيه  
 منه أقوال الاول إرم اسم حادثة عاد فاله تخد بن اسحاق الثاني إرم اسم لام بالله حماد الثالث أنا اسم ميمله  
 بن عاد هالة قتاده وفيه الأول والرابع هو إرم بن عمرو بن سام بن نوح عليه السلام الخامس أب إرم الهلال  
 السادس إرم بن مالك بن النضر السابع إرم بن أمية ( والله اعلم ) قال القاسم رضي الله عنه لو أن  
 إرم لم يكن ماذا الى عاد لكان يعني أن يكون ماذا الى جد أو إلى إرم أو اقرا به عاد سر فيه هل أن  
 يكون ما حمله يعني أن يكون ومنار ما الحماد على النفل بانها توكذلك إذا كان قسمة بها وكذلك  
 إذا كان اسم الفريه به مراد كان يعني الهلاك أو يكون ما لا يولأ أو إرم سمعنا أن إرم كان  
 ما سمعنا ذلك من الفقهاء ( المسئلة الرابعة ) ما ذا إرم أو بعده أو قبل أو بعده إرم أو بعده

ينتجعون القطر الثاني انه الطول كانوا أطول أجساما وأشد قوة وزعم قتادة أن طول الرجل منهم اثنا عشر ذراعا وروى عن ابن عباس سبعون ذراعا وهو باطل لان في الصحيح ان الله خلق آدم طوله ستون ذراعا في الهواء فلم يزل الخلق ينقص الى الآن الثالث أن العماد القوة ويشهد له القرآن الرابع انه ذات البناء المحكم يقال ان فيها أربع مائة ألف عمود ( المسئلة الخامسة ) في تعيينها وفيه قولان الاول ان أشهب قال عن مالك هي دمشق وقال محمد بن كعب القرظي هي الاسكندرية وتحقيقها انها دمشق لانها ليس في البلاد مثلها وقد ذكر صفتها وخبرها في كتاب ترتيب الرحلة للترغيب في الملئ والها آتت مريم وبها كان آدم وعلى الغراب جبلها دم هابيل في الحجر جاز لم تغيره الليالي ولا أثرت فيه الايام ولا ابتلعت الارض باطنها كظاها مدينة بأعلاها ومدينة بأسفلها تشقها تسعة أنهار للقصة نهر وللجامع نهر وباقيها للبلد تجري الأنهار من تحتها كما تجري من فوقها ليس فيها كظامه ولا كنيف ولا فيها دار ولا سوق ولا حمام الا ويشقه الماء ليسلا ونهارا دائما أبدا وفيها دور قدمكموا أنفسهم من سعة الاحوال بالماء حتى ان مستوفدهم عليه ساقية فاذا طبخ الطعام وضع في القصة وأرسل في الساقية فتجري الى المجلس فيوضع في المائدة ثم ترد القصة من الناحية الاخرى الى المستوفد فارغة وترسل أخرى مملأة هكذا حتى يتم الطعام وادا كثر الغبار في الطرقات أمر صاحب الماء أن يطلق النهر على الاسواق والارياض فيجري الماء عليها حتى يلجأ الناس في الاسواق والطرقات الى الدكاكين فادا كسح غبارها سكن الساقيات أنهارها فحشيت في الطرق على برد الهواء ونقاء الارض ولها باب جبرون بن سعد بن عبادة وعنده القبة العظيمة والميقاتات لمعرفة الساعات وعليها باب الفراديس ليس في الارض مثله عنده كان مقرى واليه من الوحشة كان مقرى واليه كان انفرادى للدرس والتقرى وفيها النوبة تجمع الفا كهات ومناط الشهوات عليها تجري المياه ومنها تجنى الثمرات وان في الاسكندرية لعباجائب لو لم يكن الا المنار فانها مبنية الظاهر والباطن على العمود ولكن لها مثال فاما دمشق فلا مثال لها وقد روى معن عن مالك أن كتابا وجد بالاسكندرية فلم يدري ما هو فاذا فيه أنا شداد بن عاد الذي رفع العماد ببيتها حين لاشيب ولا موت قال مالك ان كان لتمر بهم مائة سنة لا يرون بها جنازة وذكر عن ثور بن زيد أنه قال أنا شداد بن عاد أنا الذي رفعت العماد أنا الذي كنز كنز على سبعة أذرع لا يخرج الا أمة محمد صلى الله عليه وسلم ( المسئلة السادسة ) فيها من طريق الاحكام التعذير من التطاول في البنين والتعاطم بتشديد الحجارة والنسب الى تعصيل الاعمال التي توصل الى الدار الآخرة ومن اشراط الساعة التطاول في البنين وقد عرض على النبي صلى الله عليه وسلم بنين مسجده فقال عريش كعريش موسى والبنين أهون من ذلك ولقد توفي وما وضع لبنة على لبنة ثم تطاولنا في بنينا سوا زخرنا مساجدنا وعظمتنا قلوبنا وأبداننا والله المستعان

### ﴿ سورة البلد ﴾

فيها ثلاث آيات \* الآية الاولى قوله تعالى ﴿ لا أقسم بهذا البلد ﴾ فيها خمس مسائل ( المسئلة الاولى ) في قراءتها قرأ الحسن والاعمش وابن كثير لا قسم من غير ألف زائدة على اللام اثباتا وقرأها الناس بالالف نسيا ( المسئلة الثانية ) اختلف الناس اذا كان حرف لا محطوطا بالف على صورة النفي هل يكون المعنى نفيا كالصورة أم لا فذهب من قال تكون صلة في اللفظ كما تكون ماصلة فيه وذلك في حرف ما كثير فأما حرف لا فذهب جاب كذلك في قول الشاعر

تذكرت ليلي فاعترتني صباية \* وكان ضمير القلب لا يتقطع



أى يتقطع ودخل حرف لاصلة ومنهم من قال يكون توكيدا كقول القائل لا والله وكقول أبى كبشة امرئ القيس فلا وأبيك ابنة العامرى \* لا يدعى القوم انى أفر  
قاله أبو بكر بن عياش ومنهم من قال انها رد لكلام من أنكر البعث ثم ابتداء القسم فقال أقسم ليكون فرقا بين اليمين المبتدأة وبين اليمين التى تكون ردا قاله الفراء ( المسئلة الثالثة ) أما كونها صلة فقد ذكرنا فى قوله ما منعك أن لا تسجد إذا أمرتك فى سورة الاعراف انه صلة بدليل قوله فى ص ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي أستكبرت والنazole واحدة والمقصود واحد والمعنى سواء والاختلاف انما يعود الى اللفظ خاصة وأما من قال انه توكيد فلامعنى له هنا لأن التوكيد انما يكون اذا ظهر المؤكد كقوله لا والله لأقوم فادالم يكن هناك مؤكدا فلا وجه للتأكيده ألا ترى الى قوله

لا وأبيك ابنة العامرى \* لا يدعى القوم انى أفر

كيف أكذا انى وهو لا يدعى بمثله ومن أغرب هذا انه قد تضمنه روينى معناها كما قال أبو كبشة

فقلت يمين الله أبرح قاعدا \* ولو قطعو أروا نسى لذبك وأوصالى

فى قول وقد حققنا ذلك فى رسالة الاجزاء للفقهاء الى معرفة غوامض الادباء وأما من قال انها رد فهو قول ليس له رد لأنه يصح به المعنى ويتسكن اللفظ والمراد ( المسئلة الرابعة ) وأما من قرأها لا قسم فاختلفوا فمنهم من حذفها فى الخط كما حذفها فى اللفظ وهذا لا يجوز فان خط المصحف أصل ثبت باجماع الصحابة ومنهم من قال أكتبها ولا ألفظ بها كما كتبوا الى الجحيم ولا الى الله تحشرون بألف ولم يلفظوا بها وهذا يلزمهم فى قوله فلا أقسم بمواقع النجوم وشبهه ولم يقولوا به فان قيل انما تكون صلة فى اثناء الكلام كقوله لئلا يعلم أهل الكتاب وقوله لا تسجد إذا أمرتك ونحوه فأما فى ابتداء الكلام فلا يوصل بها الا مقرونة بألف كقوله ألا ان وعد الله حق فأجابوا عنه بأن قالوا ان القرآن ككلمة واحدة وليس كان عموا لانه لو وصل بها ما قبلها كانت أهل التقوى وأهل المغفرة لا أقسم بيوم القيامة وهذا لا يجوز حتى ان قوما كرهوا فى القراءة أن يصلوها بها ووقفوا حتى يفرقوا بينهما بيسم الله الرحمن الرحيم ليقطعوا الوصل المتيهم والجواب الصحيح أن نقول ان الصلة بها فى أول الكلام كصلة آخره بها كذا كرهنا فى اثنائه بل ذكرها فى اثنائه أبلغ فى الاشكال كقوله ما منعك الا تسجد ولو كان هذا كله خارجا عن أسلوب البلاغة قادحا فى زين الفصاحة مشجعا فوله بين العربية التى طال الفراء بها أنواع الكلام لا تعرض عليه به الفسحاء والبلغ والعرب والعرباء وانحصاء اللغات ما ساءوا فيه تبين أنه على أسلوبهم جار وفى رأس فصاحتهم منظوم وعلى قلبهم عربيتهم دائر وقد عبر عنه سعيد بن جبير وغيره من محققى المفسرين فقالوا قوله لا أقسم قسم ( المسئلة الخامسة ) فان قيل كيف أقسم الله سبحانه بغيره فلنا هذا قبلنا الجواب عنه على البلاغ فى كتاب قانون التأويل وقلنا للبارى تعالى ان بقسم بما شاء من مخلوقاته تعظيها لها فان قيل فلم منع النبى صلى الله عليه وسلم من القسم بغير الله فانما لا نعلل العبادات لله أن يشترع ما شاء ويمنع ما شاء ويبين ما شاء ويوسع المباح له ويغايير بين المنسركين وعائل بنى العلامين ولا عبرة من عليه فيها كلف من ذلك وحمل فانه لا يستل عمن يفعل وهم يستلون فان حمل على ما حمل النبى صلى الله عليه وسلم فى الحديث الصحيح للأعرابي الذى قص عليه دعائهم الا - الام وفرائض الا - ان فقال والله لا أزيد عليه هذا ولا أنقص أفصح وأبينة ان صدق قلت قد رأيت فى نسخة مشرقية فى لاسكندرية الداع والدان سحرى ويمكن أن يتصحف والله بقوله وأبينة جواب آخر بأن هذا ما سوح بقبوله ان الله ينهاكم أن تتلفوا انما كنتم جواب آخر ان النبى صلى الله عليه وسلم انما نهى عنه عباده ان يجرؤوا على الألسن عارهم ومعهم فلهذا كانت

العرب تقسم في ذلك بين تسكرة فكيف بين تعظم قال ابن ميادة  
أظنت سفاهاً من سفاهة رأيها \* لاهجوها لما هجتنى محارب  
فلا وأبها انى بعشيرتى \* ونفسى عن هذا المقام لراغب  
وقال عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أحد فقهاء المدينة السبعة

لعمر وأبى الواشين أيا نلتقى \* لما لا تلاقيها من الدهر أكثر  
يعدون يوماً واحداً ان لقينها \* وينسون يوماً على النأى تهجر

﴿ وقال آخر ﴾

لعمر أى الواشين لا عمر غيرهم \* لقد كلفتني خطة لا أربدها

﴿ وقال آخر ﴾

\* فلا وابتى واعدائها لا زورها \*

وإذا كان هذا شائعاً كان من هذا الوجه شائعاً \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ وأنت حل بهذا البلد ﴾ فيها  
ثلاث مسائل ( المسئلة الأولى ) في قوله وأنت حل أربعة أقوال أحدها وأنت ساكن تقدير الكلام أقسم  
بهذا البلد الذى أنت فيه الثانى وأنت حل بهذا البلد يحل لك فيه القتل وقد قال النبى صلى الله عليه وسلم إن مكة  
حرمها الله يوم خلق السموات والأرض لم يحل لأحد قبلى ولا يحل لأحد بعدى وإنما حلت ساعة من نهار ثم  
عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالأمس الثالث ويرجع إلى الثانى أنه يحل لك دخوله بغير إحرام دخل النبى صلى  
الله عليه وسلم مكة وعلى رأسه المغفر ولم يكن محرماً الرابع قال مجاهد وأنت حل بهذا البلد ليس عليك ما على  
الناس فيه من الإثم يريد أن الله عصمك وقد بيناه ( المسئلة الثانية ) أما قوله وأنت حل بهذا البلد أى  
ساكن فيه فيحمل اللفظ وتقضيهِ السكرامة ويشهد له عظم المنزلة وأما القول الثانى فقد تقدم القول فى جواز  
القتل بمكة وإقامة الحدود فيها فى غير ما موضع من كتابنا هذا خلافاً لابي حنيفة وفى غير هذا الكتاب وأما  
دخوله مكة بغير إحرام فقد كان ذلك وأما دخول الناس مكة فعلى قسمين إما لتردد المعاش أو الحاجة عرضت  
فإن كان لتردد المعاش فيدخلها حالاً لأنه لو كلف الإحرام فى كل وقت لم يطقه وقد رفع وتكليف هذا عناء  
وأما إن كان الحاجة عرضت فلا يتخلو إما أن تكون حجة أو عمرة أو غيرهما فإن كان حجة أو عمرة فلا  
خلاف فى وجوب الإحرام وإن كان غيرهما اختلفت الرواية فيه فى المشهور عن مالك أنه لا بد من الإحرام  
وروى عنه تركه واختلاف العلماء مثل هذا الاختلاف والصحيح وجوب الإحرام لقوله عليه السلام لا تحل  
لأحد قبلى ولا يحل لأحد بعدى وإنما حلت ساعة من نهار وهذا عام ( المسئلة الثالثة ) قوله بهذا البلد  
مكة باتفاق من الأمة وذلك أن السورة مكية وقد أشار له به بهذا ذكر له البلديات بالالف واللام فاقضى ذلك  
ضرورة التعريف بالمكة وفى قولنا أحد هما أنه مكة والثانى أنه الحرم كله وهو الصحيح لأن البلد بمجرى كما  
أن الدار بمجرى بها والبئر بمجرى بها فمجرى الدار ما أحاط بمجرىها واتصل بمحودها وحريمها ما كان للدخل  
والخروج وحريم البئر فى الحديث أربعون دراعاً وعندنا ثمانية اختلاف ذلك بحسب اختلاف الاراضى فى  
النسابة والراوة ولها حريمها التى بحيث لا يتعدى المائتين بالمائتين من البشر الاخرى فى المقي والمبرك ومن حاز  
مجرىها أو دخلها لم يملكها وقوله وحريم السجدة ما عرّف به فى العمادة وفى كتاب أبى داود عن أبى سعيد  
الخدري قال اختلفت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً فى حريم نخلة فامر بها وفى رواية له فامر بجرىدة  
من جرائدها فدرعت فوجدها سبعة أدرع وفى رواية له أيضاً خمسة أدرع ففضى بذلك والذى بقضى به ما قلناه

من أنه يأخذ حقه في العارة التامة في ساحة الارض ويأخذ دوحته في الهواء الآن تسترسل أغصانها على أرض رجل فانه يقطع منها ما أضربه \* الآية الثالثة قوله تعالى ﴿ فلا اقحم العقبة ﴾ فيتأمان مسائل ( المسئلة الاولى ) العقبة فيها خمسة أقوال الاول أنها طريق النجاة قاله ابن زيد الثاني جبل في جهنم قاله ابن عمر الثالث عقبة في جهنم هي سبعون درجة قاله كعب الرابع أنها نار دون الحشر الخامس أن يحاسب نفسه وهو واعدوه الشيطان قال الحسن عقبة والله شديدة ( المسئلة الثانية ) العقبة في اللغة هي الامر الشاق وهو في الدنيا بامثال الامر والطاعة وفي الآخرة بالمقاساة للارهاق وتعيين أحد الامرين لا يمكن الا بخبر الصادق ( المسئلة الثالثة ) اقحم معناه قطع الوادي بساكنه فيه وقال الليث هو رمية في وهدة بنفسه وقال علي من سره أن يقتحم جرائم جهنم فليقتض بين الحدود والاخوة وانما يفسرناه بعد العقبة لان الموصوف تقدم في الشرح على الصفة بحكم النظر الحقيقي حسب ما بيناه في أصول الفقه ( المسئلة الرابعة ) اختيار البخاري من هذا التقسيم قول مجاهد انه لم يقتحم القبة في الدنيا وانما اختار ذلك لانه قال بعد ذلك في الآية الثالثة وما أدراك ما العقبة ثم قال في الآية الرابعة فلك رقبة وفي الآية الخامسة أو أطعم في يوم ذا مسغبة ثم قال في الآية السادسة يتبادر ما قر به ثم قال في الآية السابعة أو مسكيناً ذامر به فهذه الاعمال انما تكون في الدنيا المعنى فلم يأت في الدنيا بما يسهل له سلوك العقبة في الآخرة تحقيقه وما أدراك ما العقبة أي شيء يقتحم به العقبة لان الاقتحام يدل على مقتحم به وهو ما فسر من الاعمال الصالحة أولها فلك رقبة والفك هو حل القيد والرق قيد وسمى المرقوق رقبة لانه كالاسير الذي ربط بالقيد في عنقه قال حسان

كم من أسير فككناه بلانن \* وجز ناصية كنا موالها

وفك الاسير من العدم ومثله بل أولى منه على ما بيناه فيما قبل وفي الحديث من أعقق امرأ مسلماً كان فسكاً كه من النار وفي الحديث من أعقق رقبة مؤمنة أعق الله بكل عضومه عضواً منه من النار حتى الفرج وهو حديث صحيح عظيم في تكفير الزنا بالعتق وفي كتب المالكية ان وائلة بن الاسقع سئل أن يحدث بمحدث لاوهم فيه ولا نقصان فغضب وائلة وقال المصاحف تجددون فيها النظر بكرة وعشية وأنتم تهون تزيدون وتنقصون ثم قال جاء ناس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله صاحبنا هذا قد أوجب قال النبي صلى الله عليه وسلم مروه فليعتق رقبة فان بكل عضو من المعتق عضواً منه من النار وروى الوليد بن مسلم عن مالك ابن أنس عن ابراهيم بن أبي عبلة حدثهم عن ابراهيم بن عبد الله بن الديلي عن وائلة بن الاسقع بنحو مثله ( المسئلة الخامسة ) قال أصبغ الرقبة الكافرة ذات الثمن أفضل في العتق من الرقبة المؤمنة القليلة الثمن لقول النبي صلى الله عليه وسلم وقد سئل أي الرقاب أفضل قال أغلاها ثمننا وأنفسها عند أهلها والمراد في هذا الحديث من المسامين بدليل قوله تعالى من أعقق امرأ مسلماً ومن أعقق رقبة مؤمنة وما ذكره أصبغ وهلة وانما انظر الى تقيص المال والنظر الى تجريد المعتق للعبادة وتفرغه للتوحيد أولى وقد بيناه في كتاب الصريح من مختصر النيرين ( المسئلة السادسة ) اطعام الطعام قديداً أفضل وهو مع السخب الذي هو الجوع أفضل من اطعامه بمجرد الحاجة أو على مقتضى الشهوة واطعام اليتيم الذي لا كافل له أفضل من اطعام ذي الارلين لوجود الكافل وقيام الماصر وهي ( المسئلة السابعة \* والنامنة ) قوله تعالى ذامر بدين الصدقة على الغريم أفضل منها على البعبد ولذلك بدأ به قبلي المسكين وذلك عند مالك في النقل وقد بينا ذلك فيما تقدم مع قوله تعالى أو مسكيناً ذامر به والمتر به الفقير البالغ الذي لا يجد صاحبه دعاماً الا الله اب ولا فراتساواه والله أعلم

## ﴿ سورة الشمس وضحاها ﴾

فيها آية واحدة قوله تعالى ﴿ ولا يخاف عقباها ﴾ روى ابن وهب وابن القاسم عن مالك قال أخرج البنا مالك مصحفا لجلده زعم انه كتبه في أيام عثمان بن عفان حين كتب المصاحف بمافيها ولا يخاف عقباها بالواو وهكذا قرأ أبو عمرو من القراء السبعة وغيره فان قيل لم يقرأ به نافع وقد قال مالك السنة قراءة نافع قلنا ليس كل أحد من أصحابه ولا كل سامع يفهم عنه في قراءة نافع الهمز وحذفه والمد وتركه والتفخيم والترقيق والادغام والظهار في نظائره من الخلاف في القراءات فدل على انه أراد السنة في توسع الخلق في القراءة بهذه الوجوه من غير ارتباط الى شيء مخصوص منها وقد بينا ذلك في تأويل قوله أنزل القرآن على سبعة أحرف وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تأسكن فمنا أقرأ أسج اسم ربك الأعلى والشمس وضحاها ونحوهما فخصصها بالذكر

## ﴿ سورة الليل إذا يغشى ﴾

فيها آيتان \* الآية الاولى قوله تعالى ﴿ وما خلق الذكر والانثى ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الاولى ) في معنى القسم فيها وفيه ثلاثة أقوال الاول ان معناه ورب الذكر والانثى وهذا المحذوف مقدر في كل قسم أقسم الله به من المخلوقات وقد تقدم ذكر القسم بها الثاني ان معنى قوله تعالى والذكر والانثى والشفع والوزن كما تقدم يعني آدم وحواء وآدم خلق وحده قبل خلق حواء حسبما سبق بيانه ( المسئلة الثانية ) قراءة العامة وصورة المصحف وما خلق الذكر والانثى وقد ثبت في الصحيح ان أبا الدرداء وابن مسعود كانا يقرآن والذكر والانثى قال ابراهيم قدم أصحاب عبد الله على أبي الدرداء فطلبهم فوجدهم فقال أياكم يقرأ على قراءة عبد الله قالوا كلنا قال كيف تقرأون والليل اذا يغشى قال علقمة والذكر والانثى قال أشهداني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ هكذا وهؤلاء يريدون أن أقرأ وما خلق الذكر والانثى والله لا أنا بهم قال القاضي هذا مما لا يلتفت اليه بشر انما المعول عليه ما في المصحف فلا تجوز مخالفتها لاحد ثم بعد ذلك يقع النظر فيما وافق خطه مما لم يثبت ضبطه حسبما بيناه في موضعه فان القرآن لا يثبت بنقل الواحد وان كان عدلا وانما يثبت بالتواتر الذي يقع به العلم وينقطع معه العذر وتقوم به الحجة على الخلق \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ فأما من أعطى واتقى الآية ﴾ فيها ثمان مسائل ( المسئلة الاولى ) في سبب نزولها وروى في ذلك روايات الرواية الاولى عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من يوم طلعت فيه شمس الا وبجنتها ملكان يناديان يسمعهما خلق الله كلهم الا الثقلين اللهم اعط منفقا خلفا واعط ممسكا خلفا فنزل الله تعالى في ذلك فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى الرواية الثانية عن عامر بن عبد الله بن الزبير قال كان أبو بكر يعشق على الاسلام بمكة وكان يعشق نساء وعجائز فقال له أبوه أي بني أراك تعشق أناسا ضغفاء فلو أنك أعمت رجلا لاجل ايقومون معك ويدفعون عنك ويمعنونك فقال أي أبت إنما أريد ما عند الله قال فحدثني بعض أهل بيتي أن هذه الآية نزلت فيه فأما من أعطى واتقى ( المسئلة الثانية ) قوله من أعطى حقيقة العطاء هي المناولة وهي في اللغة والاستعمال عبارة عن كل نفع أو ضرر يقبل من الغير الى الغير وقد بيناه في كتاب الامد الاقصى وغيره ( المسئلة الثالثة ) قوله تعالى واتقى وقد تقدم الكلام في حقيقة التقوى وانها عبارة عن حجاب معنوي يتخذ العبد بينه وبين العقاب كما ان الحجاب المحسوس يتخذ العبد مانعا بينه وبين ما يكرهه

( المسئلة الرابعة ) قوله تعالى وصدق بالحسنى فيها ثلاثة أقوال الاول انها الخلف من المعطى قاله ابن عباس  
 الثانى انها لا اله الا الله قاله ابن عباس أيضا الثالث انها الجنة قاله قتادة ( المسئلة الخامسة ) فى المختار كل معنى  
 مدح فهو حسنى وكل عمل مذموم فهو سوى وعسرى وأول الحسنى التوحيد وآخره الجنة وكل قول  
 أو عمل بينهما فهو حسنى وأول السوإى كلمة الكفر وآخره النار وكل ذلك مما يتعلق بهما فهو منهما وممراد  
 باللفظ المعبر عنهما واختار الطبرى ان الحسنى الخلف وكل ذلك يرجع الى الثواب الذى هو الجنة ( المسئلة  
 السادسة ) قوله فسنيسره يعنى نهيمه بخلق أسبابه وإيجاد مقدماته ثم نخلق به بعد ذلك فان كان حسنا سمى  
 يسرى وان كان مذموما سمى عسرى والبارى سبحانه خالق الكل فان أراد السعادة هيا أسبابها للعبد  
 وخلقها فيه وان أراد الشقاء هيا أسبابها للعبد وخلقها فيه وذلك مروى أيضا عن النبى صلى الله عليه وسلم من  
 طريق صحيحة يعضد ما قامت عليه أدلة العقول وينتظم بالشرع المنقول منه ما روى عن على كنى فى جنازة  
 بالبيع فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس وجلسنا معه عودين كسكبه فى الارض فرفع رأسه الى  
 السماء فقال ما منكم من نفس منقوسة الا كتب مدخلها فقلنا يا رسول الله ألا نتكلم على كتابنا فقال بل اعملوا  
 فكل ميسر فأما من كان من أهل السعادة فانه يسر لعمل أهل السعادة وأما من كان من أهل الشقاوة فانه  
 يسر للشقاء ثم قرأ فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره ليسرى وأما من بخل واستغنى الآية الى  
 قوله للعسرى وسأل غلامان شابان رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالا العمل فيما جفت به الاقلام وجرت  
 به المقادير أم فى شئ يستأنف فقال بل فيما جفت الاقلام وجرت به المقادير فقالا لافهم العمل اذن قال اعملوا فكل  
 ميسر لعمله الذى خلق له قالان نعمت ونعمل ( المسئلة السابعة ) قوله بخل قد بينا حقيقة البخل فيما تقدم وانه  
 منع الواجب وقد ذكرنا قول النبى صلى الله عليه وسلم مثل البخيل والمتصدق كمثل رجل عليه جبتان من  
 حديد الحديث الى آخره ( المسئلة الثامنة ) قوله واستغنى قال ابن عباس استغنى عن الله وهو كافر فان الله غنى  
 عن العالمين وهم فقراء اليه وهو الغنى الجيد ويشبه أن يكون المراد استغنى بالديناعن الآخرة فركن عن  
 المحسوس وآمن به وضل عن المعقول وكذب به ورأى ان راحة النفس خير من راحة النسبة وضل عن وجه  
 النجاة ورجح التجارة التى اتفق العقلاء على طلبها باسلام درهم الى غنى وفى لياخذ عشرة فى المستقبل والله  
 تبارك وتعالى لا يخطف الميعاد وهو الغنى له ما فى السموات وما فى الارض وخلق ملكه أمرى بالعمل وتذب الى  
 النصب ووعد عليه بالثواب فالحرمان معقولا والواجب منقولا امتثال أمره وارتقاء وعده وهذا منتهى الحكم  
 فى الآية وما يتعلق به ورأى ذلك من البيان ما يخرج عن المقصود فأوجسناه الى مكانه بمشيئة الله وعونه

### ﴿ سورة والضحى ﴾

فها ثلاث آيات الآية الأولى قوله تعالى ﴿ والضحى ﴾ فيها أربع مسائل ( المسئلة الأولى ) فم له هو ضو  
 النهار حين تشرق الشمس وهى مؤنثة قال ارتفع الضحى ومعها هو الضوء المذكور وهو الضحى الذى اشرأ  
 فقت ما دبت قال الشاعر

اشجلا افرجى الضضاء ضحى وهو ياصر دوائب السلم

يصنف انه نام عن ابل فأخذها ضحى قبل أن تباع الضحى وتبين بهذا ان الضحى بهدائه من رانه لي تبادى  
 الى نصف النهار فى الحديث ان النبى صلى الله عليه وسلم قدم المدينة حين هاجر وقدمته تداءى وكذب  
 الشمس تزول ( المسئلة الثانية ) فى سبب نزولها وفيه قولان أحدهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى الحجر

في أصبعه فدميت فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل أنت إلا أصبع دميت وفي سبيل الله ما قيمت قال فكث ليله أوليتين أو ثلاثا لا يقوم فقالت امرأته يا محمد ما أرى شيطانك إلا قد تركت فنزلت السورة الثانية روى جندب بن سفيان في الصحيح قال اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقم ليلتين أو ثلاثا فجاءت امرأته فقالت يا محمد اني لا رجوان يكون شيطانك قد تركت وفي رواية ما أرى صاحبك إلا بطلك فنزلت وهذا أصح ( المسئلة الثالثة ) بوب عليه البخاري في باب ترك القيام للمريض وأدخل الحديث ليتين بذلك وجوب قيام الليل وقد قدمنا القول المحقق فيه في سورة المزمل وان ذلك كان فرضا على النبي صلى الله عليه وسلم وحده ( المسئلة الرابعة ) الحديث بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتكى فترك القيام صحيح وذكره فيه هل أنت إلا أصبع دميت وفي سبيل الله ما قيمت غير صحيح وقوله فلم يقم ليله أوليتين أسقطه الترمذي والبخاري في كتابيهما وهو صحيح خرج الفاضل أبو اسحق وغيره من طريق صحيحة وقد ذكرناه في صريح الصحيح \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ وأما السائل فلا تنهر ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الاولى ) ذكر المفسرون فيها قول ليس الاول وأما السائل للبر فلا تنهر بل رده بلين ورحمة قاله قتادة الثاني سائل الدين للبيان لاتنهره بالجفوة والغلظة ( المسئلة الثانية ) أمان قال انه سائل البر فقد قدمنا وجوه السؤال في غير موضع وكيفية العمل فيه وقول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى فكيف بالاذى دون الصدقة وأما السائل عن الدين فجوابه فرض على العالم على الكفاية كاعطاء سائل البر سواء وقد كان أبو الدرداء ينظر الى أحجاب الحديث وينسط رداءه لهم ويقول من حبا بأحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حديث أبي هريرة العبدى عن أبي سعيد الخدرى قال كنا اذا أتينا أبا سعيد الخدرى يقول من حبا بوصية رسول الله صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الناس لكم سبع وان رجلا لا يؤنسكم من أطوار الارض يتفقهون فاذا أتوكم فاستوصوا بهم خيرا وفي رواية يأتيكم رجال من قبل المشرق فذكره \* الآية الثالثة قوله تعالى ﴿ وأما بنعمة ربك فحدث ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الاولى ) في قوله وأما بنعمة ربك فحدث ثلاثة أقوال أحدها أنها النبوة الثانية أنها القرآن الثالث اذا أصبت خيرا أو علمت خيرا فحدث به الثقة من اخوانك قاله الحسن ( المسئلة الثانية ) أمان قال انها النبوة فقد روى عبد الله بن شداد بن الهاد قال جاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد اقرأ قال وما اقرأ قال اقرأ باسم ربك الذى خلق حتى بلغ علم الانسان ما لم يعلم فقال خديجة يا خديجة ما أراى الا وقد عرض لى فقالت خديجة كلا والله ما كان ربك ليفعل ذلك بك وما أتيت فاحشة قط قال فأتت خديجة ورقة بن نوفل فذكرت ذلك له فقال ورقة ان تكونى صادقة فزوجك نبي واملقين من أمة شدة فاحتبس جبريل عن النبي صلى الله عليه وسلم فقالت خديجة يا محمد ما أرى ربك الا قد فلاك فأنزله الله تعالى والضحي يعنى السورة فهذا حديثه بالنبوة وأما حديثه بالقرآن فتبليغه اياه قالت عائشة رضى الله عنها لو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كاتما من الوحي شيئا لكم هذه الآية واد تقول للذى أنعم الله عليه وأنعمت عليه أمسك عليك زوجك وقالت عائشة رضى الله عنها من رعم ان محمدا كتم شيئا من الوحي فقد أعظم على الله الفرية والله يقول يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وان لم تفعل فابلغت رسالته وأما حديثه بعمل فان ذلك يكون باخلاص من النية عند أهل الثقة فانه ربما خرج الى الرياء وأساء الظن بساؤه وقد روى أبو بوب قال دخلت على أبي رجاء العطاردي فقال لقد رزق الله البارحة صليت كذا وسبحت كذا قال قال أبو بوب فاحققت ذلك لأبي رجاء ومن الحديث بالنعمة اظهارها بالملبس والمركب قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله اذا أنعم على عبده بنعمة أحب أن يرى أثر نعمته عليه واظهارها بالملبس والمركب واظهارها بالجديد



والقوى من الثياب النقي وليس بالخلق الوسخ وفي المركب اقتناؤه للجهاد أو لسبيل الحلال حسبما تقدم بيانه

### ﴿ سورة ألم نشرح ﴾

فيها ثلاث آيات ﴿ الآية الاولى قوله تعالى ﴿ ألم نشرح لك صدرك ﴾ شرح حقيقة حسية وذلك حين كان عند طائره وحين أسرى به وشرحه معنى حين جمع له التوحيد في صدره والقرآن وعلمه ما لم يكن يعلم وكان فضل الله عليه عظيما وشرحه حين خلق له القبول لكل ما أتى اليه والعمل به وذلك هو تمام الشرح وزوال الترح ﴿ الآية الثانية قوله تعالى ﴿ ورفعنا لك ذكرك ﴾ يعني قرأناه بك كرنافى التوحيد والأذان وقد تقدم ﴿ الآية الثالثة قوله تعالى ﴿ فاذا فرغت فانصب ﴾ فيها مثلتان ( المسئلة الاولى ) اتفق الموحدون والمفسرون على ان معناه اذا فرغت من الطاعة فانصب للاخرى بلا فتور ولا كسل وقد اختلفوا في تعيينهما على أربعة أقوال الاول اذا فرغت من الفرائض فتأهب لقيام الليل الثاني اذا فرغت من الصلاة فانصب للدعاء الثالث اذا فرغت من الجهاد فاعبد ربك الرابع اذا فرغت من أمر دنياك فانصب لأمر آخرتك ومن المبتدعة من قرأ هذه الآية فانصب بكسر الصاد والهمز في أوله وقالوا معناه انصب الامام الذي يستخلف وهذا باطل في القراءة باطل في المعنى لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يستخلف أحدا وقرأها بعض الجهال فانصبت بتشديد الباء معناه اذا فرغت من الغزو فجد الى بلدك وهذا باطل أيضا قراءة المخالفة الاجماع لكن معناه صحيح لقول النبي صلى الله عليه وسلم السفر قطعة من العذاب يمنع أحدكم نومه وطعامه وشرابه فاذا قضى أحدكم نهمته فليعجل الرجوع الى أهله وأشد الناس عذابا وأسوأهم ما آبا ومباء من أخذ معني صحبها فركب عليه من قبل نفسه قراءة أو حديثا فيكون كاذبا على الله كاذبا على رسوله ومن أظلم من افترى على الله كذبا ما انه قد روي وهي ( المسئلة الثانية ) عن شرح انه امر يقوم يلعبون يوم عيد فقال ما به هذا أمر الشارع وفيه نظر فان الحبش كانوا يلعبون بالدرق والخراب في المسجد يوم العيد والنبي صلى الله عليه وسلم ينظر ودخل أبو بكر بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على عائشة وعند هاجريتان من جوارى الانصار تغنيان فقال أبو بكر أرمز مارة الشيطان في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال دعهما يا أبا بكر فانه يوم عيد وليس يلزم الدووب على العمل بل هو مكره للخلق حسبما تقدم بيانه في غير موضع

### سورة والتين

فيها خمس آيات ﴿ الآية الاولى قوله تعالى ﴿ والتين ﴾ قيل هو حقيقة وقيل عبر به عن دمشق أو جبلها أو مسجدها ولا يدل عن الحقيقة الى المجاز الابدلي وانما أقسم الله سبحانه بالتين ليبين فيه وجه المنة العظمى فانه جبل المنظر طيب المخبر نشق الرائحة سهل الجنى على قدر المضغة وقد أحسن القائل فيه

انظر الى التين في الغصون ضحى \* ممزق الجلد مائل العنق

كأنه رب نعمة سلبت \* فعاد بعد الجديد في الخلق

أصغرها في النهود أكبره \* لكن ينادى عليه في الطرق

ولا تمنان الباري سبحانه وتعالى في نعمته فيه فانه مقتات مدخر فلذلك قلنا بوجوب الزكاة فيه وانما فكر كثير من العلماء من التصريح بوجوب الزكاة فيه تقية جور الولاة فانهم يتحاملون في الاموال الزكائية فيأخذونها مغرما حسبما أنذر به الصادق صلى الله عليه وسلم فكروا العلماء أن يعالوا الهيا إلى مال آخر يتسلطون فيه

ولكن ينبغي للمرء أن يخرج عن نعمة ربه بأداء حقه وقد قال الشافعي لهذه العلة أو غيرها لازكاة في الزيتون والصحيح وجوب الزكاة فيهما \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ وهذا البلد الأمين ﴾ يعني مكة لما خلق الله فيه من الأمن حسبما تقدم بيانه في آل عمران والعنكبوت وغيرهما وهذا الحجة من قال أنه أراد بالتين دمشق وبالزيتون بيت المقدس فأقسم الله بحبل دمشق لأنه مأوى عيسى عليه السلام وبحبل بيت المقدس لأنه مقام الأنبياء كلهم وبكة لأنه أثر إبراهيم ودار محمد صلى الله عليه وسلم \* الآية الثالثة قوله تعالى ﴿ لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم ﴾ قال ابن العربي رضي الله عنه ليس لله تعالى خلق هو أحسن من الإنسان فإن الله خلقه حيا عالما قادرا مريدا متكاملا مهيأ بصير ممدبر حكيم وهذه صفات الرب وعنهما عبر بعض العلماء ووقع البيان بقوله أن الله خلق آدم على صورته يعني على صفاته التي قدمنا ذكرها وفي رواية على صورة الرحمن ومن أين يكون للرحمن صفة مشخصة فلم يبق إلا أن تكون معاني وقد تكلمنا على الحديث في موضعه بما فيه بيانه وقد أخبرنا المبارك بن عبد الجبار الأزدي أخبرنا القاضي أبو القاسم علي بن أبي علي القاضي المحسن عن أبيه يوما كان عيسى بن موسى الهاتمي يحب زوجه حباً شديداً فقال لها يوماً أنت طالق ثلاثاً إن لم تذكرني أحسن من القمر فنهضت واحتجبت عنه وقالت طلعتني وبات بلبلة عظيمة ولما أصبح غداً إلى دار المنصور فأخبره الخبر وقال يا أمير المؤمنين إن تم علي طلاقها تصلفت بنفسى غياو وكان الموت أحب إلى من الحياة وأظهر للمنصور جزعاً عظيماً فاستحضر الفقهاء واستفتاهم فقال جميع من حضر قد طلقت إلا رجلاً واحداً من أصحاب أبي حنيفة فإنه كان سأكماً فقال له المنصور مالك لا تتكلم فقال له الرجل بسم الله الرحمن الرحيم والتين والزيتون وطور سينين وهذا البلد الأمين لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم يا أمير المؤمنين الإنسان أحسن الأشياء ولا شيء أحسن منه فقال المنصور لعيسى بن موسى الأمر كما قال فأقبل على زوجته فأرسل أبو جعفر المنصور إلى زوجته أن أطيعي زوجك ولا تعصيه فاطلقتك فهذا يدل على أن الإنسان أحسن خلق الله بطناً وهو أحسن خلق الله ظاهراً جمال هيئته وبديع تركيب الرأس بما فيه والصدر بما جمعه والبطن بما حواه والفرج وما طواه واليدان وما بطشاه والرجلان وما احتملاه ولذلك قالت الفلاسفة أنه العالم الأصغر إذ كل ما في المخلوقات أجمع فيه هذا على الجملته وكيف على التفصيل يتناسب المحاسن فهو أحسن من الشمس والقمر بالمعنيين جميعاً وقد بينا القول في ذلك في كتاب المشككين وهذه الصفات الجليلة التي ركب عليها الإنسان استولى على جماعة الكفران وغلب على طائفة الطغيان حتى قال أنا ربكم الأعلى وحين علم الله هذا من عبده وقضاء صادر من عنده رده أسفل سافلين وهي \* الآية الرابعة بأن جعله مملوفاً قادراً مشعوفاً نجاسة وأخرجها على ظاهره إخراجاً مكرراً على وجه الاختيار نارة وعلى وجه الغلبة أخرى حتى إذا شاهد ذلك من أمره رجع إلى قدره \* الآية الخامسة قوله تعالى ﴿ أليس الله بأحكم الحاكمين ﴾ قدر روى الترمذي وغيره عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا قرأ أحدكم أليس الله بأحكم الحاكمين فليقل بلى وأما على ذلك من الشاهدين ومن رواية غيره إذا قرأ أحدكم أوسع أليس الله بأحكم الحاكمين أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى فليقل بلى وهذه أخبار ضعيفة أما أن ذلك يتعين في الاعتقاد لاجل ما يلزم في فهم القرآن من الانتقاد وقدر روى مالك عن البراء بن عازب قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العدة فصلى فيها بالتين والزيتون وهو صحيح وفي البخاري سمعت البراء يقول أن النبي صلى الله عليه وسلم كان في سفر فقرأ في إحدى الركعتين بالتين والزيتون ففسر المعنى الذي أوجب قراءتهما مع قصرها في صلاة العشاء وهو السفر

## ﴿ سورة القلم ﴾

فيها خمس آيات \* الآية الأولى قوله تعالى ﴿ اقرأ باسم ربك الذي خلق ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الأولى )  
 في أول ما نزل من القرآن وفيه أربعة أقوال الأول هذه السورة قالته عائشة وابن عباس وابن الزبير وغيرهم  
 الثاني انه نزل يا أيها المدثر قاله جابر الثالث قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه أول ما نزل من القرآن قل تعالوا  
 أتت ما حرم ربكم عليكم الرابع قال أبو ميسرة الحمداني أول ما نزل فاتحة الكتاب والصحيح ما رواه الأئمة  
 واللفظ للخاري عن عائشة رضي الله عنها قالت كان أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصادقة  
 في النوم فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح ثم حجب اليه الخلاه فكان يخلو بغار حراء فيتحنث فيه  
 والحنث التعبد الليالي ذوات العدد قبل أن يرجع إلى أهله وينزل ولذلك ثم يرجع إلى حراء فينزل ثم يأتى ذلك  
 حتى فجأه الوحي وهو في غار حراء فجاءه الملك فقال اقرأ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أنا بقارئ  
 فأخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ فقلت ما أنا بقارئ فأخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد  
 ثم أرسلني فقال اقرأ باسم ربك الذي خلق الذي خلق الإنسان من علق إلى قوله علم الإنسان ما لم يعلم فرجع به رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم وفؤاده يرجف حتى دخل على خديجة فقال زملوني فزملوه حتى ذهب عنه الروع فقال  
 لخديجة أي خديجة مالي لقد خشيت على نفسي فاخبرها الخبر فقالت خديجة كلا ابشر فوالله لا يحزبك الله  
 أبدافو الله أنك لتصل الرحم وتصدق الحديث وتحمل الكل وتكسب المعدوم وتقري الضيف وتعين على  
 نوائب الحق فانطلقت به خديجة حتى أتت به ورقة بن نوفل وهو ابن عم خديجة أخوها وكان امرأ تنصر في  
 الجاهلية وكان يكتب الكتاب العبراني ويكتب بالانجيل بالعربية ماشاء الله أن يكتب وكان شيخا كبيرا قد عمى  
 فقالت خديجة يا ابن عم اسمع من ابن أخيك قال ورقة يا ابن أخى ماذا ترى فأخبره النبي صلى الله عليه وسلم خبر  
 ما رأى فقال ورقة هذا الناموس الذي أنزل على موسى ليتني أتيت بها جنة عايتني أكون حيا أذيعرك فومك  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرجني هم قال ورقة نعم لم يأب أحدنا جنت به إلا وذى وإن يدركني  
 يومك حيا أبصر ك نصرا مؤزرا ثم لم ينشأ ورقة أن توفي وفتر الوحي فترة حتى حزن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قال محمد بن شهاب فاخبرني أبو سامة بن عبد الرحمن أن جابر بن عبد الله الانصاري قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وهو يحدث عن فترة الوحي قال في حديثه بينا أنا أمشي سمعت صوتا فرفعت رأسي فإذا  
 الملك الذي قد جاءني بحراء جالس على كرسي بين السماء والأرض ففرغت منه فرجعت فقلت زملوني  
 دثروني فدثروه فأنزل الله تبارك وتعالى يا أيها المدثر قم فأندر وربك فكبر وثيابك فطهر والرجز فاهجر قال  
 أبو سامة وهي الاوتان التي كانت أهل الجاهلية يعبدونها ثم تنابح الوحي \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ الذي خلق ﴾  
 الإنسان من علق ﴿ فيها دليل على أن الإنسان خلق من العلق وأنه قبل أن يكون علقه ليس بإنسان وقد  
 بينا ذلك في غير موضع \* الآية الثالثة قوله تعالى ﴿ الذي علم بالقلم ﴾ فيها خمس مسائل ( المسئلة الأولى )  
 الأقلام في الأصل ثلاثة القلم الأول كما ثبت في الحديث أول ما خلق الله القلم فقال له اكتب فكتب ما كان وما  
 يكون إلى يوم الساعة فهو عنده في الذكر فوق عرشه القلم الثاني ما جعل الله بأيدي الملائكة يكتبون به  
 المقادير والسكران والأعمال وذلك قوله تعالى كراما كاتبين يعلمون ما تملكون خلق الله لهم الأقلام وعلمهم  
 الكتاب بها القلم الثالث أقلام الناس جعلها الله تعالى بأيديهم يكتبون بها كلامهم ويصلون بها إلى ما ربه  
 والله أخرج الخلق من بطون أمهاتهم لا يعلمون شيئا وخلق لهم السمع والبصر والملك حسب ما يشاء في كتاب

قانون التأويل ثم رزقهم معرفة العبادة باللسان على ثمانية وعشرين وجها وقيل حرفا يضطرب به اللسان بين الخنك والاسنان فيقطع الصوت تقطيعا يثبت عنه مقطعاته على نظام متسق قرنت به معارف في أفرادها وفي تأليفها وألقى الى العبد معرفة أدائها فذلك قوله وعلمك ما لم تكن تعلم ثم خلق الله اليد والقدرة ورزقه العلم والرتبة وصور له حروفا تعادل الصورة المحسوسة في اظهار المعنى المنقول في النطق فتقابل هذا مكتوبا ذلك الملفوظ وتقابل الملفوظ ما ترتب في القلب ويكون الكل سواء ويحصل به العلم هذا خلق الله فأروني ماذا خلق الذين من دونه (المسئلة الثانية) جعل الله هذا كله مرتبا للخلق ونظاما للآدميين ويسره فيهم فكان أقل الخلق به معرفة العرب وأقل العرب به معرفة الحجازيون وأعدم الحجازيين به معرفة المصطفى صلى الله عليه وسلم عن علمه ليكون ذلك أثبت لعجزته وأقوى في حجته (المسئلة الثالثة) ولكل أمة تقطيع في الأصوات على نظام يعبر عما في النفس ولهم صورة في الخط يعبر عما يجري به اللسان وفي اختلاف ألستكم وألوانكم دليل قاطع على ربكم القادر العليم الحكيم الحاكم وأم اللغات وأشرفها العربية لما هي عليه من إيجاز اللفظ وبلوغ المعنى وتصريف الأفعال وفعالها ومفعولها كلها على لفظ واحد والحروف واحدة والابنية في الترتيب مختلفة وهذه قدرة وسعة وآية بديعة (المسئلة الرابعة) لكل أمة حروف مصورة بالعلم موضوعة على الموافقة لما في نفوسهم من السكك على حسب مراتب لغاتهم من عبراني ويوناني وفارسي وغير ذلك من أنواع اللغات أو عربي وهو أشرفها وذلك كله مما علم الله آدم عليه السلام حسبا جاء في القرآن في قوله وعلم آدم الاسماء كلها فلم يبق شيء الا وعلم الله سبحانه اسمه بكل لغة وذكره آدم للملائكة كما علمه وبذلك ظهر فضله وعظم قدره وتبين علمه وثبت نبوته وقامت حجة الله على الملائكة وحجته وامتلأت الملائكة الامر لما رأته من شرف الحال ورأت من جلال القدرة وسمعت من عظيم الامر ثم توارث ذلك ذريته خلفا بعد سلف وتناقلوه قوم عن قوم تحفظه أمة وتضعه أخرى والبارئ سبحانه يضبط على الخلق بالوحى منه ما شاء على من شاء من الامر على مقاديرها ويجرى حكمه فيها حتى جاء اسمعيل بن ابراهيم عليهما السلام وتعلم العربية من جبرته جرحهم وزوجوه واستقر بالحرم فنزل عليه جبريل فعلمه العربية غضة طرية وألقاها اليه صحبة فصحة سوية واستطرب على الاعقاب في الاحقاب الى أن وصلنا الى محمد صلى الله عليه وسلم فشرى وشرى بالقرآن العظيم وأوتى جوامع السكك وظهرت حكمته وحكمه وأشرق على الآفاق فهمه وعلمه والحمد لله (المسئلة الخامسة) قال أبو المنذر هشام بن محمد السائب الكلبى أول من وضع الخط نفر من طي ء وهم صواربن مرة ويقال صواربن مرة وأسلم بن سدره وعاصم بن خديرة فساروا الى مكة فقتلهم منهم شيبه بن ربيعة وأبوسفيان بن الحارث وهشام بن المغيرة ثم أتوا الانبار فقتلهم نفر منهم ثم أتوا الحيرة فقتلهم جماعة منهم سفيان بن مجاشع بن عبد الله بن دارم وولده يسمون بالكوفة بنى الكاتب قال ابن العربي السكبي منهم لا يؤثر نقله ولا يصح ما ذكره بلفظه من طريق يعول عليها ان الله علم الخط بالعربية ونقله الكافة بالكافة حتى انتهى الى العرب عن غيرهما من الامم فيمكن أن يقال ان أول من نقل الخط الى بلاد العرب فلان واما أن يقال أول من وضع الخط فلان فخط ليس بموضوع واما هو منقول وقد كان قبل طي ء بما لا يحصى من السنين عددا فأما وضعه فليس لاحد من خلق الله ولا سعى له وقد روى عن كعب ان أول من كتب الكتاب العربي والسرياني والمسندي وهو كتاب جبر كتيبه آدم عليه السلام ووضعها في الصين وطبخها فاما أصاب الارض الغرى وانجلي وخلق الله بعد ذلك من خلق وجدت كل أمة كتابا فأصاب اسمعيل كتاب العرب وروى عن ابن عباس ان أول من وضع الكتاب العربي اسمعيل على لفظه ومنطقه كتابا واحدا مثل الأصول فتعرفه ولده من بعده وروى عن عروة أول

ما وضع أبجد هوز حطى كمن سعنص قرشت وأسند الى عمرو وهذه كهارايات ضعيفة ليس لها أصل يعتمد عليه فيها وأعجب من هذا أن القول في ذلك خوض في لا يعقد ولا يتعلق عليه حكم ولا يتعلق به فائدة شرعية وإنما أشيرنا اليه ليعلم الطالب ماجرى ويفهم من ذلك الأولى بالدين والأخرى والله أعلم وقد بينا ان اسمعيل انما تعلم العربية من جرهم حسب ما ثبت في الصحيح والله أعلم في الحديث الطويل لقصة ابراهيم واسماعيل عليهما السلام وذكره الى قوله فكانت كذلك ها جرح حتى مرت بهم رفقة من جرهم مقبلين من طريق كداء وأهل بيت من طريق كداء وأهل بيت من جرهم نزولوا في أسفل مكة فرأوا طائرا عليهم فقالوا ان هذا الطائر يدور على ماء لعمدنا بهذا الوادي ومافيه ماء فأرسلوا جريا يأو جريين فاذا هم بالماء فرجعوا فأخبرهم وهم بالماء فأقبلوا قال وأم اسمعيل عليه السلام عند الماء فقالوا أتأذنين لنا أن نزل عندك قالت نعم ولكن لاحق لكم في الماء قالوا نعم قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم قالت ذلك أم اسمعيل وهي تحب الانس فنزلوا وأرسلوا الى أهلهم فنزلوا معهم حتى اذا كانوا بها أهل آيات منهم وشب الغلام وتعلم العربية منهم وأنفسهم وأعجبهم حين شب فلما أدرك زوجته امرأته منهم وساق الحديث \* الآية الرابعة قوله تعالى ﴿أرأيت الذي ينهى عبدا اذا صلى﴾ فيها مسئلتان (المسئلة الأولى) ثبت عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه لما قال أبو جهل لئن رأيت محمدا يصلي لأطأن على عنقه فقال محمد صلى الله عليه وسلم لو فعل لأخذته الملائكة عيانا أخرجه الترمذي وغيره وروى الترمذي أيضا عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي فجاء أبو جهل فقال ألم أنهك عن هذا فانصرف النبي صلى الله عليه وسلم فزبره فقال أبو جهل انك لتعلم ما بهانا إذا كبر مني فنزلت فليدع ناديه سندع الزبانية فقال ابن عباس والله لودع ناديه لأخذته زبانية الله (المسئلة الثانية) تتعلق بها بعض الناس في مسائل منها الورأى الماء وهو في أثناء الصلاة متيمما فقال أبو حنيفة وغيره يقطع الصلاة ولا يجوز لاحد أن يتأدى عليها وقال بعضهم انه يدخل في الذم في قوله أرأيت الذي ينهى عبدا اذا صلى وهذا غير لازم لان الخلاف بيننا وبينهم هل يكون في صلاة اذا رأى الماء فلا يتناولوه الذم الا اذا كانت الصلاة باقية ونحن قلنا لهم اذا أمرتموه يقطعها برؤية الماء فقد دخلتم في العموم المذموم قالوا لا ندخل لاننا ندفع الطهارة بالتراب بمعارضها وهو رؤية الماء فلنا لا تكون رؤية الماء معارضة للطهارة بالتراب الا اذا كانت القدرة على استعمال الماء مقارنة للرؤية ولا قدرة مع الصلاة ولا تبطل الطهارة بالبرؤية مع قدرة فتما عافقت الصلاة بها لها وقد بينا ذلك في مسائل الخلاف وبيننا ان المسئلة قطعية لانها تتعلق بمحدوث العالم \* الآية الخامسة قوله تعالى ﴿واسجدوا اقرب﴾ فيها مسئلتان (المسئلة الأولى) قوله واسجد فيها طريفة القرية فهو يتأكد على الوجوب على ما بيناه في أصول الفقه لكنه يحتمل أن يكون سجود الصلاة ويحتمل أن يكون سجود التلاوة والظاهر انه سجود الصلاة لقوله أرأيت الذي ينهى عبدا اذا صلى الى قوله كلالا تطعمه واسجدوا اقرب لولا ما ثبت في الصحيح من رواية سلم وغيره من الأئمة عن أبي هريرة انه قال سجدت مع النبي صلى الله عليه وسلم في اداء السجدة انشفت وفي اقرب اليهم ربك الذي خلق سجدتين فكان هذا انما الى ان الماراد به سجود التلاوة وروى ابن وهب عن حماد بن زيد عن عاصم بن بهدلة عن زر بن حبيش عن علي بن أبي طالب قال سجدت أربعين مرة في صلاة وحسن تنزيلا من الرحمن الرحيم والحمد واقرأ باسم ربك رحمة لنا ان يصح يترجم عليه السجود الثاني من سورة الحج وان كان قتر ما لم يكره لاننا يكون منه ما ذكره في موضع الركن عرا به واني وضع السجود (المسئلة الثانية) قوله اقرب المعنى اكتسب القرب من ربك في السجود فانه اقرب ما يكون العبد من ربه في سجوده لانها نهاية السجود والاقرب له سبحانه قوله العبد الذي لا يذوق الله العذاب به من صفته وقرينه

جنته ودنوت في جواره في داره وفي الحديث الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم قال أما الركون فاعظموا فيه الرب وأما السجود فاجتهدوا فيه في الدعاء فإنه من أن يستجاب لكم وقد قال ابن نافع ومطرف وكان مالك يسجد بخاتمة نفسه بخاتمة هذه السورة وابن وهب يراها من العزائم

### ﴿ سورة القدر ﴾

وفيها ثلاث آيات \* الآية الاولى قوله تعالى ﴿ انا أنزلناه في ليلة القدر ﴾ فيها أربع مسائل ( المسئلة الاولى ) قدينا في كتاب المشككين وقسم الافعال من الامد الاقصى معنى النزول في القرآن وان الملك علمه في العلو ونهاه في السفلى فغير عنه بالنزول مجازا في المعنى عن الحس الى العقل اذا محسوس هو الاول والمعقول هو المرتب عليه ( المسئلة الثانية ) في تمييز المنزل وهو القرآن وان لم يتقدم له ذكر ولكنه وقع للخطابين به العلم قال تعالى حتى توارت بالحجاب ومنه كثير في الكتاب كما قال تعالى فيه حم والكتاب المبين انا أنزلناه في ليلة مباركة انا كنا منذرين ( المسئلة الثالثة ) قوله في ليلة قدينا ان القرآن نزل ليلا الى السماء الدنيا من اللوح المحفوظ في رمضان كما أخبر عنه تبارك وتعالى في قوله شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن وأنزله من الشهر في الليلة المباركة ليلة القدر ( المسئلة الرابعة ) قوله ليلة القدر قيل ليلة الشرف والفضل وقيل ليلة التدبير والتقدير وهو أقرب لقوله فيها يفرق كل أمر حكيم ويدخل فيه الشرف والرفعة ومن شرفها نزول القرآن فيها الى السماء الدنيا جلة ومن شرفها بركتها وسلامتها التي يأتي ان شاء الله تعالى ببيانها ومعنى التقدير والتدبير فيها ان الله قد قدر الحوادث والكوائن قبل خلقها بغير مدة وقدر المقادير قبل خلق السموات والارض من غير تحديد وعلم الأشياء قبل حدوثها بغير أمد ومن جهالة المفسرين أنهم قالوا ان السفرة ألقته الى جبريل في عشرين ليلة وألقاه جبريل الى محمد عليهما السلام في عشرين سنة وهذا باطل ليس بين جبريل وبين الله واسطة ولا بين جبريل ومحمد صلى الله عليهما واسطة قال علماؤنا فيحدث الله عز وجل في رمضان في ليلة القدر كل شيء يكون في السنة من الأرزاق والمصائب وما يقسم من السعادة والشقاوة والموت والحياة والمطر والرزق حتى يكتب فلان ينجح في العام ويكتب ذلك في أم الكتاب وقال آخرون يكتب كل شيء الا السعادة والشقاوة والموت والحياة فقدر غم من ذلك ونسخ الملك الموت من مموت ليلة القدر الى مثلها فكتب الرجل ينكح النساء ويغرس الغرس واسمه في الاموات مكتوب \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ ليلة القدر خبر من ألف شهر ﴾ فيها ثلاث مسائل ( المسئلة الاولى ) في سبب هبتها لهذه الامة والممنة عليهم وفي ذلك ثلاثة أقوال الاول انه فضل من ربك الثاني انه ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما أربعة من بنى اسرائيل فقال عبدوا الله ثمانين عاما لم يعصوه طرفة عين فذكر أبوب وزكرياء وحزقيل بن العيجوز ويوشع بن نون فعجب أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك فأناها جبريل فقال يا محمد عجبت أمتك من عبادة هؤلاء النفر ثمانين سنة لم يعصوا الله طرفة عين فقد أنزل الله عليك خيرا من ذلك ثم قرأ انا أنزلناه في ليلة القدر هذا أفضل مما عجبت أنت وأمتك منه قال فسر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم الثالث قال مالك في الموطأ من رواية ابن القاسم وغيره عنه سمعت من أنق به يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أرى أعمار الامم قبله فكأنه تنقصر أعمار أمته أن لا يبلغوا من العمل مثل ما بلغ غيرهم في طول العمر فأعطاه الله ليلة القدر وجعلها خيرا من ألف شهر قال القاضي والصحيح هو الاول ان ذلك فضل من الله ولقد أعطيت أمة محمد من الفضل ما لم تعطه أمة في طول عمرها فأولها أن كتب لها خمسون صلاة بخمس صلوات ويكتب لها صوم سنة بشهر رمضان بل صوم سنة بثلاثين سنة وفي رواية عبد الله



ابن عمر وحسب ما بيناه في الصحيح وطهر ما لم يارب العشر وأعطيت خواتيم سورة البقرة من قرأها في ليلة كفتاه يعني عن قيام الليل وكتب لها أن من صلى الصبح في جماعة فكأنما قام ليلة ومن صلى العشاء في جماعة فكأنما قام نصف ليلة فبهذه ليلة ونصف في كل ليلة إلى غير ذلك مما يطول تعدادها ومن أفضل ما أعطوا ليلة القدر التي هي خير من ألف شهر وهذا فضل لا يوازيه فضل ومنة لا يقابلها شكر ( المسئلة الثانية ) روى فيها قول رابع خرجه الترمذي وغيره أن محمود بن غيلان حدثنا قال حدثنا أبو داود الطيالسي قال حدثنا القاسم بن الفضل الخداني عن يوسف بن سعد قال قام رجل إلى الحسن بن علي بعد ما بايع معاوية فقال سودت وجوه المؤمنين أو يامسود وجوه المؤمنين فقال لا تؤنبنني رجلك الله فان النبي صلى الله عليه وسلم أرى بني أمية على منبره فساء ذلك فزلت أنا أعطيتك الكون يعني نهر في الجنة ونزلت أنا أنزلناه في ليلة القدر وما أدراك ما ليلة القدر ليلة القدر خير من ألف شهر يملكها بنو أمية يا محمد قال ابن القاسم فعدناها فإذا هي ألف شهر لا تزيد يوما ولا تنقص يوما ( المسئلة الثالثة ) قوله تعالى ليلة القدر خير من ألف شهر ليس فيها ليلة القدر في قول المفسرين لأنها لا تكون خيرا من نفسها وتركب على هذا قول النخاعة أنه لا يجوز زيد أفضل أخوته لأنه من الأخوة يريدون ولا يجوز أن يكون الشيء أفضل من نفسه وهذا تدقيق لا يؤل إلى تحقيق أم ليلة القدر فأنها خير من ألف شهر فيها ليلة القدر فيكون العمل فيها خيرا من ألف شهر هي من جلتها فإذا عمر الرجل بعد البلوغ عما كتب الله ليلة القدر ألف شهر فيها ليلة القدر ولا يكتب له ليلة القدر وألف شهر زائد عليها وتركب على هذا بقية الأعوام وأما قولهم زيد أفضل أخوته فهو أجوز جائز لأن العرب قد سحبت على هذا الغرض ذيل اللفظ وأجرته على مساق الجواز في النطق فأنها تقول الاثنان نصف الاربعة تتجوز بذلك لأن الاثنين من الاربعة وتحقيق القول في نسبتها شيء تركب مثله وفي قولهم الواحد ثلث الثلاثة شيء تركب مثله وهكذا إلى آخر النسب ولكنها لم تتعاش عن هذا المذهب لأن اللفظ منظوم والمعنى مفهوم ووجه المجاز فيه ظاهر والله أعلم \* الآية الثالثة قوله تعالى ﴿ سلام هي حتى مطلع الفجر ﴾ فيها أربع مسائل ( المسئلة الاولى ) قوله تعالى سلام هي قد تقدم معناها في عدة مواضع وذكر العلماء فيه مهن ثلاثة أقوال الاول أن ليلة القدر سلامة من كل شيء لا يحدث فيها حدث ولا يرسل فيها شيطان الثاني أن ليلة القدر كلها خير وبركة الثالث أن الملائكة لتسلم على المؤمنين في ليلة القدر إلى مطلع الفجر قاله مجاهد وقتادة وذلك كله صحيح فيها على ما تقدم بيناه من العموم في الاثبات إذا كان مصدرا أو معنى بحقه اللفظ بخلاف الأشخاص والأعلام فأنها لا تحتمل العموم بالاثبات وقد بيناه في الملحة وأصول الفقه ( المسئلة الثانية ) قوله هي فرع بذلك كثير من العلماء إلى أنها في ليلة سبع وعشرين لأنهم عدوا حروف السورة فلما بلغوا إلى قولهم هي وجدوها سبعة وعشرين حرفا فحكموا عليها بها وهو أمر بين وعلى النظر بعد التفطن له هين ولا يهتدى له إلا من كان صادق الفكر سديد العبارة وقد أشعبت القول في هذه المسئلة في كتاب شرح الصحيحين ولبابه الآتي بالاحكام إن العلماء اختلفوا في تحريرها على ثلاثة عشر قولاً الاول أنها في العام كله \* سئل ابن مسعود عن ليلة القدر فقال من يقيم الحول يصب ليلة القدر الثاني أنها في شهر رمضان دون سائر شهور العام قاله سائر الأئمة عدم من سعيها الثالث أنها ليلة سبع عشرة قاله عبد الله بن الزبير الرابع أنها ليلة إحدى وعشرين الخامس أنها ليلة ثلاث وعشرين السادس أنها ليلة خمس وعشرين السابع أنها ليلة سبع وعشرين الثامن أنها ليلة تسع وعشرين التاسع أنها في الاشفاق للافراد الخمسة فإذا أضفها إلى الثمانية الأقوال اجتمع فيها ثلاثة عشر قولاً أو لها هذه التسعة التي أنتم بالها ( نوجهه الاقوال وأدلتها ) أما قول

ابن مسعود انها في العام كله فنزع الى انها موجودة شرعا مخبر عنها قطعاً ولم يتعين لتوقيتها دليل فبقيت مترتبة في الزمان كله وقد رآه ابن مسعود مع فقهه في كتاب الله وعلمه به وأما من قال انها في شهر رمضان فلان النبي صلى الله عليه وسلم اعتكف العشر الأول يطلبها واعتكف العشر الأوسط واعتكف العشر الآخر ولو كانت مخصصة بجزء منه ما تقلب في جميعه يطلبها فيه وأما من قال انها ليلة سبعة عشر فان عبد الله بن الزبير نزع بقوله تعالى وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان وكان ذلك ليلة سبعة عشر وأما قول من قال انها ليلة إحدى وعشرين فغوله على حديث أبي سعيد الخدري قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بجوار العشر التي في أول الشهر ثم اعتكف العشر الأوسط في قبة تركية على سدتها حصير ثم قال اني أوتيت وقيل لي انها في العشر الأواخر وانى رأيها ليلة وتر وكانى أسجد صبحتها في ماء وطين فاصبح من ليلة إحدى وعشرين وقد صلى الصبح فطرت السماء وكف المسجد فخرج حين فرغ من صلاة الصبح وجيئته وأرنبه أنفه فيهما الطين والماء وأما من قال انها ليلة ثلاثة وعشرين فلو جهين أحدهما ان عبد الله بن أنيس قال للنبي صلى الله عليه وسلم مرني بليلة أنزل فيها اليك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم انزل ليلة ثلاث وعشرين وفي صحيح مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اني رأيت أنى أسجد في صبحتها في ماء وطين قال عبد الله بن أنيس فرأيت في صبيحة ثلاثة وعشرين سجد في الماء والطين كما أخبر صلى الله عليه وسلم وأما من قال انها ليلة خمس وعشرين ففي الحديث الصحيح عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال التمسوها في العشر الاواخر في سابعة تبقى في سابعة تبقى في خامسة تبقى زاد النسائي على مسلم أو ثلث آخر ليلة وأما من قال انها ليلة سبع وعشرين فاحتج بالحديث الصحيح في مسلم عن أبي بن كعب قال زرين حبش سألت أبي بن كعب فقلت ان أهلك ابن مسعود يقول من يقيم الحول يصب ليلة القدر فقال رحمه الله أراد ان لا يتكلى الناس أماته قد علم انها في شهر رمضان وانها في العشر الأواخر وانها ليلة سبع وعشرين ثم حلف لا يستثنى انها ليلة سبع وعشرين فقلت بأي شيء تقول ذلك يا أبا المنذر فقال بالعلامة التي أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الشمس من صبحتها انها تطلع بومئذ لا شعاع لها وأما من قال انها ليلة تسع وعشرين فنزع بحديث النسائي المتقدم وأما من قال انها في الاشفاق فنزع بالحديث الصحيح عن أبي سعيد الخدري قال اعتكف رسول الله صلى الله عليه وسلم العشر الأوسط من رمضان يلبس ليلة القدر قبل أن يبنى له فلما انقضى أمره بالبناء فنقض ثم أثبت له انها في العشر الاواخر فأمر بالبناء فأعيد ثم خرج على الناس فقال يا أيها الناس انه كانت أينبت لي ليلة القدر وانى خرجت لا أخبركم بها فاجاء رجلا ن يحتمل معهما الشيطان فنتسيتها فالتسوها في العشر الاواخر من رمضان التمسوها في التاسعة والسابعة والخامسة قال أبو بصرة راوى الحديث قلت لابي سعيد انكم أعلم بالعدد منا قال أجل نحن أحق بذلك منكم قال فقلت فالتاسعة والسابعة والخامسة قال اذامضت واحدة وعشرون فالتى تليها اثنتان وعشرون فهى التاسعة واذا مضت ثلاث وعشرون فالتى تليها السابعة واذا مضت خمس وعشرون فالتى تليها وهى الخامسة ( المسئلة الثالثة ) فى الصحيح فيها وترجى سبيل النظر الموصلة الى الحق منها وذلك اننا نقول ان الله تبارك وتعالى قال ليلة القدر خبر من ألف شهر فأودعها بمطلع لولم يكن كلام سواه انها في العام كله لقوله تعالى انا أنزلناه في ليلة القدر فأنبأنا أنه أنزل في ليلة من العام فقلنا من يقيم الحول يصب ليلة القدر ثم نظرنا الى قوله تعالى شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن فأودعنا ذلك ان تلك الليلة هى ليلة من شهر رمضان لاخبار الله أن القرآن أنزل فيه فقلنا من يقيم شهر رمضان يصب ليلة القدر وقد طلبها رسول الله صلى الله عليه وسلم في أوله وفي وسطه وآخره رجاء الحصول وقال من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر

لهما تقدم من ذنبه ولم يعمه بالطلب لما كان يظنه من التخصيص ورجاء أن لا يشق على أمته ثم أنبأه الله بها فخرج ليخبر بها فانسبها لشغلها مع المتخصصين لكن بقي له من العلم الذي كان أخبر به انها في العشر الاواخر ثم أخبر في الصحيح انها في العشر الاواخر وتواطأت روايات الصحابة على انها في العشر الاواخر كما قال هو صلى الله عليه وسلم واقتضت رؤياه انها في العشر الاواخر من طريق أبي سعيد في ليلة احدى وعشرين ومن طريق عبد الله بن أنيس انها ليلة ثلاث وعشرين ثم أنبأ عنها بعامة وهي طلوع الشمس بيضاء لا شعاع لها يعنى من كثرة الانوار في تلك الليلة فوجد ذلك الصحابة ليلة سبع وعشرين ولم تصلح لرؤية ذلك النور لكثرة ظامة الذنوب فان رآها أحد من المؤمنين فحجة عليه ان مات ونقمة منه ان بقي كما كان ثم خص السبع الاواخر من جملة الشهر فحث على التماسها فيها ثم وجدناها بالرواية الحق ليلة احدى وعشرين في عام ثم وجدناها بالرواية الصدق في ليلة ثلاث وعشرين في عام ثم وجدناها بالعلامة الحق ليلة سبع وعشرين فعلمنا انها تنقل في الاعوام لتعم ركنها من العشر الاواخر جميع الأيام وخبا عن التعيين ليكون ذلك أبرك على الامنة في القيام في طابها شهرا أو أياما فيحصل مع ليلة القدر ثواب غيرها كما خبا الكبار في الذنوب وساعة الجمعة في الجمعة حسب أقدمناه فهذه سبيل النظر المجتمعة من القرآن والحديث أجمع فتبصر وهما ما واسلكوها إنما ان شاء الله تعالى (المسئلة الرابعة) من قال لزوجه أنت طالق في ليلة القدر فالعلماء فيه ثلاثة أقوال الاول لا تطلق حتى يتم العام من أول يمينه لأنه يحتمل أن يكون ليلة القدر في العام فلا يبطل يقين النكاح بالشك في الطلاق اجماعا من أكثر الأئمة الثاني اذا كان آخر ليلة من شهر رمضان طلقت لانها في شهر رمضان كما ثبت في الآثار ولا يتبين تعيينها الا بدخول سبع وعشرين فلا يقع يقين الفراق الذي يرتفع به يقين النكاح الا حينئذ الثالث أنها تطلق في حين قوله ذلك قاله مالك وليس مبنيا على الطلاق بالشك فان ما لا يكلم يطلق قط بشك ولا يرفع الشك عنده اليقين بحال وقد جهل ذلك علماءنا وقدينا في مسائل الفقه وشرح الحديث وانما تطلق عند مالك بأن من علق طلاق زوجته على أجل آلت لا محالة فانها تطلق الآن لان الفروح لا تقبل تأقيتا ولذلك أبطل العلماء نكاح المتعة وهذا بمنزلة ما اذا قال لزوجه أنت طالق في شهر قبل ما بعد قبله رمضان وقدينا في جزء منفرد وهذا القدر يكفيها هنا

### ﴿ سورة لم يكن ﴾

فيها آيتان \* الآية الاولى قوله تعالى ﴿ لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب ﴾ الآية فيها أربع مسائل (المسئلة الاولى) في فرائضها قرأها أي لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب وفي قراءة ابن مسعود لم يكن المشركون وأهل الكتاب منسكين وهذه قرأته على التفسير وهي جائزة في معرض البيان لافي معرض التلاوة فقد قرأ النبي صلى الله عليه وسلم في رواية الصحيح فطلقوهن لقبل عدتهن وهو تفسير فان التلاوة هو ما كان في خط المصحف (المسئلة الثانية) روى اسحق بن بشر الكاهلي عن مالك بن أنس عن يحيى بن سعيد عن ابن المسيب عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم لو يعلم الناس ما في لم يكن الذين كفروا لعطوا الاهد والمان ولعماموها وهذا حديث باطل وانما الحديث الصحيح ما روى عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لابي بن كعب ان الله قد أمرني أن أقرأ عليكم لم يكن الذين كفروا قال وسأني لك قال نعم فبني (المسئلة الثالثة) قوله منسكين يعنى زائلين عن دينهم حتى تأتيهم البينة ببطلان ما هم عليه وذلك البينة هي رسول من الله يتلو صحفا مطوية وهي (المسئلة الرابعة) فالوا مطهرة من الشرك والوا مطهرة بحسن

الذكر وقلب مطهر من كل عيب وقد قال مالك في الآية التي في عبس وتولى مكرمة من فوعة مطهرة أنها القرآن وأنه لا يسه الا المطهرون كما قال في سورة الواقعة وهذه الآية توافق ذلك وتؤكد فلا يسه الا طاهر شرعا ودينا فان وجد غير ذلك فباطل لا ينفي ذلك كرامتها ولا يبطل حرمتها كما لو قتل النبي صلى الله عليه وسلم لم تبطل نبوته ولا أسقط ذلك حرمة ولا اقتضى ذلك تكذيبه بل يكون زيادة في مرتبته في الدارين \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الاولى ) أمر الله عباده بعبادته وهي أداء الطاعة له بصفة القربة وذلك باخلاص النية بتجريد العمل عن كل شيء الا لوجهه وذلك هو الاخلاص الذي تقدم بيانه ( المسئلة الثانية ) اذ اثبت هذا فالنية واجبة في التوحيد لانه عبادة قد خلت تحت هذا العموم دخول الصلاة فان قيل فلم خرجت عنه طهارة النجاسة وذلك يعترض عليك في الوضوء \* قلنا ازالة النجاسة معقولة المعنى لان الغرض منها ازالة العين لكن بمنزلة مخصوص فقد جمعت عدل المعنى وضربا من التعبد كالعادة جمعت بين براءة الرحم والتعبد حتى صارت على الصغيرة واليانسة اللتين تحقق براءة رجهما قاطعا لاسمها ومنها غرض ناجز وهو المنظافة فيستقل به وليس في الوضوء غرض ناجز الا مجرد التعبد بدليل أنه لو أكل الوضوء وأعضاؤه تجرى بالماء وخرج منه ريح يبطل وضوؤه وقد حققنا القول فيها في كتاب تخلص التلخيص

﴿سورة اذا زلزلت﴾

اختلف العلماء في هذه السورة ففهم من قال انها مكية ومنهم من قال انها مدنية وفضاها كثير وتحتوي على عظيم قال ابراهيم التيمي لقد ادركت سبعين شيخا في مسجدنا هذا اصغرهم الخارث بن سويد وسمعه يقول اذا زلزلت الارض حتى انا بلغ الى قوله فن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره يحيى ثم قال ان هذا الاحكام شديد ولقد روى العلماء الاثبات ان هذه الآية نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم وابو بكر يا كل فأمسك فقال يا رسول الله وانا لنرى ما عملنا من خير وشرا قال ارايت ما تكره فهو مثاقيل ذر الشرو يدخر الحكم مثاقيل ذر الخير حتى تعطوه يوم القيامة قال ابو ادريس ان مصداقه من كتاب الله وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير وروى القاضي أبو اسحق أن النبي صلى الله عليه وسلم دفع رجلا الى رجل يعلمه حتى اذا بلغ ثمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره قال حسي قال النبي صلى الله عليه وسلم فدعوه فانه قد فقه وروى كعب الاحبار أنه قال لقد أنزل الله على محمد آيتين أحصتا ما في التوراة والانجيل من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره قال جلساؤه بلى قال فانهما قد أحصتا ما في التوراة والانجيل وذكر الحديث وقد تقدم حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم الخليل ثلاثة لرجل أجر ولرجل ستر وعلى رجل وزر وذكر الحديث الى قوله فستل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحجر فقال ما أنزل علي فباشع هذه الآية الجامعة الفاذة فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وقد اتفق العلماء على عموم هذه الآية القائلون بالعموم ومن لم يقل به وقد بين ما فسرنا به أن الرؤية فتكون في الدنيا بالبلاء كما تكون في الآخرة بالجزاء وقد بينا ذلك في كتاب المشككين قال القاضي وقد سردنا من القول في هذه السورة ما سردنا من حديث أبي هريرة هذه الآية بينا في شرح الحديث ومن تمامه أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الجور سكنت عن البغال والجواب فبهما واحد لان البغل والجمارا لا كثر فيهما ولا فر فماد كثر انني صلى الله عليه وسلم ما في الخيل من الاجر الدائم والثواب المستغفر سأل السائل عن الجور

لأنهم لم يكن عندهم بقل ولا دخل الحجاز منها نبي إلا بغلة النبي صلى الله عليه وسلم التي أهداها له المقوقس فأفتاه في الخير يعموم الآية وإن في الحجار مثاقيل ذر كثيرة وقد بيناه في سورة آل عمران وجه هذا الدليل ونوعه وأنه من باب القياس أو غيره وتحقيقه في كتب الأصول

### ﴿ سورة العاديات ﴾

أقسم بمحمد صلى الله عليه وسلم فقال يس والقرآن الحكيم وأقسم بحياته فقال لعمر كذا أنهم لفي سكرتهم يعمهون وأقسم بخيله وصهيلها وغبارها وقبح حوافرها النار من الحجر فقال والعاديات ضبحا الآيات الخمس والمقسم عليه أن الإنسان له به كندود وأنه لحب الخير لشديد وهو المال وقد تبين فيما تقدم حال المال في الخير والشر والنفع والضر والفائدة والخيبة

### ﴿ سورة التكاثر ﴾

فيها آيتان \* الآية الأولى قوله تعالى ﴿ ألهاكم التكاثر ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الأولى ) قال المفسرون انها مكية وروى البخاري أنها مدنية قال ابن شهاب أخبرني أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو أن لابن آدم واديان من ذهب أحب أن يكون له واديان ولم يعلأها إلا التراب ويتوب الله على من تاب فقال ثابت عن أنس عن أبي قال كنا نرى هذا من القرآن حتى نزلت ألهاكم التكاثر وهذا نص صحيح ملج غاب عن أهل التفسير فجهلوا وجهلوا والحمد لله على المعرفة ( المسئلة الثانية ) فدكنا أملينا فيها مائة وثمانين مجلسا وذكرنا أنموذجا في قانون التأويل فلينظر فيه فهو مدخل عظيم \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ ثم لتسئلن يومئذ عن النعم ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الأولى ) ذكر المفسرون في النعم أقوالا كثيرة لها بها خمسة الأول الأمن والصحة الثاني السلامة الثالث لذة الماء كل والمشرع قاله جابر بن عبد الله الرابع الغداء والعشاء قاله الحسن الخامس شبع البطن وشرب الماء البارد ( المسئلة الثانية ) تحقيق النعم من النعم وبناء نعم للموافقة وأعظمها موافقة ما قاله مالك رحمه الله في رواية كادح بن رجمة أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول طيب النفس وقد أخذه الشاعر فقال

إذا القوت تأتي لك والصحة والأمن \* وأصبحت أخا حزير فلا فارقك الحزن

وقد كان يأتي هذا قبل اليوم فأما في هذا الزمان فانه عسير التكوير فيلج الوجود ويرى كثير من العلماء أن ما كاد أخذ من حكمة لقمان ففيها أن لقمان الحكيم قال لابنه لا تشغل نفسك بغير ما لا ينفعك ولا تشغل نفسك بغير ما لا يضرك قال ابن شهاب أخبرني أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو أن لابن آدم واديان من ذهب أحب أن يكون له واديان ولم يعلأها إلا التراب ويتوب الله على من تاب فقال ثابت عن أنس عن أبي قال كنا نرى هذا من القرآن حتى نزلت ألهاكم التكاثر وهذا نص صحيح ملج غاب عن أهل التفسير فجهلوا وجهلوا والحمد لله على المعرفة ( المسئلة الثانية ) فدكنا أملينا فيها مائة وثمانين مجلسا وذكرنا أنموذجا في قانون التأويل فلينظر فيه فهو مدخل عظيم \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ ثم لتسئلن يومئذ عن النعم ﴾ فيها مسئلتان ( المسئلة الأولى ) ذكر المفسرون في النعم أقوالا كثيرة لها بها خمسة الأول الأمن والصحة الثاني السلامة الثالث لذة الماء كل والمشرع قاله جابر بن عبد الله الرابع الغداء والعشاء قاله الحسن الخامس شبع البطن وشرب الماء البارد ( المسئلة الثانية ) تحقيق النعم من النعم وبناء نعم للموافقة وأعظمها موافقة ما قاله مالك رحمه الله في رواية كادح بن رجمة أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول طيب النفس وقد أخذه الشاعر فقال

مسند مشهور في الصحاح وغيرها وهذا نعيم الماء كل والمشرب وأصله الذي لا تنعم فيه جلف الخبز والماء وحسب  
ابن آدم لقيات يقمن صلبه هكذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد يكون النعيم في الخادم كما حدث المهجع  
ابن قيس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل له ما يكفي ابن آدم من الدنيا قال ما أشبع جوعتك وستتر  
عورتك فمن كان له خادم فهناك النعيم فهناك النعيم ومن حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أن أول ما يسأل عنه العبد يوم القيامة من النعيم أن يقال له ألم أصح جسمك ألم أروك من الماء البارد  
خرجته الترمذي وغيره وقد روى البيهقي هذا الحديث أن أبا الهيثم بن التيهان قال أن أبا بكر الصديق رضي  
الله عنه خرج فاذا هو بعمر بن الخطاب جالس في المسجد فعمد نحوه فوقف فسلم فرد عمر عليه السلام فقال له  
أبو بكر ما أخرجك هذه الساعة قال وأنت ما أخرجك هذه الساعة قال أبو بكر أنا سألت قبل أن تسألني قال  
أخرجني الجوع قال أبو بكر وأنا أخرجني الذي أخرجك فجلسا يتحدثان فطلع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فعمد نحوه مها حتى وقف عليه فسلم فردا السلام عليه فقال ما أخرجك هذه الساعة فظن كل واحد منهما  
إلى صاحبه ليس منهما واحد الا يكره أن يخبره فقال أبو بكر خرج يارسول الله وخرجت بعده فسأله  
ما أخرجك هذه الساعة قال بل أنت ما أخرجك هذه الساعة فقلت أنا سألتك قبل أن تسألني قال أخرجني  
الجوع قال فقلت له أخرجني الذي أخرجك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أخرجني الذي أخرجك  
قال ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعاهدان من أجدن ضيفه اليوم قال نعم أبو الهيثم بن التيهان حري أن  
جنتاه أن نجد عنده فضلا من تمر يعالج جنانه هو وأمر أنه لا يبيعان منه شيئا قال فخرج رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وصاحبه حتى دخلا الحائط فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعت أم الهيثم تسلمه ففدته بالأب  
والأم وأخرجت جلساها من شعر فطرحته فجلس عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أين أبو الهيثم بن  
التيهان قالت ذهب يستعذب لنا من الماء قال فطلع أبو الهيثم بالقرية على رقبته فلما رأى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بين ظهراني النخل أسندها إلى جذع وأقبل يقدي بالأب والأم فلما رأى وجوههم عرف الذي بهم  
فقال لأم الهيثم هل أطعمت رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه شيئا فقالت أنا جالس رسول الله صلى الله  
عليه وسلم الساعة قال فما عندك قالت عندي حبات من شعير قال كركرها وأعجني واخزني اذ لم يكونوا  
يعرفون الخبز وأخذ شفرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ياك ودوات الدر فقال يارسول الله أنا أريد  
عنا فاني النعم قال فدفع فلم يلبث أن جاء بذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكل رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وصاحبه قال فشبعوا أشبع لأعد لهم ثم لها فما مكث رسول الله صلى الله عليه وسلم الا يسيرا حتى أتى بأسير من  
اليمن فجاءت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم تسكو اليه العمل وتر به يدها وتسأله إياه قال لا ولكن  
اعطيه أبا الهيثم فقصد رأيت ما لقيه هو ومريمته يوم ضفناهم قال فأرسل اليه فأعطاه إياه فقال خذ هذا الغلام  
يعينك على حائطك واستوص به خيرا قال فكث الغلام عند أبي الهيثم ماشاء الله أن يمكث ثم قال يا غلام لقد  
كنت مستقلا وأصاحبي بحائط اذهب فلاربك الا الله قال فخرج الغلام إلى الشام وروى عكر اش  
ابن ذؤيب قال بعثني بنو مزة بن عبيد بصدقات أمي وأهلي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدمت عليه المدينة  
فوجدته جالسا بين المهاجرين والأنصار قال ثم أخذ بيدي فاطموني إلى بيت أم سلمة فقال هل من طعام فأتينا  
بجفنة كبيرة فأكبره وأكل ذلك وأكلنا كل منها فخرجت بيدي في نواحيها وأكل رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من بين يديه فقبحه بيده اليسرى ثم قال يا عكر اش كل من موضع واحد فانه طعام واحد ثم  
أتينا بطبق فيه ألوان الرطب أومن عبيد الله شك قال فجعلت آكل من بين يدي وجالت يد رسول الله صلى





الرجن الرحيم فقد تبين وهي (المسئلة الثانية) جواز الوقف في القراءة في القرآن قبل تمام الكلام وليست المواقف التي تنزع بها القراءة شرعا عن النبي صلى الله عليه وسلم مرويا وانما أرادوا به تعليم الطلبة المعاني فاذا علموها وقفوا حيث شاؤوا فاما الوقف عند انقطاع النفس فلا خلاف فيه ولا تعديا مقبلة اذا اعتزل ذلك ولكن ابدأ من حيث وقف بك نفسك هذا رأي فيه ولا دليل على ما قالوه بحال ولكني أعتقد الوقف على التمام كراهية الخروج عنهم وأطرق القول من غي (المسئلة الثالثة) قال مالك الشتاء نصف السنة والصيف نصفها ولم أرل رأي ربيعة بن أبي عبد الرحمن ومن معه لا يتخلعون عما هم حتى تطلع الثريا وهو يوم التاسع عشر من بشنس وهو يوم خمسة وعشرين من عدد الروم أو الفرس وأراد بطولع الثريا أن يخرج الساعة وتسير الناس عواشيهم الى مياههم وان طلوع الثريا قبل الصيف ودبر الشتاء وهذا مما لا خلاف فيه بين أصحابه عنه وقال أشهب عنه وحده اذا سقطت المقعدة نقص الليل فلما جعل طلوع الثريا أول الصيف وجب أن يكون له شطر السنة ستة أشهر ثم يستقبل الشتاء من بعد ذهاب الصيف ستة أشهر وقد سئل محمد بن عبد الحكم عن حاتم أن لا يكلم امرأ حتى يدخل الشتاء فقال لا يكلمه حتى يمضي سبعة عشر من هاتور ولوقال حتى يدخل الصيف لم يكلمه حتى يمضي سبعة عشر من بشنس فهو سهو انما هو تسعة عشر من بشنس لانك اذا حسبت المنازل على ماهي عاينه من ثلاث عشرة ليلة كل منزلة علمت أن ما بين تسع عشرة من هاتور لا تنقضي منازلها الا بنسعة عشر من بشنس والله أعلم (المسئلة الرابعة) قال قوم الزمان أربعة أقسام شتاء وريبع وصيف وخريف وقال قوم هو شتاء وصيف وقيظ وخريف والذي قال مالك أصح لاجل قسمة الله الزمان قسمين ولم يجعل لها ثالثا وقد حققناه في مسائل الفقه (المسئلة الخامسة) لما امتن الله على قريش برحلتين رحلة الشتاء والصيف رحلة الشتاء الى اليمن لانها بلاد حامية ورحلة الصيف الى الشام لانها بلاد باردة وقيل بتنقلها بين الشتاء والصيف الى مكة والطائف كان هذا دليل على جواز تصرف الرجل في الزمانين بين محلين يكون حالهما في كل زمان أنعم من الآخر كالجلوس في المجلس الجوفي في الصيف وفي القبلي في الشتاء وفي اتخاذ الباهجات والخيش للتبريد والمبدو واليا نوس للدفء والله أعلم

### ﴿ سورة الماعون ﴾

فيها ثلاث آيات ﴿ الآية الاولى قوله تعالى ﴿ الذين هم عن صلاتهم ساهون ﴾ فيها ثلاث مسائل (المسئلة الاولى) فبيننا أن النسيان هو الترك وقد يكون بصدوقه ويكون بغير قصد فان كان بقصد فانه العمد وان كان بغير قصد فانه السهو ولا يتعلق به تكليف وهي (المسئلة الثانية) فان تكليف الساهي محال لان من لا يعقل الخطاب كيف يحاطب فان قيل فكيف ذم من لا يعقل الذم أو كلف من لا يصح منه التكليف قلنا انما ذلك على وجهين أحدهما أن يعقده نفسه على تركها فيمتعلق به الذم اذا جاء الوقت وان كان حينئذ غافلا ولم يكن يكون الترك لها عادته فهذا يتعلق به الذم دائما ولا يدخل فيه من يسهو في صلاته وهي (المسئلة الثالثة) لان السلامة عن السهو محال فلا تكليف وقد سها النبي صلى الله عليه وسلم في صلاته والصحابة وكل من لا يسهو في صلاته فذلك رجل لا يبرها ولا يعقل قراءتها وانما هم في اعدادها وهذا رجل يأكل القشور ويرى اللب وما كان النبي صلى الله عليه وسلم يسهو في صلاته الالف كونه في أعظم منها اللهم الا انه قد يسهو في صلاته من يقبل على وسواس الشيطان اذا قال له اذكر كذا اذكر كذا اذكر كذا الما لم يكن يذكره حتى يضل الرجل أن يدري كم صلى ﴿ الآية الثانية قوله تعالى ﴿ الذين هم راؤون ويعنون الماعون ﴾ قال ابن وهب قال مالك هم المنافقون الذين يراؤون بصلاتهم

يرى المنافق الناس انه يصلي طاعة وهو يصلي تقيّة والفاسق انه يصلي عبادة وهو يصلي ليقال انه يصلي وحقيقة الرياء طلب ما في الدنيا بالعبادات وأصله طلب المنزلة في قلوب الناس فأولها تحسين السمعة وهو من أجزاء النبوة ويريد بذلك الجاه والثناء الثانية الرياء بالثياب القصار والخشنة ليأخذ بذلك هيبة الزهد في الدنيا ثالثها الرياء بالقول بانظهار التمسخط على أهل الدنيا واظهار الوعظ والتأسف على ما يغفون من الخير والطاعة رابعها الرياء بانظهار الصلاة والصدقة أو بتحسين الصلاة لاجل رؤية الناس وذلك يطول وهذا دليله \* الآية الثالثة قوله تعالى ﴿ وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ ﴾ فيها ثلاث مسائل (المسئلة الاولى) في تحقيق الكلمة الماعون مفعول من أعان يعين والعون هو الامداد بالقوة والآلة والأسباب الميسرة للامر (المسئلة الثانية) في أقوال العلماء فيه وذلك ستة أقوال الاول قال مالك هي الزكاة والمراد به المنافق يمنعها وقدر روى أبو بكر بن عبد العزيز عن مالك قال بلغني أن قول الله تعالى فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون الذين هم راؤون ويمنعون الماعون قال ان المنافق اذا صلى صلى لله بل رياء وان فاتته لم يندم عليها ويمنعون الماعون الزكاة الذي فرض الله عليهم قال زيد بن أسلم أو خفيت لهم الصلاة كما خفيت لهم الزكاة ماصولها الثاني قال ابن شهاب الماعون المال الثالث قال ابن عباس هو ما يعطاه الناس بينهم الرابع هو النذر والعلو والفاسق وأسباه ذلك خامس هو الماء والكلاء السادس هو الماء وحده وأنشد الفراء \* سيجع صبيرة الماعون صبا \* (المسئلة الثالثة) لما بينا ان الماعون من العون كان كل ما ذكره العلماء في تفسيره عوناً وأعظمه الزكاة الى المحلات وعلى قدر الماعون والحاجة اليه يكون الذم في منعه الآن الذم انما هو على منع الواجب والعارية ليست بواجبة على التفصيل بل انها واجبة على الجلة والله أعلم لان الويل لا يكون الا لمن منع الواجب فاعلموه وتحققوه

### ﴿ سورة الكوثر ﴾

فيها آيتان \* الآية الاولى قوله تعالى ﴿ انا اعطيناك الكوثر ﴾ ثبت في الصحيح أن جبريل نزل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال له بسم الله الرحمن الرحيم انا اعطيناك الكوثر وقدينا أن بسم الله الرحمن الرحيم ليست آية من الفاتحة ولا من سور القرآن وانما هي آية واحدة من القرآن في سورة النمل قوله انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم أن لا تعلا على واتتوني مسليين بما يغني عن اعادته هاهنا واستوفينا في مسائل الخلاف من التلخيص والانصاف \* الآية الثانية قوله تعالى ﴿ فصل ربك وانحر ﴾ فيها خمس مسائل (المسئلة الاولى) قوله تعالى فصل فيه أربعة أقوال الأول اعبد الثاني صل الصلوات الخمس الثالث صل يوم العيد الرابع صل الصبح بجمع (المسئلة الثانية) قوله وانحر فيه قولان أحدهما جعله ليل يبدل على نحره اذا صلحت الثاني انحر البدن وانحهايا (المسئلة الثالثة) في تحقيق المراد من هذه الاقوال لهذه الآية أمان قال انها العبادة فاحتج بأنهم أصل الصلاة لغة وحقيقة على كل معنى وبكل اشتقاق فكانه قال تعالى له صلى الله عليه وسلم فاعبد ربك ولا تعبده غيره وانحره ولا تذر اسواه من الاسنام والامثال والانداب حسب كانت يات العرب وقومهم في جاهلية واولئها قالوا انما الصلوات الخمس فلا يهاكمن العبادة والامثال والانداب حسب كانت يات العرب والعين وامن قال انها الصلاة بالجمع بالذلة فلا يهاكمن ولا تذر وهو في ذلك اليوم بلاء بالذلة في غير ما غير ما تفرع من جعله احوالاً لا تفرع انما انحر فاعلم انك في الصلاة ما هو الذي منع في نحره انما المراد بذلك صلاة الصبح يوم النحر والسمعة والثناء (المسئلة الرابعة) قوله ربك وانحر فاعلم انك في الصلاة ما هو الذي منع في نحره انما المراد

على قوله فصل لربك وانحر قال ضع يدك اليمنى على ساعدك اليسرى ثم ضعهما على نحرِكَ وقاله ابن عباس  
وقاله أبو الجوزاء وقال مجاهد قوله وانحر يوم النحر وقال الحكم قوله فصل لربك وانحر صلاة الفجر والنحر  
وعن جعفر بن علي بن أبي طالب رضي الله عنه الصلاة الصلاة النحر النحر وقال سعيد بن جبيرة الصلاة ركعتان  
يوم النحر يعني ثم اذبح وقال عطاء موقوفهم بجمع صلاتهم والنحر النحر قال مجاهد النحر لنا والذبح لبني  
اسرائيل وقال عطاء ان شاء ذبح وان شاء نحر وقال أيضا عطاء فصل لربك وانحر اذا صليت الصبح فانحر  
وقال محمد بن كعب القرظي انا أعطيناك الكوثر فلا تكن صلاتك ولا نحرِكَ الله وروى أبو معاوية  
البجلي عن سعيد بن جبيرة ان سبب هذه الآية يوم الحديبية أناه جبريل فقال انحر وارجع فقام رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فخطب خطبة الفطر والاضحى ثم ركع ركعتين ثم انصرف الى البدن فنحروها فذلك حين  
يقول فصل لربك وانحر قال فتأذة صلاة الاضحى والنحر نحر البدن فهذه أقوال أقران مالك ومتقدميه فيها  
كثير وقد تركنا أمثالها والذي أراد مالك انه أخذ من الاقوال بين الصلاة والنحر ولا يقرنان الا يوم النحر  
والاستدلال بالقران ضعيف في نفسه ما لم يعتضد بدليل من غيره والذي عندي انه أراد اعيد ربك وانحر له  
ولا يكن عملك الا لمن خصك بالكوثر وبالحري أن يكون جميع العمل يوازي هذه الخصيصة من الكوثر وهو  
الخبر الكثير الذي أعطاك الله اياه أو النهر الذي طينته مسك وعدداً نيته نجوم السماء ما أن يوازي هذا صلاة يوم  
النحر وذبح كبش أو بقرة أو بدنة فذلك بعيد في التقدير والتدبير وموازنة الثواب للعباد اذا ثبت هذا فلا بد  
أن نفرغ على قالب القولين وننسج على منوال الفريقين فنقول أما اذا قلنا ان المراد به النحر يوم الاضحى فقد  
تقدم ذكره وسببه في سورة والصفات وغيرها والاصل في ذلك قصة ابراهيم في ولده اسمعيل وما بينه الله فيه  
للإمامة وجعله لهم قدوة وشرع تلك الملة معه وقد اختلف العلماء فيه على أربعة أقوال القول الاول انها واجبة قاله  
أبو حنيفة وابن حبيب وقال ابن القاسم ان اشترها وجبت وهو الثاني الثالث انها سنة واجبة قاله محمد بن  
المواز الرابع انها سنة مستحسنة وهو أشهر الاقوال عندنا وقيل لعبد الله بن عمر الاضحية واجبة هي فقال  
ضحى رسول الله صلى الله عليه وسلم وضحي المسلمون كما قال أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم فأوتر المسلمون  
وتعلق من أوجبها بقوله فصل لربك وانحر وبقوله ملة أبيكم ابراهيم وقد تقرب بدم واجب في يوم النحر فليتقرب  
كل من كان على ملته بدم واجب لان الجميع قد ألزم الملة المذكورة وقد روى مسلم في صحيحه على أهل كل بيت  
أضحية وعتيرة والعتيرة هي الرجبية وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا بي ردة بن نيار حين ذبح الجذعة في  
الاضحية تجزيك ولن تجزي عن أحد بعدك ولا يقال تجزي الا في الواجب قلنا أما قوله فصل لربك وانحر  
فقد بينا اختلاف الناس فيه وما اخترناه من ذلك فلا حتم له تسقط الحجة منه وأما قوله ملة أبيكم فله أئبنا ابراهيم  
تشتمل على فرائض وفنائل وسنن ولا بد في تعمين كل قسم منها من دليل وأما قوله عليه السلام تجزيك ولن  
تجزي عن أحد بعدك فكذلك يقال تجزيك في السنة كما يقال في الفرض فلكل واحد شربة وفيه شرطه  
ومنه اجزاؤه وأورده وأما قوله على أهل كل بيت أضحية وعتيرة فيعارضه حديث شعبة عن مالك خرج  
مسلم من رأى منكم هلال ذي الحجة وأراد أن يضحي فلا يحلقن شعرا ولا يقامن ظفرا حتى ينحر أضحية فعلق  
الاضحية بالارادة والواجب لا يتوقف عليها بل هو فرض أراد المكافاة ولم يرد وقد روى النسائي وأبو داود  
عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أصرن بيوم الاحدى عيد جعله الله لهذه الأمة  
قال رجل أرى ان لم أجد الامنية أهلى أضحي بها قال لا ولكن تأخذ من شعرك وأنظفارك وتقص شاربك  
وتحلق عانتك فذلك تمام أضحيته أخبرنا القاضي أبو بكر محمد بن العربي أنبا نقرأه عليه عن أبي يوسف

البغدادى عن أبي ذر عن عمر بن أحمد بن عثمان حدثنا محمد بن هارون الحضرمى حدثنا معتمر بن سليم حدثنا  
اسماعيل بن أبي خالد عن مطرف عن عامر بن حذيفة بن أسيد قال لقد رأيت أبا بكر وعمر وما يضحيان عن  
أهلها ما خشية أن يستن بهما قال فلما جئت بلادكم هذه جئني أهلي على الجفاء بعد ما علمت السنة فقد تعارضت  
الأدلة والأصل براءة الذمة وهذا محقق في مسائل الخلاف وهذا القدر يكفي من القرآن والسنة (المسئلة الرابعة)  
من عجيب الامر أن الشافعى قال ان من ضحى قبل الصلاة أجزأه والله تعالى يقول في كتابه فصل لربك وانحر  
فبدأ بالصلاة قبل النحر وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم أيضا في البخارى وغيره عن البراء بن عازب قال أول  
ما نبدا به في يومنا هذا أن نصلى ثم نرجع فننحر من فعل فقد أصاب نسكنا ومن ذبح قبل فأنما هو لحم قدمه لا هله  
ليس من النسك في شئ وأصحابه ينكرونه وحيدا الموافقة وبقيصة مسائل الاضاحى في كتب الفقه وشرح  
الحديث ( المسئلة الخامسة ) وأما ان قلنا ان معنى قوله وانحر ضحك على تحرك فقد اختلف في ذلك  
علماء على ثلاثة أقوال الاول لا توضع في فريضة ولا نافلة لان ذلك من باب الاعتماد ولا يجوز في الفرض ولا  
يستحب في النفل الثانى انه لا يفعلها في الفريضة ويفعلها في النافلة استعانة لانه موضع ترخص الثالث  
يفعلها في الفريضة وفي النافلة وهو الصحيح روى مسلم عن وائل بن حجر أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم  
رفع يديه حين دخل في الصلاة حيال أذنيه ثم العف بشو به ثم وضع يده اليمنى على اليسرى الحديث وقد روى  
البخارى عن سهل بن سهل قال كان الناس يؤمرون أن يضع الرجل يده اليمنى على ذراعه اليسرى في الصلاة  
قال أبو حازم لا أعلمه يبنى ذلك الا الى النبي صلى الله عليه وسلم

### ﴿ سورة النصر ﴾

فيها آية واحدة قوله تعالى ﴿ فبصيح بحمد ربك واستغفره انه كان توابا ﴾ فيها ثلاث مسائل (المسئلة الاولى) روى  
البخارى وغيره عن ابن عباس كان عمر يدخلني مع أشياخ بدر وكان بعضهم وجد في نفسه فقال لم يدخل هذا  
معنا ولما أبناء مثله فقال عمر انهم قد علمتم فدعاني ذات يوم فادخلني معهم فإرأيت انه دعاني يومئذ الا ليربهم  
فقال ماتوا قولون في قوله تعالى اذا جاء نصر الله والفتح فقال بعضهم أمرنا أن نحمد الله ونستغفره اذا جاء نصر  
الله وفتح علينا وسكت بعضهم فلم يقل شيئا فقال لي كذلك تقول يا ابن عباس قلت لا قال فانقول قلت هو أجل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلمه به قال له اذا جاء نصر الله والفتح في ذلك علامة أجلك فبصيح بحمد ربك  
واستغفره انه كان توابا فقال لا أعلم منها الا ما تقول (المسئلة الثانية) روى الأئمة عن عائشة رضى الله عنها واللفظ  
للبخارى عن عائشة قالت ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة بعد ان نزلت عليه سورة اذا جاء نصر  
الله والفتح يكثر أن يقول سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي وعن مسروق عن عائشة رضى الله عنها  
قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول في ركوعه وسجودته انك اللهم ربنا وبحمدك اللهم  
اغفر لي يا أول القرآن وقال أبو بكر بارسول الله صلى الله عليه وسلم دعا أذعوه في صلاة قل اللهم اغفر لي  
رب انى ظلمت نفسي ظلمنا كثيرا واني أعلم انه لا يغفر الذنوب الا أنت فاخذل معفوة من عندك واروى انك  
أنت الغفور الرحيم ( المسئلة الثالثة ) وماذا يغفر للنبي صلى الله عليه وسلم لم يرد في ذلك انه صلى الله عليه  
وسلم كان يقول رب اغفر لي خطيئتي وجهلي واسرافي في أمري كلوما أنت أعلم بهى اللهم اغفر لي خطيئتي  
وعمدى وجهلي وحزنى وكل ذلك عذرى اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت أنت الغفور  
وأنت المؤخر وأنت على كل شئ قدير (قال القاضي رضى الله عنه) وأما قول كمال الدين فخر رضى الله

الله عليه وسلم منه برىء ولكن كان يستقص نفسه لعظيم ما أنعم الله عليه ويرى قصوره عن القيام بحق ذلك  
ذنوباً فاما أنا فانا ذنوبى بالعهد المحض والترك التام والمخالفة البينة والله يفتح بالتوبة ويمن بالعصمة بمنه وفصله  
ورحمته لا رب سواه

### ﴿ سورة ما كان من أبي لهب ﴾

وفيه ثلاث مسائل ( المسئلة الاولى ) في سبب نزولها روى البخارى وغيره عن ابن عباس من طريق  
الاعمش عن عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عنه قال لما نزلت وأنذر عشيرتک الأقربين ورهطک منهم المخلصين  
خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صعد الصفا ووقف يا صباحاه فقالوا من هذا فاجتمعوا اليه فقال أنا  
نذير لكم بين يدي عذاب شديد أرايتكم لو أخبرتكم ان خيلاً تخرج من سفح هذا الجبل وان العدو  
مصعبكم أو ممسيكم أكنتم مصدقوا ما جربنا عليك كذباً قال فأتى نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال  
أبو لهب ألهدنا لهذا نبالك فأنزل الله عز وجل تب تب تب يا أبي لهب وتب إلى آخرها هكذا قرأها الأعمش علينا  
يومئذ زاد الحميدى وغيره فلما سمعت امرأته ما نزل في زوجها وفيها من القرآن أتت رسول الله صلى الله عليه  
لم وهو بالس في المسجد عند الكعبة ومعه أبو بكر رضى الله عنه وفي يده فاهر من حجارة فاعاوقفت  
عليه أخذ الله ببصرها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا ترى إلا أبا بكر فقالت يا أبا بكر أين صاحبك  
فقد بلغنى أنه يهجونى فوالله لو وجدته لضربت بهذا الفهر فاه والله أنى لشاعرة مذمما عصينا وأمره  
أبيننا ودينه قليلنا ثم انصرفت فقال أبو بكر يارسول الله ما تراها رأتك قال ما رأتى لقد أخذ الله ببصرها  
عنى وكانت قريش انما تسمى النبی صلى الله عليه وسلم مذمما ثم يسمونه فكان يقول ألا تعجبون لما يصرف  
الله عنى من أذى قريش يسمون ويهجون مذمما وأما محمد ( المسئلة الثانية ) قوله تب تب تب يا أبي لهب اسمه  
عبد العزى واسم امرأته العوراء أم جميل أخت أبي سفيان بن حرب فظن قوم ان هذا دليل على جواز تسمية  
المشرك حسبائنا في سورة طه في قوله فقولا له قولاً لينا يعنى كنياه على أحد الأقوال وهذا باطل انما كناه  
الله تعالى عند العلماء بثمان أربعة الأول أنه لما كان اسمه عبد العزى فلم يصف الله العبودية الى صنم في كتابه  
الكریم الثانى انه كان تسميته أشهر منه باسمه فصرح به الثالث ان الاسم أشرف من التسمية فخطه الله عن  
الأشرف الى الانقص اذ لم يكن يد من الاخبار عنه ولذلك دعا الله أنبياءه باسمائهم ولم يكن عن أحد منهم ويدلك  
على شرف الاسم على التسمية ان الله يسمى ولا يكتى وذلك لظهوره وبيانه واستحالة سبب التسمية اليه  
لتقدسه عنها الرابع ان الله تعالى أراد تحقيق نسبة بأن يدخله النار فيكون أباه تحقيقاً للنسب وامضاء للقال  
والطيرة الى اختار لنفسه لذلك وقد قيل ان أهله انما كانوا سموه بألحظ لهب وجهه وحسنه فصرفهم  
الله عن أن يقولوا له أبو نوره وأبو الضياء الذى هو مشترك بين الاحب والمكروه وأجرى على ألسنتهم أن  
يضيفوه الى اللهب الذى هو مخصوص بالمكروه المذموم وهو النار ثم تحقق ذلك فيه بان جعلها مقرة  
( الم. ١٠٠ ) الثانية صرت في هذه السورة قرأتان احدهما قوله وأنذر عشيرتک الأقربين ورهطک منهم المخلصين  
والثانية قوله تعالى تب تب تب يا أبي لهب وقد تب وهما شاذتان وان كان العدل رواها عن العدل ولكنه كما بينا لا يقرأ  
الابما بين الدفين واتفق عليه أهل الاسلام



## ﴿ سورة الاخلاص ﴾

وقيل التوحيد فيها ثلاث مسائل ( المسئلة الأولى ) في سبب نزولها روى محمد بن اسحق عن سعد بن جبير مقطوعا عن النبي صلى الله عليه وسلم من سأل الله تعالى أن يرسل الله رسولا صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد هذا الله خلق الخلق فن خلقه فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى استمع من غضب الرب فبجاءه جبريل عليه السلام فسكنه فقال خفض عليك يا محمد وجاءه من الله سبحانه وتعالى ما لم يكن من الله أحد السورة وفي ذلك أحاديث باطلة هذا أمثلها ( المسئلة الثانية ) في فضلها وفي الحديث الصحيح عن مالك وغيره أن رجلا سمع رجلا يقرأ قل هو الله أحد يرددوها فلما أصبح جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له وكان الرجل يتقالمها فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده أنها تعدل ثلث القرآن فهذا فضله وقد قررناه في شرح الحديث والمساكين ( المسئلة الثالثة ) روى أن رجلا كان يؤم قومه فيقرأ في كل ركعة بقل هو الله أحد فذكر ذلك قومه للنبي صلى الله عليه وسلم فأرسل إليه فقال اني أحبها فقال له حبك أياها أدخلك الجنة فكان هذا دليلا على انه يجوز تكرار سورة في كل ركعة وقد رأيت على باب الاسباط فيم يقرب منه اماما من جملة الثمانية والعشرين اماما كان فيه صلى التراويح في رمضان بالترك فيقرأ في كل ركعة بالحمد لله وقل هو الله أحد حتى يتم التراويح تخفيفا عليهم ورغبة في فضلها وليس من السنة ختم القرآن في رمضان حسبما ذكرناه في شرح الحديث والمسائل

## ﴿ سورة الفلق والناس ﴾

فيها ثلاث مسائل ( المسئلة الأولى ) في سبب نزولها روى أن النبي صلى الله عليه وسلم سحر حتى كان يحيل اليه أنه كان يفعل الشيء ولا يفعل فحكى كذلك ما شاء الله أن يحكى ثم قال يا عائشة أشعرت أن الله أفطن في ما استفتيته فيه أنا في ما كان فجلس أحدهما عند رأسي والآخر عند رجلي قال ما شأن الرجل قال مطبوع قال ومن طبعه قال لم يدب الا عصم فقال فيما إذا قال في مشط ومشاقفة في جف طاعة ذكر تحت راعوقه في بردي أروان فجاء البئر واستخرجته انتهى الصحيح زاد غيره فوجد فيها إحدى عشرة عقدة فنزل جبريل عليه السلام عليه بالمعوذتين إحدى عشرة آية فجعل كلما قرأ آية انحلت عقدة حتى انحلت العدة وقام كأنماشط من عقال أفادنيها شيخنا الراهد أبو بكر بن أحمد بن علي بن بدران الصوفي ( المسئلة الثانية ) قوله تعالى ومن شر غاسق إذا وقب روى انه الذكر وروى انه الليل وروى انه القمر وذلك يخرج خروجه الترمذي ووجه انه الذكر أو الليل لا يحق ووجه انه القمر لما يتعلق به من جهه الجهل وعبادته واعتقاد الطبايعين انه يفعل ألفا كهيئة أو فعل عنه أولانا إذا طلع بالليل انتشرت عند الحشرات بالادبانه وهذا يضعف لاجل أن انتشارها بالليل أكثر من انتشارها بالقمر وفيما ذكرنا ما ينبغي عن الزيادة عليه ( المسئلة الثالثة ) روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أزلت على آيات لم أرمثلهن قد كرر الله عز وجل المان والماس فحججه الترمذي وفي الصحيح واللفظ البخاري أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينفث على نفسه في المرض الذي مات فيه بالمعوذات فالت عائشة فلهذا قول كتب أنعت عليه من وأمسح بيده لبركها فالت للمهرى كيف ينفث قال ينفث على يديه ويصيح بها وذا ابن وهب قال ما لك ههنا من القرآن وقد نزلت في كتاب المشركين ﴿ قال الامام القاضي ﴾ بن العربي رضي الله عنه قد آتينا على ما سطرنا في علوم القرآن من باب الامكان على

حال الزمان والله المستعان على عوارض لاتعارض ما بين معاش براش ومساورة عدو وأوهراش وسماح  
 للمحدث ليس له دفاع وطالب لا بد من مساعدته في المطالب الى هم لاهل هذه الاقطار قاصرة وافهام  
 متقاصرة وتقاعد عن الاطلاع الى بقاء الاستبصار واقتناع بالقشر عن اللباب واقصار واجتزاء بالنفاية  
 عن النقاوة وزهد في طريق الحقائق بيد أنه لم يسعنا والحالة هذه إلا نشر ما جعناه ونترما وعيناه  
 والامساك عما يليق بهم ولا تبلغه احاطتهم \* وكل القول الموجز في التوحيد والاحكام  
 والناسخ والمنسوخ من عزيز بياته وطويل تبيانه وكثير برهانه وبقي القول  
 في علم التدكير وهو بحر ليس لمده حد ومجموع لا يحصره العد وقد كنا  
 أملينا عليكم في ثلاثين سنة ما لوفيقض له تحصيل لكانت له جملة تدل  
 على التفصيل ولما ذهب به المقدار فسيعلم العاقل لمن عقي  
 الدار والله المستعان وآخر دعوانا أن الحمد لله  
 رب العالمين \* قال القاضي أبو بكر بن  
 العربي رحمه الله \* انتهى القول في  
 ذي القعدة سنة ثلاث  
 وخمسة والحمد لله  
 كثيرا كما هو أهله

﴿ يقول مصححه الراجي عفوره الكريم ﴾ ابن الشيخ حسن الفيومي ابراهيم ﴿

نحمدك اللهم ربنا أنزلت كتابا فصلت آياته عبرا وأحكما \* فسجدت لبلاغته جباه الفصحاء اتقانا  
وإحكما \* ونصلي ونسلم على من أطلعه الله على دقائق الحكم \* المبعوث لكافة الاسبعه وم الرحمة وكرم  
الشيم \* سيدنا محمد وآله الطيبين وأصحابه المهادين \* وبعد \* فكم لله سبحانه من نائس أسرار علوم  
مستودعات \* وعرائس أ بكر فهو مخدرات \* أتاح لنشرها بين الأنام \* من وفقه سبحانه لأحراز عمل  
مبرور لا يبيده دى الأيام \* من ذلك أن انتدب مالك زمام التحقيق \* ونائس لواء التدقيق \* من تلك بمننه  
الرقاب \* وذلل بهم الصعاب \* السلطان الأسبق \* والمولى الأشرف الأعرق \* سلاله السراة  
الصناديد \* وارث السلطان الأماجد \* من خضعت لبيانات أفلاحة رقاب ذوى الآداب \* وسحر ببيانه  
عقول ذوى الألباب ( مولانا عبد الحفيظ بن مولانا الحسن ) حفظه الله ، وأدام عملاه ، بجواه جده بدر  
التمام \* عليه السلام ، فطبع كتاب الأكام ، ونشره بين الأنام ، تأليف إمام الأئمة ، وحبر  
الأئمة \* الامام أبي بكر بن العربي الأندلسي رضى الله عنه وأرضاه آيين ، رضى الله عنه وأرضاه  
الثابت محل إدارتها درب سعاده \* جوار محافظة مصر المعزبه \* حرسها رب البريه \*  
إدارة مديرتها المتوكل على العزيز الجليل ( حضرة محمد اسمعيل ) مشمولاً بأنظار  
حضرة الخاح محمد بن العباس بن شقرون خديم المقام العالى بالله الآن بنعروطنجة  
، ووكيل دولة المغرب الأقصى سابقاً بمصر على يد نبجله الحاج عبد السلام  
ابن شقرون وقد وافق التمام \* أوائل ذى القعدة الحرام \*  
من عام ألف وثلاثمائة وأحد وثلاثين \* من هجرة  
سيد الخلق أجمعين \* عليه أفضل الصلوات وأتم  
السلام \* ما دلت الديالى تعقبها  
الأيام \* وآله الغر الكرام \*  
وصحابة الاعلام  
آمين

﴿ فهرست الجزء الثاني من كتاب أحكام القرآن لابن العربي المالكي ﴾

صحيفه	
٢	سورة ابراهيم عليه السلام
٦	سورة الحجر
٩	ماباء في السبع المئاني
١١	سورة النحل
١٩	ماباء في الخفدة
٢٤	تفسير العدل والاحسان من قوله تعالى ان الله يأمر بالعدل والاحسان
٢٥	ذكر العهد والوفاء به
٢٥	ماباء في الاستعاذه
٣٢	سورة الاسراء
٣٥	ماباء في بر الوالدين
٤١	تفسير قوله تعالى تسبح له السموات السبع وذكر ماباء فيها من الخلاف
٤٧	سورة الكهف
٥٥	سورة مريم
٥٧	سورة طه
٦٠	سورة الانبياء
٦٣	سورة الحج
٧٧	سورة المؤمنون
٨٣	سورة النور
١١٩	سورة الفرقان
١٢٧	سورة الشعراء
١٣٢	سورة النمل
١٣٨	سورة القصص
١٤٦	سورة العنكبوت
١٤٨	سورة الروم
١٥٠	سورة لقمان
١٥٢	سورة السجدة
١٥٣	سورة الاحزاب
١٨٧	سورة سبا
١٩٠	سورة فاطر
١٩١	سورة يس

- ١٩٥ سورة الصافات  
 ١٩٨ سورة ص  
 سورة الزمر  
 سورة غافر  
 سورة حم السجدة  
 ٢٠٥ سورة الشورى  
 ٢٠٨ سورة الزخرف  
 ٢١٤ سورة الدخان  
 ٢١٥ سورة الشريعة  
 ٢١٦ سورة الاحقاف  
 ٢١٧ سورة محمد صلى الله عليه وسلم  
 ٢١٩ سورة الفتح  
 ٢٢١ سورة الحجرات  
 ٢٢٨ سورة ق  
 ٢٢٨ سورة الذاريات  
 ٢٢٩ سورة الطور  
 ٢٣٠ سورة النجم  
 ٢٣١ سورة الرحمن  
 ٢٣١ سورة الواقعة  
 ٢٣٢ سورة الحديد  
 ٢٣٤ سورة المجادلة  
 ٢٤١ سورة الحشر  
 ٢٤٨ سورة الممتحنة  
 ٢٥٤ سورة الصف  
 ٢٥٥ سورة الجمعة  
 ٢٥٩ سورة المنافقون  
 ٢٦٠ سورة التغابن  
 ٢٦٣ سورة الطلاق  
 ٢٧١ سورة التحریم  
 ٢٧٥ سورة المائد  
 ٢٧٥ سورة ن والقلم  
 ٢٧٦ سورة سأل سائل

صحيفه

- ٢٧٧ سورة توح عليه السلام  
 ٢٧٨ سورة الجن  
 ٢٨١ سورة المزمل  
 ٢٨٧ سورة المدثر  
 ٢٨٩ سورة القيامة  
 ٢٩٢ سورة الانسان  
 ٢٩٣ سورة المرسلات  
 ٢٩٥ سورة النبأ  
 ٢٩٥ سورة ابن أم مكتوم  
 ٢٩٦ سورة التطه  
 ٢٩٧ سورة الانشقاق  
 ٢٩٨ سورة البروج  
 ٢٩٩ سورة السماء والطارق  
 ٣٠٠ سورة الأعلى  
 ٣٠٢ سورة الغاشية  
 ٣٠٢ سورة الفجر  
 ٣٢١ سورة اذا زلزلت  
 ٣٢٢ سورة العاديات  
 ٣٢٢ سورة التكاثر  
 ٣٢٤ سورة العصر  
 ٣٢٤ سورة الفيل  
 ٣٢٤ سورة لا يلا ف قريش  
 ٣٢٥ سورة الماعون  
 ٣٢٦ سورة الكوثر  
 ٣٢٨ سورة النصر  
 ٣٢٩ سورة ما كان من أبي لهب  
 ٣٣٠ سورة الاخلاص  
 ٣٣٠ سورة الفلق \* والناس





## ❦ ترجمة المؤلف ❦

❦ قال الامام قاضي القضاة برهان الدين ابراهيم بن علي بن محمد بن فرحون اليعمرى في كتابه الديباج المذهب في معرفة اعيان المذهب ❦ ومن اهل الاندلس ❦ محمد بن عبدالله بن محمد بن عبدالله بن أحمد المعروف بابن العربي المعافى من اهل اشبيلية يكنى أبا بكر ❦ الامام السلامة الحافظ المتبحر ختام علماء الاندلس وآخر أئمتها وحفاظها وأبوه أبو محمد من فقهاء بلده اشبيلية ورؤسائها سمع من بلده من أبي عبدالله بن منظور وأبي محمد بن خزرج وبقراطيه من أبي عبدالله محمد بن عتاب وأبي مروان بن سراج وحصلت له عند العبادة اصحاب اشبيلية رياسة ومكانة فلما انقضت دولتهم خرج الى الحج مع ابنه القاضي أبي بكر يوم الأحد مستهل ربيع الأول سنة خمس وثمانين وأربعمائة وسن القاضي أبي بكر اذ ذاك نحو سبعة عشر عاماً وكان القاضي قد تأدب ببلده وقرأ القرآن فلقى بمصر أبا الحسن الخلعى وأبا الحسن بن مشرف ومهديا الوراف وأبا الحسن بن داود الفارسي ولقي بالشام أبا نصر المقدسي وأبا سعيد النجاشي وأبا حامد الغزالي وأبا سعيد الرازي وأبا لقاسم بن أبي الحسن المقدسي والامام أبا بكر الطرطوشي وأبا محمد هبة الله بن أحمد الاكفاني وأبا الفضل بن الدرات الدهشقي ودخل بغداد وسمع بها من أبي الحسن المبارك بن عبد الجبار الصيرفي المعروف بابن الطيوري ومن أبي الحسن علي بن أبواب البرازي ومن معجمتين ومن أبي بكر بن طرخان ومن القتيب الشريفي أبي الفوارس طراد بن محمد الزيني وجمع من أئمة السراج وأبي الحسن بن عبد القادر وأبي زكريا التبريري وأبي المعالي ثابت بن بندار الحماني بتخفيف الميم في آخرين وحج في موسم سنة تسع وثمانين وسمع بمكة من أبي علي الحسين بن علي الطبري وغيره ثم عاد الى بغداد ثانية وصحب أبا بكر الشاشي وأبا حامد الطوسي وأبا بكر الطرطوشي وغيرهم من العلماء والادباء فدرس عندهم الفقه والأصول وقيد الحديث واتسع في الرواية وأتقن مسائل الخلاف والأصول والكلام على أئمة هذا الشأن من هؤلاء وغيرهم ثم صدر عن بغداد الى الاندلس فأقام بالاسكندرية عند أبي بكر الطرطوشي فان أبوه بها أول سنة ثلاث وتسعين ثم انصرف هو الى الاندلس سنة خمس وتسعين وقدم بلده اشبيلية بعلم كثير لم يأت به أحد قبله ممن كانت له رحلة الى المشرق وكان من اهل التقن في العلوم والاسباحار فيها والجمع لها مقدمة في المعارف كلها متكلم في أنواعها نافذا في جميعها حريصا على أئمتها ونشرها ناقب الذهن في تمييز الصواب منها ويجمع الى ذلك كله آداب الاخلاق مع حسن المعاشرة وكثرة الاحتمال وكرم النفس وحسن العهد وثبات الود فسكن بلده وشو ورفيه وسمع ودرس الفقه والأصول وجلس للوعظ والتفسير ورحل اليه للسمع وصنف في غير فن تصانيف مليحة كثيرة حسنة مفيدة منها أحكام القرآن كتاب حسن وكتاب المسالك في شرح موطأ مالك وكتاب الفقه على موطأ مالك ابن أنس وعارضة الاحودي على كتاب الترمذي والقواصم والعواصم والمحصل في أصول الفقه وسراج المريدين ومراج المهتدين وكتاب المتوسط وكتاب المتكلمين وله تأليف في حديث أم زرع وكتاب الامح والانسوح وتعايش التلخيص وكتاب القارن في تفسير القرآن العزيز وله غير ذلك من التأليف وقال في كتاب الفقه انه ألف كتابه المسمى أنوار المعجز في تفسير القرآن في عشرين سنة ثمانين ألف وروية وروية بأيدى الناس (قلت) وأخبرني الشيخ الصالح أبو الريح يسع سليمان بن دالرجن البورغواطي في سنة احدى وستين وستمائة بالمدينة النبوية قال أخبرني الشيخ الصالح يوسف الحزام المغربي بالاسكندرية

في سنة ستين وسبع مائة قال رأيت تأليف القاضي أبي بكر بن العربي في تفسير القرآن المسمى أنوار الفجر  
 كاملا في خزنة السلطان الملك العادل أمير المسلمين أبي عنان فارس بن السلطان أمير المسلمين أبي الحسن  
 علي بن السلطان أمير المسلمين أبي سعيد عثمان بن يوسف بن عبد الحق وكان السلطان أبو عنان إذ ذاك بمدينة  
 مراکش وكانت له خزنة كتب يجمعها معه في الأسفار وكنية أخدمه مع جماعة في حزم الكتب ورفعها  
 هذت أسفار هذا الكتاب فبلغت عدتها ثمانين مجلد ولم ينقص من الكتاب المذكور شيء قال أبو الربيع  
 هذا الخبر يعني يوسف ثقة صدوق رجل صالح كان يأكل من كده \* قلت قال ابن خلكان في كتاب الوفيات  
 يعني عارضة الاحوذى العارضة القدرة على الكلام والاحوذى الخفيف في الشيء الخفة وقال الاصبغ  
 الاحوذى المشهور في الامور الفاضلة لاهل البيت عليه شيء منها والاحوذى بفتح الهمزة وسكون الحاء الميم  
 وفتح الواو وكسر الذال المعجمة وفي آخره ياء مشددة قال القاضي عياض واسد مقضى ببله  
 فنفع الله اهلها الصرامة وشدة ونفوذ احكامه وكانت له في الظاين سورة مرهوبة  
 وتؤثر عنه في قضائه احكام غريبة ثم صرف من النماذج وقبل على زهر العلم  
 وذكر انه ولي قضاء حلب وكان رحمه الله فصيحا أديبا شاعرا كثيرا لخبير مالمج  
 المجلس ومن اخذ عنه في اجتياز له لسبته القاضي أبو الفضل  
 عياض ولقيه ايضا باشبيلية وقرطبة فساو له وكتب عنه  
 واستفاد منه وتوفي رحمه الله تعالى في ربيع الاول سنة  
 ثلاث وأربعين وخمسمائة منصرفه من مراکش  
 وحل ميتا الى مدينة فاس ودفن بها باب  
 الجيسة والصحيح اخرج باب المحروفي  
 من فاس ومولده ليلة الخميس  
 لثمان بقين من شعبان سنة  
 ثمان وسبعين وأربع مائة  
 رحمه الله ورسمه  
 سنة ووزع به  
 ذرية واخرى  
 آ





